

مِجَانِي الْقَرَارِ وَالْحِائِرِ

لِلنَّجَاتِ
أَبُو اسْتَحْقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ السَّرِيِّ

مُتَرْجِمٌ وَتَحْقِيقٌ
رَكُوتَرُ عَبْدِ الْهَادِي عَمْرُوهُ

عَالَمُ الْكِتَابِ

مَجَانِي الْقِرَاءَةِ وَالْعِلْمِ



بيروت - المزرعة، بناية الإيمان - الفسيفساء الأولى - ص ٨٧٢٣
تلفون: ٣٠٦١٦٦ - ٣١٥١٤٢ - ٣١٣٨٥٩ - بريقيا: نابعليني - ملكش: ٢٣٢٩٠



مُعَانِي الْقُرْآنِ وَاعْتِبَارُهُ

لِلنَّجَّاحِ

أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ السَّرِيِّ

المتوفى سنة ٢١١ هـ

شَرَحَ وَتَحْقِيقَ

رَكُورَ عَبْدِ الْجَلِيلِ عَبْدِ مَلِكِ بْنِ

الجزء الأول

عالم الكتب

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمدار

الطبعة الأولى

١٩٨٨-١٤٠٨ م

كتب الزجاج



معاني القرآن

الاشتقاق

خلق الإنسان

فعلت وأفعلت

الأنواء

مختصر النحو

خلق الفرس

شرح أبيات سيويه

الفرق

القوافي

العروض

النوادر

تفسير جامع النطق

ما ينصرف وما لا ينصرف

مخطوطات الكتاب



- ١ - نسخة ط مصورة في دار الكتب المصرية، تفسير طلعت رقم ٤٦٧ من أول القرآن وتنتهي ببضع آيات من أول سورة هود.
- ٢ - نسخة ب مصورة من المكتبة العمومية باستانبول «بايزيد» رقم ٢٤٧ وبها.

الجزء الأول من الكتاب وينتهي بآخر سورة المائدة.

- ٣ - نسخة ك من معهد المخطوطات العربية بالقاهرة، وتنتهي ببضع آيات من أول سورة الأنعام.

مصورة من مكتبة كونا ريللي باستانبول رقم ٤٢.

- ٤ - نسخة أخرى من ب من معهد المخطوطات العربية.

وهي عديمة الفائدة لم نستفد منها كثيراً لرداءة التصوير والنقص.

- ٥ - نسخة من المعهد البريطاني تبدأ بسورة النساء وتنتهي بآخر القرآن الكريم.

- ٦ - نسخة م - تبدأ بسورة النساء وتنتهي بآخر سورة هود.

وقد اعتبرنا النسخة ط أصلاً حتى نهاية سورة يونس ولكن أثرنا غيرها في موضع قليلة نبهنا عليها.

مراجع عن الزجاج



١٠٨	أخبار النحويين البصريين
١٥٩ - ١	إنباء الرواة
٢٧٢ الورقة	الأنساب
١٤٨ - ١	البداية والنهاية
١١ - ١	بقية الرواة
٧٢ - ٢	تاريخ أبي الفداء
٨٩ - ٦	تاريخ بغداد
١٤٨ - ١	تاريخ ابن كثير
١٧٠ - ٢	تهذيب الأسماء واللغات
٢٥٩ - ٢	شذرات الذهب
١٢١	طبقات النحويين
٦٠ بيروت	فهرست ابن النديم
٨٣	مراتب النحويين
١٣٠ / ١	معجم الأدباء
٢٠٨ - ٣	النجوم الزاهرة
٣٠٨	نزهة الألباء



الأقواس ودلالاتها

استعملنا الأقواس الآتية :

- » « للدلالة على نص أو كلمة يراد لفظها.
- () للدلالة على أن ما بينهما ورد في بعض النسخ ولم يرد في البعض الآخر، ونبها على النسخ التي أوردته في الهامش.
- [] للدلالة على ما زدناه تميماً للمعنى أو توضيحاً له.



[illegible][illegible]



الزَّجَّاج



أبو إسحق إبراهيم بن السري بن سهل، غلب عليه اسم الزَّجَّاج لأنه كان أول حياته يحترف خِرَاطَةَ الزَّجَّاج، فهو لقب مهنته، كان دخله من هذا العمل ضئيلاً لا يكاد يتجاوز الدرهمين وربما كان درهماً واحداً أو درهماً ونصف الدرهم^(١)، وتآقت نفسه مع ما هو فيه من إقلال، إلى التَّعَلُّمِ ومَعْرِفَةِ اللُّغَةِ فاتصل بمجلس ثعلب، وظلَّ يستفيد منه حتى وفد المبرد على بغداد واتخذ له حَلَقَةً في المسجد فانتقل الزجاج إلى حلقة المبرد وترك ثعلباً.

كان المبرد لا يُعَلِّم إلا بأجر ولا يبذل لتلاميذه من علمه إلا بقدر ما يدفعون له من المال^(٢)، وكان يُتَطَرَّ بهذا أن يكون حظ الزجاج من تعليم أستاذه ضئيلاً جداً، لكنه عرض أن يدفع للمبرد درهماً واحداً كل يوم، ما امتدت حياتهما، سواء احتاج إلى التعلم أو استغنى عنه، ويمنحه المبرد في مقابلة ذلك من العلم أقصى ما يبذل من التعليم، وقبل المبرد ما عرضه الزجاج، فلزمه، وكان يخدمه في أموره مع ذلك^(٣)، وكان هذا تلميذاً ذكياً مجداً استطاع أن يَحْصُلَ في زمن قصير على قدر واسع من المعلومات، واكتسب إلى جانب ذلك ثقة أستاذه، وكان من تلاميذه المقرئين إليه. وقد

(١) في انباه الرواة: درهم ودانقان أو درهم ونصف.

(٢) كان لا يعلم مجاناً، ولا بأجرة إلا على قدرها (انباه الرواة) ١/ ١٥٩ - ٦٠.

(٣) تاريخ بغداد.

وفى كل منهما لصاحبه، وظل الزجاج يدفع لأستاذه هذا الأجر، ولما اتسع رزقه بذل له عطاءً أكثر وبعث إليه بالهدايا الثمينة، وظل يرعاه في آخر حياته ويرفق به في كبّره حتى انتقل المبرّد إلى جوار ربّه راضياً عن تلميذه.

ثراء الزجاج :

عاش الزجاج طوال أيام تعلّمه على هذه العيشة الضئيلة المقلّة ثم أخذت أخلاف الرزق تدرّ عليه وأسباب الحياة تنفسح له حتى صار من الأثرياء.

وأول ما كان من أسباب ثرائه، أن بعض بني مارقة^(١) - وهم قبيلة عربية كانت تسكن العراق قريباً من نهر الصّراة، ببغداد - كانوا في حاجة إلى معلم لأولادهم واستعانوا في ذلك بالمبرّد، إذ كان من المعلمين الذين لهم شهرة وله تلاميذ يحسنون القيام بهذا العمل. ورجا الزجاج أستاذه أن يُسميه لهم ففعل - فكان ذلك أوّل يساره وكان يُنفذ للمبرّد من هناك ثلاثين درهماً كل شهر ويزيده ما يستطيع من الهدايا.

ثم إن الوزير عبيد الله بن سليمان طلب مؤدياً لابنه القاسم وسأل المبرّد أن يختاره له، فاختار الزجاج، وكتب الوزير إلى بني مارقة يستنزلهم عنه فوافقوا، وأصبح الزجاج مؤدّب القاسم وتوثقت أواصر المودة بينهما ورسخت قدم الزجاج في بيت الوزارة.

تمنى الزجاج على القاسم إذا أصبح وزيراً مكان أبيه أن يمنحه عشرين ألف دينار، وتولى القاسم الوزارة مكان أبيه^(٢) ولكنه تهيّب منح الزجاج هذا

(١) في تاريخ بغداد وانباء الرواة: «بني مارقة»، بالميم، والذي في كتب التراجم الأخرى مارقة. بالقاف.

(٢) كانت خلافة المعتضد من سنة ٢٧٩ إلى سنة ٢٨٩، نحو عشرة أعوام، وقد مات عبيد الله بن وهب والد القاسم سنة ٢٨٨، وحزن عليه الخليفة لما كان له عنده من مكانة، واستوزر ابنه =

المبلغ خشية من الخليفة المعتضد، وتهيب الزجاج أن يسأله، ولكن الوزير أخبره أنه على ذكر من وعده ثم وجهه إلى طريق آخر. وهو أن يتوسط إليه في قضاء حاجات الناس، فيقدم رِقاعهم إليه ويأخذ منهم جُعلاً على وَسَاطَتِهِ وِزَادَ القَاسِمُ، -وهذا مما يؤسف له- أن قال للزجاج: . . . «ولا تمتنع عن مسألتني شيئاً، تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالاً، إلى أن يحصل لك مال النذر»^(١) بل رُبَّما وجهه الوزير إلى مُمَاكَسَةِ ذوي الحاجات وسؤالهم المزيد من الأجر^(٢)، وبهذا حصل الزجاج على المبلغ الذي أراد في مُدَّة وجيزة، بل حصل على أكثر منه ولكنه كان كلما سأل الوزير أجاب أنه لَمَّا يحصل بعد على العشرين ألفاً حتى اكتمل لديه ضعفه. ولكن الوزير مع هذا منحه ثَلَاثَةَ آلاف من عنده هُوَ صِلَةٌ له، وأمره أن يظل فيما هو عليه من تقديم الرقاع والوساطة لطلاب الحاجات كيلا يحسب الناس أن صلته بالوزير قد قُطِعَتْ أو أن مكانته عنده قد تغيرت، . وقال له: أعرض على رسمك ونخذ بلا خُساب^(٣).

أثرى الزجاج من هذا الطريق وحصل في نحو عام واحد على ما يزيد على أربعين ألف دينار، وهو طريق غير مشروع، ومع ذلك استمر فيه وهو في هذا الشراء.

ثم هَيَّأ له أن يتصل بالخليفة المعتضد أيضاً ويناديه.

وكان سبب هذا الاتصال أن أحد جُلَسَاء الخليفة من الكتاب وهو محمد

== القاسم جيرا لمصابه (الكامل ٨٥/١١) وكان القاسم كيماً حاذقاً ذا فضل وكرم، وفيه تواضع ومهابة، ووزر بعد المعتضد للمكتفي، وتدل مكانته العلمية على مدى ما أفاد من الزجاج.

(١) ياقوت ١٣٣/١ .

(٢) نفسه.

(٣) نفسه، والانباء أيضاً ١٦١/١ .

ابن يحيى بن عباد - الذي يعرف باسم مجبرة^(١) النديم، وكان حسن الأدب، أُلّف للمعتضد كتاباً جامعاً في اللغة، سماه جَامع النطق، تأسى فيه بالخليل ابن أحمد في كتاب العَيْن، وعمله جداول على حروف الهجاء، فاستعصى فهمه على الخليفة وطلب من القاسم بن عبيد الله أن يتطلب من يفسره، واعتذر عن ذلك كل من ثعلب والمبرد لكبر سنّهما، وأحيل الكتاب على الزجاج فقام به وسَمّى شرحه «الثنائي» أو «مَا سُمّي من جامع النطق» - وهي نسخة واحدة كتبت للخليفة وحده.

وقد أجاز المعتضد الزجاج على هذا الكتاب، وجعله من ندمائه فأصبح له رزق في الندماء، ورزق في الفقهاء، ورزق في العلماء، ثلثمائة دينار كل شهر.

وبهذا أصبح الزجاج من ذوي المكانة والثراء.

خلق الزجاج:

يوصف الزجاج في كتب التراجم بأنه كان من أهل الدين والفضل حسن الاعتقاد جميل المذهب، وكان من أتباع أحمد بن حنبل مؤثراً لمذهبه حتى كان آخر ما قاله وهو على فراش الموت: «اللهم احشرنني على مذهب أحمد ابن حنبل»^(٢). وفي كتابه «معاني القرآن» مواضع كثيرة تُفصّح عن قوة إيمانه وثبات عقيدته، واستعداده للدفاع عن الإسلام، كما يبدو تورعه في تحذيره من قراءة لم ترد وإن كانت اللغة تجيزها.

ويذكر مترجموه دليلاً على حسن خلقه أيضاً أنه اختصم مرة مع رجل يدعى مسينيد^(٣) فشتمه الزجاج وسبه، فكتب إليه مسينيد بهذه الأبيات:

(١) في انباه الرواة: ١٦٤: محمد.

(٢) ياقوت ١/ ١٣٠.

(٣) في انباه الرواة وتاريخ بغداد «مسينة».

أبى الزجاج إلا شتمَ عِرْضِي لينفعه فائِمةً وضُرَّهُ^(١)
وأقسم صادقاً ما كان حرُّ ليطلق لفظه في شتم حُرَّة^(٢)
ولو أني كررت لَفَرٌ مني ولكن للمُنُونِ عليّ كَرُهُ
فأصبح قد وقاه الله شَرِي ليوم لا وَقَاهُ السُّلَّةُ شَرُهُ
فلما اتصل هذا الشعر بالزجاج قصده راجلاً واعتذر إليه وسأله أن يعفو عنه ويسامحه .

هذا الحدث - في الواقع - يدل على خلق مسينيد أكثر مما يدل على حسن أخلاق الزجاج . فظاهر من هذا الشعر أن الزجاج شتم الرجل وأطلق لسانه في سب عرضه ، وشتم أمه ، ولكن الرجل رد نفسه عن النيل من الزجاج أو عقوبته بالمثل ، فعَلَّ ذلك خشية من الله ، مؤثراً أن يدع صاحبه ليوم الحساب حيث ينتقم الله تعالى له .

وبهذا الشعر أيقظ في نفس الزجاج عاطفة الخوف من الله والحياء من الناس ، فهو قد ذكر قُدْرَتَهُ على الانتقام ولكن ذَكَرَهُ الموتَ جعله يؤثر العَفْوَ ، وذكر أن الزجاج على العكس من ذلك ارتكب إثمَ شَتْمِهِ وأصبح عُرْضُهُ لانتقام الله في يوم الحساب ولو أن الزجاج لم يعتذر إليه بعد هذا كله لأصبح قالة سوء على لسان الناس ، فكان لا بد أن يعتذر اعتذاراً لا يمحو فقط سوء فعله ، بل يحمل الناس على الشئاء عليه ، ولكن إذا كان الاعتذار والرجوع إلى الحق فضيلة ، فأفضل منها عدم التردّي فيما يعتذر منه .

ويؤخذ على الزجاج أيضاً شرُّه الماديّ وقبوله المال من طريق غير شريفة . فوساطته للناس في قضاء حاجاتهم لم تكن إلا نوعاً من الرِّشوة ، تواطأ

(١) كسبه الشتم إثمًا ومضرة .

(٢) شتم الزجاج أم مسينيد . ويروى البيت : لينطق لفظه .

عليها هو والوزير، وشجعه الوزير عليها سواء كانت حقاً أو باطلاً، وقد جمع منها مبلغاً ضخماً واستمر عليها حتى بعد أن أُنْرى.

وإذا أغضينا عن عدم شرعية التعاقد بينه وبين المبرد باعتباره نوعاً من التعاون العلمي دَفَعَت الحاجةُ الزَّجَاجَ إليه، فإننا نجد الزَّجَاجَ أُخِلَ مرةً بهذا العقد، فشغلته شؤون الوزير عن بر أستاذه وانقطع عنه مدة، وكان المبرد قد أَسَنَ وأصبح في حاجة لهذا العون، فاستدعى الزَّجَاجَ وسأله: أَيَكُونُ حَسَدُ الإنسان من غير نفسه قال: لا، قال المبرد فما معنى قول الله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾^(١).

ولم يستطع الزَّجَاجُ أن يجيب، وقال المبرد إذن فاعلم أنه قد بقي عليك أشياء كثيرة لم تتعلمها^(٢).

وعاد الزَّجَاجُ إلى بر أستاذه.

فهو إذن أهمل أستاذه إذ شعر أنه استقل بنفسه واستغنى عنه، ثم دفعه شعوره بالحاجة إليه إلى برّه. والمبرد بدَوْرِهِ لا يريد أن ينال من عَطْفِهِ على سبيل الصدقة، ولا حتى طلباً للوفاء بما تعاقدوا عليه، ولكنه أشعره بنقص علمه واستمرار حاجته للاستفادة من أستاذه.

عصره:

عاش الزَّجَاجُ في القرن الثالث الهجري، وفترة من أول القرن الرابع -

(١) البقرة من الآية ١٠٩.

(٢) انظر هذه القصة في أنباه الرواة ١ - ١٦٤، وطبقات النحويين البصريين للزبيدي، وفيه أن الزَّجَاجَ أجاب أن حسد الإنسان قد يهيج عليه شخص آخر، وقد ينبعث من نفسه وهذه الطائفة يشور حسدهم من أنفسهم لا من شيء خارجي، وانظر الآية. في معاني القرآن ص (١٩٣) من هذا الجزء) فهناك وجهة أخرى.

وهذا الزمن الذي عاش فيه يعتبر من أخصب العصور الفكرية في التاريخ العربي، نضجت فيه ثمار العلوم في مختلف أنواعها - وغني بعلماء كثيرين ذوي شهرة واسعة في شتى ميادين العلوم، ولا نزال إلى وقتنا الحاضر نعيش على هذا التراث الفكري الذي خلفه هؤلاء العلماء الأفاضل.

كانت العلوم الأجنبية التي ترجمت إلى اللسان العربي قد درُست وهُضمت وتفاعلت مع الثقافة العربية، فغذت أفكار العرب ومدت عقولهم بزيادة جديدة من النقد والتفكير، على هذه الثقافة الوافدة اعتمد رجال الكلام في جدلهم وافتراساتهم العقلية، كما اعتمد عليها رجال الفرق فيما قرعوه من مسائل وتقارعوا به من أدلة وحجج حتى الذين كانوا يمتدّون عن موضوعات الفلسفة وفروعها، لم يكونوا بعيدين عن التأثير بها ولا سالمين من أساليبها، بل نجدها قد هجمت على رجال البحث اللغوي ففرعوا بوجيها النحو وفلسفوه حتى نجدهم يكتبون في «علل النحو»^(١) ويشرحون مسائله تشريحاً لا علاقة له بكيفية النطق وإنما يبحث في أسباب الحركة وتعليلها بحثاً لم يخطر للأولين ببال.

ويوجه عام يمكن أن نميز بين مدرستين مختلفتين، إحداهما تلك التي درست علوم اليونان وثقافتهم عن طريق مباشر واتصل بها نتاجهم الفكري وموضوعات أبحاثهم وهم رجال الفرق والكلام، والأخرى مدرسة العرب الخُلص الذين كانوا يقفون جهدهم العلمي ودرسه على اللغة العربية وما يتصل بدرسها من قواعد النحو والتصريف، وأشعار العرب وحكمهم وأمثالهم وتفسير القرآن الكريم وما تحويه آياته من غوامض اللغة ودقيق مسائل الإعراب.

(١) كتاب للزجاجي مليء بالعلل النحوية الثانوية التي نفر منها الآن.

والفرق بين المدرستين عظيم جداً، يكفي لكي نتبينه أن نقرأ كتاباً مثل حيوان الجاحظ وكامل المبرّد، فالأول إلى جانب ما حوى من غزير الأفكار وواسع المعلومات وعميق البحث، مليء أيضاً بالأشعار وفرائد الحكم وشوارد الأمثال وحيثما قرأنا منه نجدّه يوجهنا إلى فكرة أو يمدنا بمعلومات، أما المبرّد فقد شغله إعراب الآيات وشرح ما بها من أساليب البيان وموازنة قول بقول وبيان فاضل الأقوال ومفضولها عن أي شيء آخر من البحوث.

وتعرّض كل من الكتابين لشرح آيات قرآنية، فيوردها هذا استدلالاً لرأي أو احتجاجاً على آخر أو استنتاجاً لفكرة، بينما يوردها الآخر لحل مشكلة إعرابية أو تأييد وجهة نظر نحوية أو تصديقاً لأسلوب تعبيرى وهكذا.

منهج الدراسة العربية:

وإلى هذا الوقت كانت دراسة النحو قد انتهت، وقَوَّعُ النطق قد جُمِعَتْ وَيُوتَتْ، فأتجه النحويون إلى تشريح عللها وتحليل جزئياتها، فلم يكن همهم أن يبينوا كيف تنطق كلمة أو كيف تكتب وإنما يبينون لم كانت هكذا ولم تكن كذلك. وكانت المدرستان الكبيرتان في النحو قد تقاربتا كثيراً. نذكر من تقاربهما سببين إثنين نراهما أكثر أهمية من غيرهما.

أولهما: قدوم العلماء البارزين من نحويي البصرة والكوفة جميعاً إلى بغداد، بعد أن أصبحت مقر الخلافة وبها الوزراء والقواد والأثرياء وكلهم يشد معلمين لأولادهم، وكان المبرّد إمام النحو البصري وتعلّب إمام النحو الكوفي يجلسان معاً في المسجد لكلّ حلقته ومن حوله تلاميذه وربما جمع التلاميذ بين الأستاذين وأوى الواحد منهم إلى هذه الحلقة فترة وإلى الثانية فترة أخرى.

ومن هذا التزاوج نشأت مدرسة حديثة بغدادية تجمع مزايا المدرستين أو

تتخذ لها مذهباً خاصاً لا هو بصري خالص ولا هو كوفي خالص، ولا هو خال من أي منهما وإنما هو مذهب مستقل تكونت لبَنَاتُهُ منهما جميعاً. وهذا يعلّل لنا نشأة الأفكار الجزئية المستقلة لدى ناشئة هذا العصر من أمثال الزجاج، وابن السراج، والزجاجي ومعاصريهم.

والأمر الثاني هو رحلة الأخفش - سعيد بن مسعدة - إلى الكوفة، فقد رَحَلَ أولاً لينتقم لأستاذه سيبويه من الكسائي فلما أقام هناك تأثر هو جزئياً بمذهب الكوفيين كما غَدَى أفكار الكوفيين بمذهب سيبويه ووجهات نظرة النحوية. ولهذا نجد الأخفش يتخذ لنفسه مذهباً خاصاً هو غالباً مذهب وسط بين المدرستين، وقد درّس الأخفش كتاب سيبويه هناك وكان الكسائي نفسه ممن تلقوه عنه سرّاً، وكافأه على درسه بمكافأة سخية، وعندما مات الفراء كان كتاب سيبويه تحت وسادته.

وكتاب سيبويه كان حينئذ عمدة الدراسة النحوية، ولا بد لدارس النحو من قراءته، وكان المبرّد يقول لمن يسأله أن يقرأ هذا الكتاب عليه: هل ركبْتَ البحر؟! استعظماً له، ولم يخل واحد من النحويين المعروفين من عمل في هذا الكتاب، من شارح له أو شارح لشواهذه أو نُكته، أو الرد عليه ومعارضته في بعض مسأله، أو الانتصار له وهلمّ جرّاً. وكان ذلك مما قرب بين المذهبيين.

دراسة جديدة:

بجانب ذلك اهتم النحويون بدراسات نحوية ولغوية خاصة، من ذلك شرح أبواب معينة من النحو لما بها من غموض وصعوبة مثل باب المقصور والممدود، وباب التأنيث والتذكير، وباب ما لا ينصرف وهكذا. . أبواب مُعَيَّنة يدرّسها أكثر من نحوي اهتماماً بها. وفي دراسة اللغة همهم بجانب جمع

لغة تبويب مسائِلها وإيجاد محور لمجموعات منها ترتبط به وتبلور حوله، مثل خلق الإنسان، وخلق الفرس، والأنواء، والإبل، وهكذا، والمقصود منها تعريف الناشئة بهذه اللغويات وتسهيل درسها عليهم.

ثم تأتي الدراسة القرآنية، فنجد أكثر من نحوي يؤلف «معاني القرآن» وبدأت هذه الدراسة القرآنية «بمجاز القرآن» لأبي عبيدة. ثم زاد عليه الأخفش سعيد بن مسعدة وهذبه وأصلح منه وقال الكتاب لمن أصلحه، ومن الأخفش أخذ كل من الكسائي والفراء كتابه معاني القرآن، على ما بينها من اختلاف في الشرح والترتيب وكتب قطرب، محمد بن المستنير بحثاً قرآنية طريفة اتجه فيها إلى الدفاع عن القرآن مثل الرد على الملاحدة، ولكن بحوثه بوجه عام لغوية ونحوية، وكان لكتاب الفراء شهرة خاصة لأنه أول كتاب مطول جمع إلى شرح اللغويات والمسائل النحوية شرح معاني الآيات. ورد على أبي عبيدة كثيراً مما أخطأ فيه. واقتصر بعضهم على إعراب القرآن أو إعراب ما هو مشكل فيه من الآيات. واستمرت هذه الحركة بكل جوانبها إلى العصر التالي فنجد المدرسة التالية تهتم بهذه البحوث نفسها كما فعل أبو جعفر النحاس وابن الراوندي بمصر وهما من تلاميذ الزجاج.

وإذ كانت حركة النحو قد انتهت إلى هذا الحد، اتجه العلماء وجهة نحوية ولغوية جديدة قادها أبو علي الفارسي وتلميذه ابن جني^(١) وهي دراسة الصُوْنِيَّات العربية والربط بين روايات اللغة وقراءات القرآن، ونشطت هذه الحركة في القرن الرابع.

وبحوث اللغويين والنحويين في القرن الثالث كانت ترتبط بقراءات القرآن ورواياته، وكان للنحويين الأوائل قراءات أكثرها فيما وراء القراءات العشر. فعني هؤلاء بتخريجها وتوجيه إعرابها.

(١) ومن مشهور في هذا العصر في القراءات ابن مجاهد وابن الأنباري وابن خالويه.

وقد كانت دراسة القرآن من حيث روايته أحد الأسس الهامة في دراسة اللغة في هذا العصر، وبعض النحويين - مثل الكسائي وأبي عمرو - لهم قراءة سبعية، والكسائي أخذ عن المفضل الضبي الراوي القاص المشهور.

ورواية الأشعار وقص الأخبار تمثل ركناً من الدراسة اللغوية وهي حركة بدأت قبل ذلك وكان لها أثرها دائماً في الثقافة اللغوية والنحوية جميعاً. ولم يكن القصاص ممن يعتمد عليهم في الحديث ولا يعتبرون مصدراً موثقاً به في شؤون الدين. لكنهم كانوا مصدراً هاماً في الأدب واللغة، وكانت هذه المعلومات مما يُكوّن به الناشئ وتتطلبها مجالس الخلفاء والكبراء وتعمّر بها الأندية الأدبية والمساجد جميعاً.

عصر المناظرات:

كان احتشاد العلماء من مختلف الجهات وفي مختلف العلوم مدعاة للتنافس فيما بينهم، فكثر المناظرات بين العلماء كل يريد إظهار تفوقه وميزة المذهب أو الطائفة التي ينتمي إليها، وحقاً كانت المناظرات موجودة من قبل، ولكن شاعت في هذا العصر شيوعاً يسوغ لنا أن نسميه عصر المناظرات، كانت قصور الخلفاء وبيوت الوزراء والكبار من رجال الشعب وحوانيت الوراق، مجالس علم ومقامات للتناظر بين العلماء، وكان الناس يهتمون بنتائج هذه المناظرات اهتماماً يذكرنا بالنقاش التي راجت في العصر الأموي^(١).

وتحفظ كتب التاريخ مثلاً كثيرة من هذه المناظرات، بين أصحاب المذاهب الفقهية ورجال الكلام والنحويين واللغويين، ولعل هؤلاء كانوا أكثر من غيرهم، إذ كان منهم المؤدبون لأولاد الخلفاء والوزراء، وكل يريد أن يظهر على نظيره لينال شهرته خطوة أكثر ومكانة أرسخ وأجراً أعظم.

وقد جمع الزجاجي - تلميذ الزجاج - طائفة من هذه المناظرات في كتابه

(١) لم تكن النقاش تأخذ مأخذ الجد كهذه المناظرات.

«مجالس العلماء»، وفي كتب التراجم والتاريخ كثير منها، وكما أن بغداد نمت علماء المصرين - البصرة، والكوفة - وقربت بين مذهبيهما، أبرزت مذهبها هي أيضاً وأذكت روح التنافس بين علمائيهما وشجعتهم على الإكثار من المناظرات.

كان ثعلب كبير نحوي الكوفة قد سبق إلى بغداد ثم جاء بعده المبرد كبير نحوي البصرة في عصره، ولم يكن ثعلب مستريحاً لقدم المبرد لأنه نازعه مكانته، ثم زاده استياءً أن من تلاميذه من تحول من مجلسه إلى مجلس المبرد كما فعل الزجاج نفسه حتى ختنه أبو علي الدينوري، كان يخرج من بيته ومعه مخبرته ليقرأ كتاب سيبويه على المبرد^(١)، وكان ذلك يغيظ ثعلباً، وكان يعاتب أبا علي فلا يلتفت إليه. إذ كان يرى المبرد أعلم بكتاب سيبويه من ثعلب، لأن المبرد قرأه على علماء قد درسوه أما ثعلب فعرف الكتاب من قراءته الخاصة^(٢).

وأيضاً وجد هذان العالمان في مكان ثارت بينهما أسباب المناظرة وطلب الحاضرون مناظرتيهما^(٣)، وكان المبرد يميل إلى مناظرة ثعلب بينما كان هذا يروغ منه ولا يميل إلى مناظرتيه^(٤)، ذلك أن المبرد كان فصيح العبارة حلو الكلام جيد التراكيب ولم يكن ثعلب مع علمه موصوفاً بالبلاغة، وكان في كتبه لا يخرج عن طباع العوام في كتبهم، ومذهبه في حديثه مذهب العلميين^(٥).

وقد جر التنافس بينهما إلى خصومة بين أتباعها. وقد أورد ياقوت طرفاً من

(١) انظر الانباه ح ١ - ١٤٤. ومعجم الأدباء ١٢٠/٥.

(٢) ياقوت: ١٢٠/٥ - ١٢١.

(٣) البغية ١١٥، وياقوت ٥ - ١٣٦، ١٩ - ١٢٠٠.

(٤) ياقوت ١٩ - ١١٨، الانباه ١ - ١٤٥.

(٥) الانباه ١ - ١٤٥.

خصوصية الزواج وتغلب نفسه، كما أورد الزجاجي في مجالس العلماء شيئاً من هذا.

ذكر الزجاج نقداً لفصيح تغلب أورد فيه عشرة مآخذ على هذا الكتاب^(١). قال ياقوت إن العلماء باللغة لم يسلموا للزجاج بها. وقد ألفوا تأليف في الانتصار لتغلب. ومن العجيب أن الزجاج نفسه وقع في بعض الأخطاء التي أخذها على تغلب فقد أخذ عليه أنه قال: عرق النساء، والصواب أن يقال النساء فقط كما قال عمرو القيس.

فأثبت أظفاره في النساء^(٢).

وكان النحويون أشهر في المناظرات وكان لهم مكان خاص يجتمعون فيه للمناظر، وكان الجرمي لكثرة ميله إلى المناظرة يسمى النباح.

ولكنه في تفسير الآية: ﴿كل الطعام كان حلاً لبني إسرائيل﴾ قال إن يعقوب عليه السلام كان به عرق النساء.

ولم تكن هذه المناظرات كما هو واضح، يراد بها تحقيق مشكلة علمية أو الوصول إلى الحقيقة فيما اختلفت فيه المذاهب ولكن كان الهدف الأساسي هو الظفر بالشهرة والتغلب على الخصم بوجه ما. فذلك طريق الشهرة وطريق الرزق ومفتاح الثراء، ومناظرة سيويه والكسائي مشهورة معروفة^(٣) ولم يكن الغرض منها إلا القضاء على سيويه، حتى ليقال إن الأعراب الذين حُكِّمُوا للفصل في هذه الخصومة لم يقولوا شيئاً سوى أن قالوا: الحق ما قال الكسائي.

ومن يقرأ هذه المناظرات يجد بها كثيراً من المغالطات، زورها، صاحبها

(١) ياقوت ١ - ١٣٩. وانظر فيما يأتي ص ٤٤٣.

(٢) عجزه: فقلت هببت ألا تنتصر.

(٣) أنظرها في مجالس الزجاجي.

ليورط بها خصمه ويكسره أمام الناس ويظفر هو ببطولة المعركة وشرف الانتصار، وهو انتصار يجوز على العامة، ولا يثبت للنقد والتمحيص.

وكان من عادة ثعلب إذا وَقَدَ أَحَدُ العلماء على مسجد بغداد أن يبعث ببعض تلاميذه ليسألوه وَيُعْجِزوه لتبقى له هو وحده مكانته العليا ويستبدُّ بالشهرة الواسعة في بغداد، وقد فعل ذلك مع المبرد، فأرسل إليه الرَّجَاجَ ضمن من أرسل ليحاجّوه ويظهروا نقصه عن تلاميذ ثعلب ولكن المبرد بهتهم بسعة علمه وقدرته على الجدل وتفريع مسائل العلم فتحول الزجاج إليه وترك مجلس ثعلب^(١).

ومع سعة النشاط في هذه الحركة هدأت سريعاً بعد هذين العالمين. ثعلب والمبرد. وتحول النحو وجهة أخرى كما ذكرنا. وبوفاتها انتهت مرحلة من مراحل التطور التاريخي لعلم النحو.

ثقافة الرَّجَاجِ:

الزجاج من المعلمين تلميذاً لثعلب وللمبرد، وأستاذ لابن السراج، وأبي عليّ الفارسيّ، والحسن بن بشر الأمدي، وغيرهم، ومدرسة المعلمين في ذلك الوقت كانت تقوم على دراسات معينة قوامها دراسة اللغة ورواية الأشعار والأخبار وما إلى ذلك مما وصفناه آنفاً، فهي تمثل الدراسة العربية البحتة، وكتاب سيبويه - كما ذكرت - ركنٌ أساسيٌّ في هذه الدراسة، والرَّجَاجُ واحدٌ من هؤلاء، وكل ميزته أنه من نابغي مدرسة المبرد، ولا أتردد أن أقدمه على الأخفش راوي الكامل. وكان من جماعة المعلمين أمثال الفراء من تأثر بالثقافة الأجنبية وشارك في بحوث الكلام، ولكن الزجاج لم يكن له حظ يذكر من هذه الثقافة

(١) انباه الرواة ٣/ ٢٤٩.

اللهم إلا ما تسرب إلى ذهنه من طريق غير مباشر.

وفي هذا الميدان الخاص يتفوق الزجاج في درس اللغة تفوقاً ملحوظاً، واستشاداته الشعرية في «معاني القرآن» تدل أيضاً على سعة روايته للشعر، وقد تعمق دراسة النحو وانفرد بمذهب خاص له فيه، ولم يدرس قراءات القرآن ورواياته ولكنه ألّم بقراءات اللغويين ومعظمها من الشواذ، لهذا نجده يتردد في غير موضع فيقول يجوز في هذه الآية كذا وكذا إن كان قرئ به. أو هذا ما تميزه اللغة ولا تقرأن به حتى ثبتت رواية صحيحة أنه قرئ به وهكذا.

وقد ذكر أنه اعتمد في القراءات التي أوردها على ما روى عن أبي عبيد القاسم بن سلام.

وكثير من المعلمين لم يكن الزجاج قويّ العبارة حسن الأسلوب فعبارته تلتوي في كثير من الأحيان وتركيبها تنقصه الناحية الفنية فقد تطول وتكثر متعلقاتها، وقد يقدّم ما يستحق التأخير، وقد يؤدّي المعنى بعبارة طويلة حيث يمكن أن يؤدّى بأقل منها، ولكن يخفف من حدة هذا النقد أن عبارته تستقيم في أكثر الأحيان ولا بأس عليه أن ضعف في هذه الناحية وقد قوي في نواح أخرى - ثم إن كثرة المعلمين كانوا كذلك، فكان أبو عبيدة لا يقيم بيت الشعر وكان ثعلب يكتب كما يكتب العوام، ويخطئ في بعض عباراته^(١).

ولا يوازن الزجاج بثعلب ولا بالمبرد، فيبدو كل منهما أوسع منه قراءة ودرساً، كما يُبدوان أحسن تعبيراً وأقدر على الكتابة منه، ومن يوازن بين كتابته وكتابة ثعلب في فصيحته أو في مجالسه، أو ما كتبه المبرد في كامله يجد الفرق واسعاً بين كتابتهما وكتابة الزجاج. والجزء التفسيري الذي تركه المبرد في كتاب

(١) انظر ياقوت ١١٧/٥.

- الكامل يعطي صورة ما عما كتبه في كتابه «معاني القرآن»، وهو أسلوب يمتاز -ولاريب- عن أسلوب الزجاج، والموازنة أيضاً بين كتابي «خلق الإنسان» لكل من الأصمعي والزجاج تظهر صورتين متباينتين، فكتاب الزجاج جافٌ يخلو من الروح الأدبي لم يرد فيه غير بيت واحد أو بيتين من الشعر، فهو متن لغوي يسرد الكلمات سرداً، بينما كتاب الأصمعي غنيٌّ بالأمثال والشواهد الأدبية مما يجعل دراسته شيقة حيية للقارئ.

والزجاج مع هذا ليس فقيراً في النوادر والأخبار، فله كتاب النوادر الذي يحوي - فيما نظن - كثيراً من الطرف والأخبار النادرة، وقد كان الزجاج من ندماة المعتضد والمكتفي، كما كانت له مكانته لدى الوزير أبي عبيد وابنه القاسم.

ومهما يكن من شيء فهو نحوي كبير ولغوي كبير، وله تلاميذه ومدرسته كما له أثره في ثقافة عصره.

بقي شيء آخر نشير إليه:

جاء في معجم الأدباء أن الزجاج حين عهد إليه أن يفسر جامع النطق استعار كتب اللغة من ثعلب والسكري لأنه كان ضعيف العلم باللغة^(١).

وهذا وصف خطير، لا نجد ما يسوغه، فإن المبرد حين اعتذر عن تفسير هذا الكتاب لكبر سنه أقترح أن يقوم الزجاج به^(٢)، وهو لا يقترحه إلا لعلمه بكفايته له، وقد قام به الزجاج خير قيام، أما استعارته كتب اللغة فلا تعني ضعفه. لهذا قد تعني هذه الكلمة أنه لم يكن لديه كتب لغة، أو أنه كان أقل من هذين الأستاذين.

(١) ح ١٥٠ - ١٥١.

(٢) نفسه ١٤٩.

معاني القرآن:

قد يكون هذا الكتاب أهم آثار الزجاج، وكُتِبَ التراجم يَضَعُونَهُ دائماً في رأس القائمة من كتبه، وربما ذكروا قبله «ما فسرهُ من جامع النطق» ولكن هذا الأخير لم ينسخ منه غير نسخة واحدة خصصت للمخليفة. فلم يكن النفع بها عاماً، والاسم الكامل لهذا الكتاب هو «معاني القرآن وإعرابه» مما يؤذن أن إعراب القرآن قسيم للمعنى في عمله، وفي المقدمة قال: هذا كتاب إعراب القرآن ومعانيه، فقدم الإعراب على المعنى، ونجده يؤكد ذلك مرة أخرى إذ يقول:

«وإنما نذكر مع الإعراب المعنى والتفسير لأن كتاب الله ينبغي أن يتبين ألا ترى أن الله يقول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ فَحُضِّنَا عَلَى التَّذَكُّرِ وَالنَّظَرِ، ولكن لا ينبغي لأحد أن يتكلم إلا على مذهب اللغة أو ما يوافق نقله أهل العلم^(١)»

فالإعراب إذن مقصد أساسي للزجاج والمعنى يبني عليه، وما لم يتوقف على إعراب ينقل ما قال المفسرون فيه، فيقول مثلاً: والذي في التفسير، أو وقال المفسرون، فيكون عمله هو الرواية لا غير. ويختم عبارته بقوله: والله أعلم.

استغرق الزجاج في تأليف هذا الكتاب نحو ستة عشر عاماً، بدأ يمليه سنة ٢٨٥ هـ وانتهى منه في سنة ٣٠١ هـ، أي قبل وفاته بنحو عشرة أعوام. أملاه وهو في القمة من نضجه الفكري وتمكنه اللغوي، ولم تُذكر رواية للكتاب ولا سبب لتأليفه، ولعله فعل ذلك قُرْبَى إلى الله تعالى أو إجابة لرغبة بعض تلاميذه، ويبدو أنه درسه غير مرة، لأننا نجد تبايناً جوهرياً بين النسخة - ك -

(١) ص ١٨٥ .

والنسخ الأخرى في تقديم بعض العناصر أو الآيات، وفي تغيير كثير من الألفاظ والعبارات مما فهمنا معه أنه كان إملأء آخر. يبدو كذلك أن الكتاب تداول كثيراً يدل على ذلك اختلاف كتابة النسخ التي توصلنا إليها، وبعض هذه النسخ مشحون بالتعليقات والتفسيرات خصوصاً النسخة «ر» التي حصلنا عليها من المعهد البريطاني فإنها تحمل من هذه التعليقات ما يعادل الكتابة الأولى.

ومنهج الزجاج في تفسيره: أن يبدأ عقب ذكر الآية القرآنية، باختيار ألفاظ منها ليحللها على طريقته هو في الاشتقاق اللغوي، فيذكر أصل الكلمة والمعنى اللغوي الذي تدل عليه، ثم يورد الكلمات التي تشاركها في حروفها أو بعضها ليردها جميعاً إلى أصل واحد، ويستشهد على رأيه بما يؤيده من كلام العرب شعراً أو غير شعر، وقد يستطرد فيشرح الأمثلة التي يستشهد بها ثم يعود لإعراب الآية إن كان فيها ما يحتاج إلى إعراب، وفي هذا المقام يناقش النحويين الآخرين فيرد رأيهم أو ربما يؤيده، وفي هذا الصدد يورد قراءات اللغويين، وهي غالباً قراءات شاذة مما وراء العشرة، كما يورد القراءات المشهورة ليبين المعنى على هذه القراءات فيقبله أو يرده، وقد يقف عند حرف من حروف اللغة مثل «لن» أو «بل» أو «لا» . . . فيشرحه شرحاً نحويّاً حتى يستوفيه ثم يقول: فهذا جميع ما قال النحويون في هذا.

والزجاج بغدادي أدنى إلى مذهب البصريين - لأنه تلميذ المبرد - فهو في شرحه يجري غالباً على مذهب أهل البصرة، ولكن في بعض الأحيان يؤثر مذهب الكوفيين ويجري عليه^(١) ثم له هو مذهبه الخاص الذي كثيراً ما يكون مرفوضاً من الآخرين^(٢)، وعلى أي حال هو معتمد على نفسه كل الاعتماد

(١) انظر مثلاً ص ٧١.

(٢) انظر فيما سبق إعرابه إليك.

فيما يتعلق باللغويات والأعاريب، أما ذكر المعنى السني لا يتوقف على شرح لغوي فقد قلنا: إنه يرجع فيه إلى المفسرين، وكثيراً ما يلجأ إلى القرآن نفسه فيستعين بآية على شرح أخرى.

وعني الزجاج بعد هذا أن يؤكد أن القرآن معجزة، ووجهة إعجازه عنده أن النبي تحدّث به الكتّابين وأنبأهم بما في كتبهم مع أنه أمّي لم يكن يقرأ كُتّب السابقين ولم يجلس إلى معلم يستفيد منه هذه المعلومات، فذلك إذن وحي من الله تعالى. كرّر الزّجاج هذا في غير موضع من هذا الكتاب، ولكنه لم يلتفت إلى بلاغة التعبير وما في الآيات القرآنية من تركيب فني خاص يعجز البشر أن يعملوا مثله، ولا بأس عليه في هذا لأنه رجل نحوي لا رجل بلاغة. أو هو معلم لا كاتب.

ولا يلتفت كثيراً إلى ذكر أسباب نزول الآيات ولكنه لا يغفله عندما يدعو الأمر إلى ذلك، كما يستعين أيضاً بالأحاديث ووقائع التاريخ، ولكن هذه كلها مكملات ثانوية بجانب المقصد الأهم وهو الشرح اللغوي.

وعني الزجاج بتفسير القرآن بالقرآن، فيستشهد على المعنى الذي يشرحه في آية بما يذكر في آية أخرى قد تكون أصرح وأبين مما تدل عليه الآية التي يشرحها، وهو في هذا الصدد قوي بارع واستشهاده قوية في دلالتها على ما يريد.

أما من ناحية ما ورد في شأن الآيات من أسباب النزول فلا يذكره إلا بشيء من التحفظ، فيقول روي في التفسير كذا وكذا أو قال المفسرون، وما أشبه ذلك فيخفي نفسه من مسؤولية صحة القول أو عدم صحته ويحملها الذين رووه، والأحاديث التي أوردها قليلة جداً.

وفي غير موضع من الكتاب يشير إلى قيمة الأساس اللغوي والنحوي في

فهم نصوص القرآن، فالتفسير الذي لا يعتمد على فهم اللغة لا قيمة له - أو بعبارة أخرى لا يمكن فهم الآية إلا بعد فهم تركيبها اللغوي والتَّهْدِي إلى إعرابها، ومعرفة ما لها من معانٍ واستعمالات في اللسان العربي.

وهذا الأساس في الواقع قِيمٌ جداً، وقد يوجه إلى معانٍ فرعية لم تلتفت إليها أذهان المفسرين، وقد انتفع به المستشرقون خصوصاً «فتشر» و«جولدزير» في بحوثهما القرآنية وفي الوقت الحاضر يتجه الباحثون في التفسير القرآني إلى مثل هذه النزعة، إذ يرون أنه لا بدّ من استيعاب المعاني التي تفيدها الجملة أو الكلمة ثم اختيار ما يناسب سياقها ولحاقها.

وفي هذا الاختيار قد تختلف وجهات النظر، ولكن قد يكون الوجهان أو الوجوه التي اختيرت كلها صحيحة.

ولعل من ينهج هذه الطريقة يجد عوناً كبيراً في كُتُب الزجاج ومن جرى مجراه من اللغويين.

قيمةُ هذا التفسير:

أشرت من قبل إلى أن الكتاب كان مُتداولاً بكثرة، في حياة الزجاج وبعد موته وكان ممن تلقاه عنه من تلاميذه أبو علي الفارسي، وقد ولد الفارسي سنة ٢٩٠ هـ، أي أن عمره عندما أتم الزجاج كتابه كان نحو عشرة أعوام ويدل هذا على أن الزجاج ظل يقرأ كتابه حتى أواخر أيام حياته وأن الطلاب يحرصون على قراءته من وقت مبكر من عمرهم^(١). وقيمة الكتاب اللغوية هي التي اجتذبت إليه الأنظار، وقد قرر الزمخشري في كشافه أنه اعتمد على الزجاج في دراسته اللغوية^(٢) وفي بعض الأحيان ينقل من الزجاج نقلاً كاملاً غير أنه عادةً يُغضّي

(١) توفي الزجاج سنة ٣١١ هـ على أكثر الأقوال، فيكون عمر أبي علي نحو عشرين سنة.

(٢) انظر الكشف ٢ - ٧٣.

عن الناحية الاشتقاقية فيختصر الشرح اللغوي^(١)، وتكاؤه عليه ظاهر في إعرابه فواتح السور^(٢).

ومن المفسرين المتأخرين الذين اعتمدوا عليه البغوي ومحمد بن الحازن فكل منهما كان يرجع إلى رأيه لا في اللغة فقط بل في جوانب أخرى من التفسير. والبغدادي - صاحب «خزانة الأدب» - يذكر في مقدمة كتابه أنه اتخذ معاني القرآن للزجاج أصلاً من الأصول التي رجع إليها^(٣)، وابن منظور في لسان العرب يورد دائماً رأيه الزجاج، ونقولُه عنه مأخوذةً من معاني القرآن وهو لا ينقل عنه اللغة فقط بل ينقل الرأي والشواهد الشعرية أيضاً.

ومن ميزات الكتاب: أنه راجع المفسرين السابقين من النحويين واللغويين وأشار إلى قراءاتهم وما يتجه عليها من معان قرآنية، وكان هؤلاء اللغويون قبل الزجاج قد كتبوا عدداً من الكتب مختلفة المنهج والطريقة في التفسير وكل منها يسمى «معاني القرآن»^(٤)، وكلُّ أعرب الآيات وفقاً لمذهبه النحوي والمدرسة التي ينتمي إليها وحلل الكلمات تحليلاً لغوياً وفقاً لمعلوماته الخاصة، وبعض هؤلاء هم أن يوضح الآيات التي يبدو بينها تضارب في المعنى، وبعض هم أن يشرح المعاني المجازية وهكذا^(٥) وقد أشار الزجاج إلى هؤلاء وناقش آراءهم عندما دعا الأمر إلى ذلك، ونظراً لما لكتاب سيبويه وآرائه من أهمية لدى النحويين واللغويين في عصر الزجاج، عُني بعرض هذه الآراء كما عني بآراء الخليل بن

(١) انظر الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْشِرُ بِحَيٍّ﴾.

(٢) انظر ج ١ ص ١٢، ١٥، ٧١، ٧٦٧ وانظر أيضاً في كتاب سيبويه الباب الذي عقده لهذه الحروف (٢٥٦ ج ٣ ت. هرون).

(٣) انظر ج ١ ص ٣.

(٤) انظر ضحى الإسلام ج ٢ ص ٥٠ - ٥٥، ص ١٤٦ وانظر الفهرست ص ٥٠.

(٥) نفسه، وابن النديم ص ٥٠.

أحمد، لأنه أستاذ سيويه، ولأن الزجاج متأثر بكتاب «العين» وجرّ على منهجه^(١). ومن المهم أيضاً أنه أورد أقوالاً لسيويه لم يتضمنها كتابه، كما أن الزجاج نفسه أورد شروحاً لغويةً لَيْسَتْ مذكورة في كتب النحويين. وهذا مما يزيد قيمة الكتاب من الوجهة النحوية. أما هذه الخلاصة اللغوية التي جاءت في هذا التفسير فإنها قيّمة حقاً، ولا يحصل عليها بكل هذه السهولة وبكل هذا الوفاء من الكتب الأخرى.

والزجاج - على أي حال - عالم لغوي كبير وكتابه أثر جيد له. ومن الذين عُنوا بهذا الكتاب تلميذاً الزجاج في مصر «أبو جعفر النحاس» وابن الراوندي، وكل منهما دَرَسَه واستفاد منه، وكانت نسخة «ابن الراوندي» مرجعاً تصحح عليه نسخ الناسخين، فالكتاب إذن قرئ وتدوّل، على أيدي هذين العالمين المصريين، وهو أثر آخر للزجاج في ثقافة المصريين.

ويبدو في الكتاب استفادة الزجاج من مجاز «أبي عبيدة»، وأخذه كثيراً من شواهد، ولكنه على أي حال له منهجه الخاص وطريقته التي تميزه عن سائر المفسرين اللغويين.

و«ابن جرير الطبري» - شيخ المفسرين - مستفيد بدوره منها معاً ومن غيرهما من مفسري هذه المدرسة، غير أنه ناقش «أبا عبيدة» كثيراً وسفّهه، وإن كان «الطبري» عادة لا يذكر أساء من يناقشهم.

وإذا كان الزجاج قد جعل همه الأول هو الناحية اللغوية متحملاً وحده مسؤوليتها، وألقى على المفسرين مسؤولية التفسير الثقلي: فإنه لم يتخل عن الدفاع عن الإسلام وشرح بعض مسائله بإطالة كلما سنحت فرصة أو وُجدَ

(١) انظر ضحى الإسلام - ٢ - ٣١٣.

داع، فهو أفاض في شرح مسائل من الميراث ودافع ضدّ الرافضة والشيعة دفاعاً يستحقّ التقدير، إذ لم يدع فيه لها منفذاً ولا وجهة نظر يؤيدان بها أراءهما. ولكنه حتى في هذا الدفاع معتمد على اللغة واستخراج دقائقها. وقدرته على إفحام هؤلاء ترتكز على أسس من اللغة أكثر مما تعتمد على أي شيء آخر^(١).

(١) انظر آيات الميراث في سورة النساء.

مآخذ على الكتاب

أشرت من قبل إلى أهمية الكتاب وسعة انتشاره وتداوله، فلأذكر الآن ما يؤخذ عليه وهي مآخذ هينة على كل حال.

(١) الزجاج وأبو عبيدة:

كان أبو عبيدة لكثير من الأسباب بغيضاً لدى معاصريه سواء في ذلك علماء عصره أو غيرهم من الناس، وقد أخرج كتابه مجاز القرآن^(١) الذي عناه أن يبين فيه المعاني المجازية والتشبيهات وما وراء المعنى اللغوي، وقد جرى فيه على الطريقة اللغوية من شرح الكلمات والاستشهاد على شرحه بأشعار العرب وما أثر عنهم من لغة وأمثال، ولم ينل هذا الكتاب قبولاً لدى معاصريه بل عابوه وشتموا على صاحبه، حتى الفراء المعروف بنزخته الفلسفية وتحرره العقلي غمزه في غير موضع من كتابه «معاني القرآن»، وجاء أبو عبيد القاسم بن سلام فشرع في كتابة تفسير قرآني - والقاسم كان جماعة حسن التصنيف لا كاتباً أصلي التاليف - فنقل كثيراً عن أبي عبيدة والفراء، ولكن أحمد بن حنبل كتب إليه أن: قد بلغني أنك تكتب كتاباً في القرآن أقمت فيه الفراء وأبا عبيدة أئمة محتج بهما في معاني القرآن فلا تفعل... فترك أبو عبيد الكتاب، وكان قد انتهى إلى الحج والأنبياء^(٢) فأخذه أبو إسحق إسماعيل بن الحسن فأتمه.

(١) أورد كل من: ابن النديم والقفطي وياقوت أسماء كتب تفسيرية لأبي عبيدة غير مجاز القرآن، ومال محققه الدكتور محمد فؤاد سازكين إلى أنه كتاب واحد. سمي بهذه الأسماء.

(٢) انظر طبقات الفراء الورقة ٤٥.

أما الزجاج فقد جارى أبا عبيدة في بعض آرائه وضمن كتابه هذا ما لم يوافق العلماء أبا عبيدة عليه، وقد أشرنا إلى ذلك في بعض مواضعه من تعليقاتنا، وزاد على ذلك أن وثقه وقال إنه ثقة لا يروي غير الصحيح، هذا مع أن الزجاج كان حنبلي المذهب، وكان آخر ما دعا الله به أن يحشره على مذهب أحمد بن حنبل^(١).

هذه النزعة - من متابعة أبي عبيدة ومخالفة ابن حنبل - تدل على مدى ما للزجاج من حرية في الرأي واستقلال في الفكر، ولكن هذا لا يمنع أن ما جارى فيه أبا عبيدة خطأ لا يقبل. وما تابعه فيه نقد من كثيرين خصوصاً من الفراء والأصمعي.

وقد نبهنا إلى بعض الأخطاء التي جارى فيها الزجاج أبا عبيدة، كما أشرنا إلى إستفادته من مجازه.

ومع هذا فالزجاج له شخصيته وليس منبهاً أو مائعاً في أي من أسلافه، وقد نحاشى كثيراً من أخطاء أبي عبيدة ولم يحاره في لغوياته التي انفرد بها وهي تجاري قواعد اللغة ولا تتفق ومذاهب التفسير، كما ردَّ آراء أبي عبيدة أحياناً وفندها فكان موقفه منه موقفه من اللغويين السابقين، ولا بأس من مجاراته في بعض الآراء وإن كانت شاذة لأن الزجاج نفسه له آراء شاذة، وميزة الزجاج أنه رجل متدين يخشى أن يقع في محرم إذا شذ في تفسيره، أما أبو عبيدة فجريء معتمد على معلوماته اللغوية دون تقييد بشيء.

(ب) مذهب الزجاج الاشتقاقي:

للزجاج مذهب خاص في اشتقاق الكلمات وأخذ بعضها من بعض، فهو يرى أن كل لفظة تنفقتا في بعض الحروف وإن نقصت حروف إحداهما عن

(١) ياقوت ١/ ١٣٠.

حروف الأخرى، فإن إحداهما مأخوذة من صاحبها، وقد أورد هذه القاعدة في كتابه «معاني القرآن» وجرى عليها^(١)، فكما ذكرت من قبل، يقف عند الكلمة فيذكر الكلمات المشتركة معها في الحروف أو في بعضها، ثم يوجد معنى جامعاً أساسياً لكل هذه المعاني التي جاءت في الكلمات العديدة.

وللزجاج كتاب يسمى «كتاب الاشتقاق» لم أقف عليه ولا أظنه موجوداً، ولكن يفهم من كتاب «معاني القرآن» ومن القاعدة التي كررها الزجاج وجرى عليها، أنه سلك في كتابه هذا المسلك. فتلك هي طريقته.

وجاء في المزهري هذا المثال:

قال الزجاج شجرتُ فلاناً بالرمح، تأويله جعلته فيه كالغُصْنِ في الشجرة، وقيل للحلقوم وما يتصل به كأغصان الشجرة. وتشاجر القوم إنما تأويله اختلفوا كأغصان الشجرة، وكل ما تفرع من هذا الباب فأصله الشجرة^(٢).

وقد نقل ياقوت عن كتاب الموازنة لحمزة الأصفهاني^(٣) نقداً لمذهب الزجاج في الاشتقاق جاء فيه بعد ذكر القاعدة التي سبقت:

«... فيقول: الرَّجُلُ مشتقٌّ من الرَّجُلِ، والثَّوْرُ إنما سمي ثوراً لأنه يُثِيرُ الأرضَ، والثَّوبُ إنما سمي ثوباً لأنه ثَابٌ^(٤) لباساً بعد أن كان غَزْلاً، حسيه الله. كذا قال، قال: وزعم أن القَرْنَانَ^(٥). إنما سمي قَرْنَاناً لأنه مطبق لفجور

(١) انظر ص ٢٠٢.

(٢) المزهري ١٦٧.

(٣) هو حمزة بن الحسن المؤدب، له كتاب «الموازنة بين العربي والعجمي» قال القسطنطين في

أحد بمثله، صنفه لمعهد الدولة البويهية وكان حمزة شعوبياً، أنظر ترجمته في أنباء الرواة ج ١

- ٣٣٥.

(٤) صار وتحوّل ثوباً.

(٥) الديوث يقبل اقتران غيره بزوجه.

امراته، كالثور القرنان أي المطبق لحمل قرنه، وفي القرآن ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾^(١) أي مطيقين.

«قال: وحكى يحيى بن علي^(٢)... أنه سأله بحضرة عبد الله بن أحمد^(٣)... من أي شيء اشتق الجرجير، قال لأن الريح تُجرُّه قال: وما معنى تجرُّه، قال تجرُّه، قال ومن هذا قيل للحبل الجرجير، لأنه يجر على الأرض، قال والجرة لم سميت جرة، قال: لأنها تُجرُّ على الأرض، فقال لو جرت على الأرض لانكسرت».

ومضي ياقوت في نقله فيحكي أنه سئل عن الفصيل المُجرُّ، فقال الزجاج لأنهم جروا لسانه، قال السائل فإذا جروا أذنه أيسمى مجراً؟ قال الزجاج هذا لا يجوز، قال نقضت العلة التي جئت بها.

ثم يحكي أن الزجاج سئل أيضاً عن اشتقاق القصعة فقال لأنها تقصع الجوع أي تكسره، قال ابن العلاف: يلزمه أن يقول الخُضْخُضُ مشتق من الخُضْيَضِ^(٤) والعُصْفُورُ^(٥) مشتق من العُصْفُورِ... والعذب من الشراب مشتق من العذاب، والخريف من الخروف... والخنفساء من الفساء، والخنثى من الأنثى، والمخنث من المؤنث. صرط إيليس على ذا من أدب^(٦).

ومن هذا نرى أن معاصري الزجاج بالغوا في نقله والزموه قياساً في اللغة

(١) سورة الزخرف ١٤.

(٢) يحيى بن علي المعروف بابن المنجم النديم، أديب شاعر واسع المعلومات من ندماء المعتضد والمكثي توفي سنة ٣٠٠ هـ.

(٣) ابن حملون النديم.

(٤) الخضخض خرز أبيض، والخضض المكان المترب المبلل.

(٥) نبت يستعمل لصبغة الأحمر، يقال عصفت الثوب.

(٦) انظر ياقوت ح ١ - ١٤٤ - ١٤٦.

لم يقل به، ثم افترضوا افتراضات بعيدة وآخذوه بها. والذي جَرَّ إلى هذا هو أن الزجاج نفسه بالغ في مذهبه الاشتقاقي، ولكن مبالغته ما كانت تجر إلى هذا كله.

بجانب ذلك نجد كبار اللغويين الذين سبقوا عصر الزجاج لم يكونوا يهتمون بالاشتقاق كثيراً، فالأصمعي وأبو عبيدة لم يعرفوا اشتقاق مئى أو على الأصح لم يتكفلوا لها اشتقاقاً وأبو حاتم لم يعرف اشتقاق «ثاون» اسم فرس^(١)، ولم ينقصهم ذلك شيئاً، ولكن نجد أبا الحسن الأخفش يجري في طريق الزجاج نفسه فيقول: الذُكَّان مشتق من الذُكْذُك - وهي أرض فيها غُلْظٌ وانبساط، وناقَة ذُكَّاء إذا كانت مفترشة السنام أو مجبوتة^(٢).

وقد شَغَلَ الاشتقاق تفكير كثير من النحويين واللغويين وألف غير واحد منهم في اللغة كتاباً سَمَّاه «الاشتقاق»^(٣) ونجد لهم اتجاهات غير بعيد عما ذهب إليه الزجاج، فيونس كان يقول: إن اللَّمَّة سميت لَمَّةً لأنها أَلَمَت بالأذنين^(٤)، وسأل أبو عمرو أعرابياً: لم سميت الخيل خيلاً فقال لأنها تمشي العِرْضَةَ ففسرها أبو عمرو بأن الخيل مأخوذ من الخَيْلَاءِ، كما قالوا: إن مئى سُمِّيت مئى لما يمى فيها من الدَّمَاءِ^(٥).

ونقل السيوطي عن ابن دحية: الاشتقاق من أغرب كلام العرب وهو ثابت عند الله تعالى بنقل العدول عن رسول الله ﷺ. وهي جمع المعاني الكثيرة

(١) المزهر ١٦٨.

(٢) نفسه، أي لا سنام لها.

(٣) من الذين تركوا كتباً بهذا الاسم الأخفش الصغير سعيد بن مسعدة، وأبو الحسن، والأصمعي، وقطرب، وأبو نصر الباهلي، وابن السراج والميرد، ولعل كتاب ابن دريد أكبرها وأشملها، وانظر المزهر ١ - ١٦٩، وابن النديم ٦٨ - ٩٣.

(٤) طبقات النحويين (٥٠).

(٥) المزهر ١٦٥.

في الألفاظ القليلة. فمن ذلك قوله فما صح عنه، يقول الله أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي^(١)...

أما سبب إهمال الأولين له فيذكر فيه السيوطي أيضاً أن التفرع الكثيرة عن الحروف القليلة تأتي بمعان بعيدة عن الأصل كما في الرضاب والضراب، وهي مأخوذة من الضَرْب^(٢).

وكذلك نجد اتفاقاً بين مذهب الزجاج وسيبويه^(٣)، ونجد تقارباً أو اتفاقاً أكثر بين الزجاج وابن دريد، لأن كلا الرجلين متأثر بكتاب العين، وعلى أي حال فالذي يؤخذ على الزجاج هو مبالغته في الاشتقاق، وتشده في رد الكلمات المتشابهة إلى أصل واحد، حتى ولو كان الشبه ضعيفاً، أو كانت الحروف المشتركة قليلة، ثم لا ريب لدينا أن خصوم الزجاج بالغوا في نقده.

ويبدو أن الذي وجه الزجاج هذه الوجهة هو مهته التعليمية ورغبته في إيجاد رابط يجمع الكلمات الكثيرة تحت معنى واحد، يُسهِّل على الدارسين إحاطتهم بهذه الكلمات، ثم إن اشتغاله بتفسير جامع النطق واهتمامه بكتاب العين، مما أوحى إليه بهذه الطريقة، وقد قدمنا مدى تأثره بهذا الكتاب حتى لا تكاد توجد له حكاية في اللغة إلا مِنْهُ^(٤).

وأياً ما كان فتفسيره تفسير لغوي لا يضيره حشد هذه اللغويات فيه، ولا غاري في أن كثيراً منها لا يمس النص القرآني، وحذفه لا يضير.

(ج) نقد الفارسي:

ألف أبو علي الفارسي - تلميذ الزجاج - كتاباً في نقد معاني القرآن سماه

(١) المظهر ١٦٤.

(٢) الرضاب: الريق، والضراب إتيان الفعل الناقة والضَرْب: العسل، والضريب الحليد.

(٣) انظر المظهر ١٦٨.

(٤) ضحى الإسلام ح ٢ - ٢٦٨.

«الإغفال» ويسمى أيضاً «كتاب المسائل المصلحة من كتاب معاني القرآن»^(١).
جاء في مقدمته:

«هذه مسائل من كتاب أبي إسحاق إبراهيم بن السري في إعراب القرآن ذكرناها لما اقتضت عندنا من الإيضاح منها، للإغفال الواقع فيها، ونحن نقل كلامه في كل مسألة من هذه المسائل بلفظه وعلى جملته، وعن النسخة التي سمعناها منه فيها، ثم نتبعه بما عندنا. وبالله التوفيق».

ثم مضى يسرد المسائل التي يريد شرحها وردّ الزجاج فيها مبتدئاً من ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ثم فاتحة الكتاب، ثم سورة البقرة وهكذا - عدا السور التي لا مأخذ فيها - وتبلغ صفحات الكتاب ٦٤٩ صفحة، فهو كتاب كبير.

والمأخذ التي رد أستاذة فيها بوجه عام مأخذ لغوية ونحوية، وأكثرها متعلق بما جاء في كتاب سيبويه، مما يدل على أن الفارسي أعمق دراسة لهذا الكتاب، وأدق في شرحه من الزجاج، ولكن هذا النقد لا يخلو من حدة وتحامل أحياناً، كتبه الفارسي وهو في شرح شبابه، وكان قد تلقى هذا الكتاب وهو في سن مبكرة، لأنه حتى وفاة الزجاج لم يكن بلغ العشرين من عمره.

ومن أمثلة نقده أن الزجاج ذكر في تفسيره ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أنه يكره أن يذكر ما قاله النحويون في اشتقاق اسم الجلالة، فردّه الفارسي بأنه قد فعل ذلك في سورة الحشر عند تفسيره الآية: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ...﴾ الخ.

ثم خطأه في هذا الشرح. إذ حكى عن سيبويه رأياً منسوباً للخليل بن أحمد، وهو غير صحيح، ثم مضى الفارسي يشرح كلمة «الله» وبين اشتقاقها، وما قال النحويون في ذلك.

(١) اطلعت على نسختين منه بدار الكتب والوثائق إحداهما بخط قديم وبرقم ٥٢ تفسير، والآخرى بخط حديث جميل ومي برقم ٦٩٩، وبها كلمات قليلة ناقصة. والكتاب مطبوع الآن.

فالتخطئة راجعة إلى الحكاية عن سيويه .

وفي الآية : ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَآتُوا النَّارَ﴾ ذكر الزجاج أن علة جزم لم الفعل أنها ردت إلى الماضي ، وعلل نصب «أن» المصدرية للمضارع أنها كانت معه بمنزلة الاسم الصحيح ، ثم قال الزجاج إن كل حرف لزم الفعل وأحدث فيه معنى فله من الإغراب على قسط معناه .

نقض الفارسي هذه القواعد الثلاث ، فذكر أنه يلزم على هذا أن «إذن» و«كي» لا تنصب لأنها لا تؤول مع الفعل بعدها بإسم . . ويلزم أيضاً أن «إن» الشرطية لا تجزم لأنها لا ترد المضارع إلى الماضي ، وبأن السين وسوف لها أثر في الفعل إذ يحضن المضارع للاستقبال ومع هذا لا أثر إعرابياً لها^(١) .

وقد عاد الفارسي لهذا النقد مرة أخرى عند ذكره الآية الكريمة : ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّ النَّارَ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾ فقد حكى الزجاج عن الخليل رأيين في «لن» أحدهما أنها تنصب كما تنصب «أن» وليس ما بعدها صلة لها أي لا تؤول معه بمصدر والثاني أن الأصل فيها «لأن» فحذفت الهمزة استخفافاً ، وتخطئة الفارسي هنا أنه لم يرو عن الخليل إلا رأي واحد . .

نقد الفارسي كما ترى لا يرجع إلى نقد التفسير ، وإنما يرجع إلى معارضة في علل نحوية ، أو إلى نقد رواية . ومع هذا ، ففي النقد الأول يلزم الفارسيّ الزجاج بقياس لغوي أو اطراد علة ، وفي الثاني : لا يجادل أحد في أن «لن» تنصب المضارع ولا تؤول معه بمصدر ، فالنقد يرجع إلى الرواية لا إلى القاعدة .

وبوجه عام درس الفارسي كتاب سيويه أعمق من درس الزجاج وأدق وتعليقاته النحوية أدنى للقبول من آراء الزجاج .

(١) انظر ص ٦٧ .

وكتاب «الإغفال» أو «المسائل المصلحة» قِيم بما يحوي من تشریحات نحویة ولغویة، ولكنه لا یغْنُ من «معاني القرآن» ككتاب تفسیر.

وقد أشرنا فی التعليق على هذا الكتاب إلى كثير مما جاء فی الإغفال وأغضينا عما لا یمس جوهر الكتاب.

ولا ریب أن أبا علي بنی لنفسه بهذا الكتاب مكانة ومجداً، برده على هذا العالم الكبير، وقد تبعه فی آرائه الخاصة التي انفرد بها مثل كاف الخطاب والهاء فی إیاك وإياه وغيرها من نحویات الزجاج.

ولا یستفید من كتاب الفارسي من لم یكن قرأ كتاب سیبویه ودرسه.

ميلاد الزجاج ووفاته :

أكثر ما یذكره أصحاب التراجم وعیلون إليه أن الزجاج توفي سنة ٣١١ هـ. ولكن هناك أقوالاً أخرى فی سنة وفاته، قيل كانت سنة ٣١٠، وقيل ٣١٦، وقيل ٣٢٠ وقد آثرنا المشهور المتداول.

وفي معجم الأدباء أنه مات فی جمادی الآخرة سنة إحدى عشرة وثلاثمائة،.. وحكي أنه لما حضرته الوفاة سئل عن سنه فَعَقَدَ أصابعه یشیر إلى أنه عمر سبعین عاماً. وإذن فهو قد ولد فی سنة إحدى وأربعین ومائتین.

وقد ألف عدداً من الكتب فی النحو واللغة والعروض والأدب، وصدرنا الكتاب بقائمة الكتب التي تركها.

وبعد فهذا هو الجزء الأول من معاني القرآن للزجاج وأسأل تعالی أن یعینني على إخراج بقية الكتاب وأن یجعل فی عملي ما أثناب علیه منه سبحانه وتعالی وهو حسبي ونعم الوکیل والحمد لله رب العالمین.

عبد الجلیل شليبي

القاهرة - ديسمبر سنة ١٩٧٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج:

هذا كتاب مختصر في إعراب القرآن ومعانيه، ونسأل الله التوفيق في كل الأمور^(١).

قوله عز وجل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢):

الجالب للباء معنى الابتداء، كأنك قلت: بدأت باسم الله الرحمن الرحيم، إلا أنه لم يحتاج لذكر «بدأت» لأن الحال تنبئ أنك مبتدئ. وسقطت الألف من باسم الله في اللفظ وكان الأصل: «باسم الله» لأنها ألف وصل دخلت ليتوصل بها إلى النقطي بالسكين. والدليل على ذلك أنك إذا صغرت الاسم قلت سمي والعرب تقول: هذا اسم، وهذا أسم، وهذا بسم.

قال الرازي:

باسم الذي في كل سورة سمة^(٣).

(١) هذه المقدمة ليست في ك، والمقدمة هناك هي: الحمد لله وبه نستعين، وهو حسبي ونعم المعين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله أجمعين.

(٢) ك: باسم الله فقط.

(٣) في الأصل لأنه.

(٤) في اللسان اسم واسم، وسم وسم، وخرج «سم» - بالكسر - على أنه لغة منه قال اسم بكسر الهمزة، فطرح الألف وألقى حركتها على السين وهذا الرجز أنشده أبو زيد لرجل من كلب: أرسل فيها بلازلاً يقرمه وهو بها ينحو طريقاً يعلمه

وسمه أيضاً روى ذلك أبو زيد الأنصاري وغيره من النحويين، فسقطت الألف لما ذكرنا^(١).

وكذلك قولك: «ابن» الألف فيه ألف وصل، تقول في تصغيره «بني». ومعنى قولنا اسم: أنه مشتق من السمو، والسمو الرفعة، والأصل فيه سَمَوُ - بالواو - على وزن جَمَل، وجمعه أَسْمَاء، مثل قَتَوُ وأَقْنَاء^(٢)، وَخَنَوُ وأَحْنَاء^(٣). وَأَنْمًا جُعِلَ الاسم تنويهاً باسم الله على المعنى، لأنَّ الْمَعْنَى تحت الإسم^(٤).

ومن قال: إِنَّ اسْمًا مَأْخُوذٌ مِنْ «وَسَمْتُ» فهو غلط، لأنَّا لا نعرف شيئاً دخلته ألف الوصل وحذفت فاؤه، أعني فاء الفعل، نحو قولك «عِدَّة» و«زِنَّة»، وأصله^(٥) «وَعِدَّة» و«وَزِنَّة». فلو كان «اسم» وسمة لكان تصغيره إذا حذفت منه

باسم الذي في كل سورة سبه

وروى الكسائي هذا الرجز عن بعض بني قضاة بضم السين «سُمه». وقال ابن سيده: الضم في قضاة كثير. فالرجز شاهد على الكسر والضم جميعاً.

(١) ط: لما قلنا.

وأبو زيد الأنصاري، هو سعيد بن أوس من مشهوري نحاة البصرة، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء، وكان سيويه يسميه الثقة، وأخذ عن الكوفيين ولم يفعل ذلك غيره من البصريين، كما روى معظم كتابه «النوادر» عن المفضل الضبي، واشتهر أيضاً باللفظة والغريب، ت ٢١٥ هـ ابن خلكان ١، ٢٦٠، طبقات النحويين ٦٥.

(٢) القنو - بالكسر والضم - والقناء - بالكسر - والفتح -: الكباسة وجمعه أقناء، وقني وقني، وقُنُون.

(٣) الجنُو والخنُو - بالكسر والفتح - كل ما فيه عوج من البدن وغيره وكل يجمع على أحناء، وجني، وخني.

(٤) يجاري الزجاج أبا عبيدة في أن الاسم هو المسمى، وأبو عبيدة ذكر هذا في غير موضع من «مجاز القرآن» ورده كثيرون منهم الفراء والمبرد، وقسا عليه الطبري في رده أنظر مجاز أبي عبيدة ص ١٦ قال باسم الله إنما هو بالله. لأن اسم الشيء هو الشيء بعينه قال لبيد: إلى الحول ثم اسم السلام عليكما...

(٥) في الأصل: «وأصلها».

ألف الوصل «وُسَيْم»، كما أن تصغيرَ عِلَّةٍ وَصِلَةٌ: وَغَيْدَةٌ، وَوَصِيلَةٌ، ! ولا يقبل
أحد أن يرى أَلِفَ الْوَصْلِ فيما حذفتْ فأوّه من الأسماء.

وسقطت الألف في الكتاب^(١) من «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» ولم
تسقط في «إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» لأنه اجتمع فيها مع أنها تسقط في
اللفظ كثرة الاستعمال.

وزعم سيويه^(٢) أن معنى الباء الإلصاق، تقول كَبَيْتُ بالقلم والمعنى أن
الكتابة ملصقة بالقلم، وهي مكسورة أبداً لأنه لا معنى لها إلا الخفض^(٣)
فوجب أن يكون لفظها مكسوراً ليفصل بين ما يجرّ وهو إسم نحو كاف قولك
كزید^(٤)، وما يجر وهو حرف نحو يزيد، لأن أصل الحروف التي يُتَكَلَّمُ بها
وهي على حرف واحد الفتح أبداً إلا أن تجيء علةٌ تزِيلُهُ لأن الحرف الواحد لا
حظ له في الإعراب، ولكن يقع مبتداً في الكلام ولا يتبدأ بساكن فأختير الفتح
لأنه أخف الحركات، تقول رأيت زیداً وعمراً، فالواو مفتوحة، وكذلك فعمرأ
الفاء مفتوحة، وإنما كسرت اللام في قولك: «لِزَيْدٍ» ليفصل بين لام القسم
ولام الإضافة^(٥) ألا ترى أنك لو قلت: «إِنَّ هَذَا لِزَيْدٍ» علم أنه ملكه، ولو قلت:
«إِنَّ هَذَا لَزَيْدٍ» علم أن المشار إليه هو زَيْدٌ فلذلك كُسِرَت اللام في قولك لِزَيْدٍ
ولو قلت: «إِنَّ هَذَا الْمَالُ لَكَ»، وإن هذا لأنت فتحت اللام لأنّ اللبس قد
زال^(٦).

(١) في الكتابة.

(٢) سيويه، هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، مولى بني الحارث بن كعب، وكتابه «كتاب
سيويه» أم النحو، لم يسبقه كتاب مثله ولا استغنى عنه نحوي بعده، أخذ عن الخليل، وعيسى
ابن عمر ويونس وغيرهم. وأخذ اللغة عن الأخفش الأكبر، ت ١٨٠، ونيف على الأربعين (البقية
٣٦٦ ابن خلكان ١ - ٤٨٧).

(٣) لا تؤذي معنى إعرابياً غيره.

(٤) الزجاج يعتبرها أسماء. وهذا مذهبه.

(٥) الملكية.

(٦) حيث لا يحتاج الضمير إلى توكيد، ولا اشتراك فيه.

والذي قلناه في اللام هو مذهب سيويه ويونس^(١) والخليل^(٢)، وأبي عمرو بن العلاء^(٣) وجميع النحويين الموثوق بعلمهم.

وكذلك تقول: أزيّد في الدار؟ فالألف مفتوحة وليس في الحروف المبتدأة مما هو على حرف (حرف)^(٤) مكسور إلا الباء ولام الأمر وخدهما^(٥) وإنما كسرتا لليلة التي ذكرنا، وكذلك لام الإضافة، والفتح أصلها.

وأما لام كي في قولك: جئتُ لِنَقُومَ يا هذا، فهي لام الإضافة التي في قولك «المالُ لِزَيْدٍ»، وإنما نُصِبَتْ تقوم ياضمار «أَنْ» أو «كَيْ» التي في معنى «أَنْ»، فالمعنى: جئتُ لِقِيَامِكَ.

وما قلناه في اشتقاق «اسم» قول لا نعلم أحداً فسره قبلنا.

(١) يونس بن حبيب أبو عبد الرحمن الضبي - مولى لهم - من أهل جُبَل، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وأخذ عنه سيويه والكسائي والفراء، وكان ثقة في روايته، عسير الحفظ قليل النسيان وكان يشبه بالقة ضيقة الحلق ت ١٨٢.

ابن خلكان ١ - ١٥٥. البغية ٤٢٦.

(٢) الخليل: هو الخليل بن أحمد الفراهيدي، أزدى كان شاعراً لغوياً ذكياً لذكاته نواذر تروى، وهو واضع علم العروض وصاحب كتاب العين الذي أراد أن يجمع فيه اللغة كلها، ولكنه لم يكمله.

وهو أستاذ سيويه وأكثر رواية سيويه عنه توفي سنة ١٧٥ هـ عن ٤٤ سنة.

أنظر عنه أخبار النحويين البصريين ٣٠ والبغية ١ - ٢٤٣ وابن خلكان ١/٢١٦. وأنظر أمالي المرتضى ١ - ٩٤.

(٣) أبو عمرو، اسمه زيان (بالباء) من علماء البصرة وأحد القراء السبعة، أخذ عن عبد الله بن أبي إسحاق وكان أوسع منه علماً، وكان يقرئ بجامع البصرة أمام الحسن البصري. ثقة واسع الرواية والعلم ت ١٥٤ هـ غاية النهاية ١ - ٢٨٨.

(٤) ك فقط.

(٥) ط: إلا الباء ولام الأمر... وكذلك لام الإضافة، وإنما كسرت لليلة... الخ. ولام الإضافة هي لام الجر.

وأما قولك: ليضرب زيدَ عمرًا، فإنما كسرت اللام لِيُفَرِّقَ بينها وبين لام التوكيد^(١)، ولا يبالى بشبهها بلام الجر لأن لام الجر لا تقع في الأفعال، وتقع لام التوكيد في الأفعال، ألا ترى أنك لو قلت: لَتَضْرِبَ وأنت تأمر لأشبه لام التوكيد إذا قلت: إنك لَتَضْرِبَ. فهذا جملة ما في الحروف التي على حرف واحد.

فأما اسم الله عز وجل فالألف فيه ألف وصل، وأكره أن أذكر جميع ما قال النحويون في اسم الله أعني قولنا «الله» تنزيهاً لله عز وجل^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿الرحمن الرحيم﴾.

هذه الصفات لله عز وجل، معناه^(٣) فيما ذكر أبو عبيدة^(٤): ذو الرحمة، ولا يجوز أن يقال «الرَّحْمَانُ» إلا لله، وإنما كان ذلك لأن بناء فعلان من أبنية ما يبالغ في وصفه، ألا ترى أنك إذا قلت^(٥) غضبان فمعناه المُمْتَلِيء غضباً، فرحمان الذي وسعت رحمته كل شيء فلا يجوز أن يقال لغير الله رحمان، وخفضت هذه الصفات لأنها ثناء على الله - عز وجل - فكان إعرابها إعراب اسمه، ولو قلت في غير القرآن: بسم الله الكريم والكريم، والحمد لله رب العالمين، ورب العالمين: جاز ذلك، فمن نصب رب العالمين فإنما ينصب

(١) هي ساكنة في الأصل، وكسرت لوقوعها أول الكلمة، فإن سبقت بحرف كانت ساكنة نحو وليتق الله ربه.

(٢) أخذ عليه أبو علي الفارسي أنه ذكر ذلك في آخر سورة الحشر وسيأتي ذلك.

(٣) معنى هذا اللفظ أو هذا التعبير.

(٤) أبو عبيدة: معمر بن المثنى أخذ عن أبي عمرو بن العلاء، وكان أجمع الناس لأخبار العرب وأيامهم ولكنه كان يكره العرب، وينهم باليهودية، ترك كتباً كثيرة منها «مجاز القرآن» وهو تفسير لفوي موجز فيه كثير من المأخذ، ولكن الزجاج يعتمد عليه كثيراً وينقل أقواله، توفي أبو عبيدة سنة ٢٠٨ هـ. ابن خلكان ٢ - ١٣٨ البغية ٣٩٥.

(٥) عبارة ك: ألا ترى غضبان معناه الممتلئ.

لَأَنَّهُ ثَنَاءٌ عَلَى اللَّهِ، كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ اسْتَدْلَّ بِهِذَا اللَّفْظُ أَنَّهُ ذَاكِرُ اللَّهِ،
فَقَوْلُهُ: رَبُّ الْعَالَمِينَ كَأَنَّهُ قَالَ أَذْكُرُ رَبَّ الْعَالَمِينَ، وَإِذَا قَالَ رَبُّ الْعَالَمِينَ فَهُوَ
عَلَى قَوْلِكَ: هُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ: قَالَ الشَّاعِرُ: ^(١)

وَكَلَّ قَوْمٍ أَطَاعُوا أَمْرَ مُرْشِدِهِمْ إِلَّا نُمَيْرًا أَطَاعَتْ أَمْرَ غَاوِيهَا
الظَّاعِنِينَ وَلَمَّا يُظْلَعُونَ أَحَدًا وَالْقَائِلِينَ لِمَنْ دَارَ نَحْلِيهَا

فَيَجُوزُ أَنْ يُنْصَبَ «الظَّاعِنِينَ» عَلَى ضَرِيَيْنِ: عَلَى أَنَّهُ تَابِعُ نُمَيْرًا، وَعَلَى
الذَّمِّ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَذْكُرُ الظَّاعِنِينَ ^(٢)، وَلِئِنْ تَرَفَّعَ تَرِيدُ هُمُ الظَّاعِنُونَ، وَكَذَلِكَ
لَكَ فِي «الْقَائِلِينَ» النِّصْبُ وَالرَّفْعُ، وَلِئِنْ تَرَفَّعَهُمَا جَمِيعًا، وَلِئِنْ تَنْصِبُهُمَا
جَمِيعًا، وَلِئِنْ تَرَفَّعَ الْأَوَّلُ وَتَنْصِبَ الثَّانِي، وَلِئِنْ أَنْ تَنْصِبَ الْأَوَّلَ وَتَرَفَّعَ
الثَّانِي. لَا خِلَافَ بَيْنَ النُّحَوِيِّينَ فِيمَا وَصَفْنَا.

(١) هو ابن خياط المكلي، والبيتان في كتاب سيبويه ٢ - ٢٤٩ وروايتهما هناك برفع الظاعنين،
وهما أيضاً في الإنصاف ٢٧٦، ومجاز أبي عبيدة ١ - ١٧٣ والبيت الثاني في اللسان (ظعن).
(٢) الأولى أن يكون التقدير «أنهم».

ومن سورة الحمد

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

(معنى الحمد الشُّكْرُ والثناء على الله تعالى (١)).

﴿الحمد﴾ رفع بالابتداء، وقوله: ﴿لِلَّهِ﴾ إخبارٌ عَنِ الْحَمْدِ والاختيارُ في الكلامِ الرَّفْعُ، فَأَمَّا الْقُرْآنُ فَلَا يُقْرَأُ فِيهِ ﴿الحمد﴾ إِلَّا بِالرَّفْعِ، لَأَنَّ السُّنَّةَ تَتَّبِعُ فِي الْقُرْآنِ، وَلَا يُلْتَفَتُ فِيهِ إِلَى غَيْرِ الرِّوَايَةِ الصَّحِيحَةِ الَّتِي قَدْ قُرِئَ بِهَا الْقُرْآنُ الْمَشْهُورُونَ بِالضَّبِطِ والثَّقَةِ، وَالرَّفْعُ الْقِرَاءَةُ، وَنَجُوزُ فِي الْكَلَامِ أَنَّ تَقُولُ «الْحَمْدُ» تَرِيدُ أَحْمَدُ اللَّهَ الْحَمْدُ فَاسْتَغْنَيْتِ عَنْ ذِكْرِ «أَحْمَدُ» لِأَنَّ حَالَ الْحَمْدِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهَا الْخَلْقُ، أَلَّا أَنْ الرَّفْعُ أَحْسَنُ وَأَبْلَغُ فِي الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢).

وقد روي عن قوم من العرب: «الحمد لله» و «الحمد لله»، وهذه لغة من لا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ وَلَا يَتَشَاغَلُ بِالرِّوَايَةِ عَنْهُ (٣).

وإنما تشاغلنا نحنُ بِرِوَايَةِ هَذَا الْحَرْفِ لِنُحَذِّرَ النَّاسَ مِنْ أَنْ يَسْتَعْمِلُوهُ،

(١) في ك فقط.

(٢) قراءة النصب لها وجه من الإعراب ولكن المعنى فيها يختلف، فالجملة الاسمية تدل على أن الله وحده المستحق للحمد، أما الفعلية فتدل على إنشاء حمد من المتكلم، ولهذا قال الطبري إن متعمدها يستحق العقوبة أنظر الطبري ١ - ١٣٨ - ٣٩.

(٣) لغة الجر. وانظر معاني الغراء ص ٣ ج ١.

أَوْ يَظُنُّ جَاهِلٌ أَنَّهُ يَجُوزُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، أَوْ فِي كَلَامٍ، وَلَمْ يَأْتِ لِهَذَا
نَظِيرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ. وَلَا وَجْهَ لَهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

قد فسرنا أنه لَا يَجُوزُ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ
الرَّحِيمُ﴾^(١) وَإِنْ كَانَ الرِّفْعُ وَالنَّصَبُ جَائِزَيْنِ فِي الْكَلَامِ، وَلَا يَتَخَيَّرُ لِكِتَابِ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا اللَّفْظُ الْأَفْضَلُ الْأَجْزَلُ.

وقرله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الْعَالَمِينَ﴾ معناه كُلُّ مَا خَلَقَ اللَّهُ، كَمَا قَالَ: ﴿وَهُوَ
رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وَهُوَ جَمْعُ عَالَمٍ، نَقُولُ: هَؤُلَاءِ عَالَمُونَ، وَرَأَيْتُ عَالَمِينَ، وَلَا
وَاحِدَ لْعَالَمٍ مِنْ لَفْظِهِ لِأَنَّ عَالَمًا^(٢) جَمْعٌ لِأَشْيَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَأَنْ جُعِلَ «عَالَمٌ»
لِوَاحِدٍ مِنْهَا صَارَ جَمْعًا لِأَشْيَاءٍ مُتَّفِقَةٍ^(٣).

وَالنُّونُ فُتِحَتْ فِي الْعَالَمِينَ لِأَنَّهَا نُونُ الْجَمَاعَةِ^(٤) وَزَعَمَ سَيِّوِيهٌ أَنَّهَا
فُتِحَتْ لِيَفْرُقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ نُونِ الْإِنْتَيْنِ، نَقُولُ: هَذَانِ عَالَمَانِ، يَا هَذَا، فَتَكْسَرُ
نُونُ الْإِنْتَيْنِ لِلتَّلَاقِ السَّاكِنَيْنِ، وَهَذَا يُشْرَحُ فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَكَذَلِكَ
نُونُ الْجَمَاعَةِ فَتُحَتُّ لِلتَّلَاقِ السَّاكِنَيْنِ، وَلَمْ تَكْسَرْ لِثِقَلِ الْكَسْرِ بَعْدَ الْوَاوِ وَالْيَاءِ
أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ «سَوْفَ» أَفْعَلُ فَتُفْتَحُ الْفَاءُ مِنْ «سَوْفَ» لِلتَّلَاقِ السَّاكِنَيْنِ،
وَلَمْ تَكْسِرْ لِثِقَلِ الْكَسْرِ بَعْدَ الْوَاوِ وَكَذَلِكَ تَقُولُ: أَيْنَ زَيْدٌ فَتُفْتَحُ النُّونُ لِلتَّلَاقِ
السَّاكِنَيْنِ بَعْدَ الْيَاءِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

الْقِرَاءَةُ الْخَفِضُ عَلَى مَجْرَى الْحَمْدِ لِلَّهِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ وَإِنْ نُسِبَ - فِي

(١) ص (٤٣).

(٢) ك: عالم.

(٣) مثل عالم الأدب وعالم الكتب وعالم الإنسان أو الحيوان. أو الطيور. الخ.

(٤) عالمون ملحق بجمع المذكر السالم، وعالم اسم جمع.

الكلام - على ما نُصِب عليه «رَبُّ الْعَالَمِينَ وَالرَّحْمَنِ الرَّحِيمُ» جَازَ فِي الْكَلَامِ،
فَأَمَّا فِي (١) الْقِرَاءَةِ فَلَا أُسْتَحْسِنُهُ فِيهَا، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ تُنْصَبَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَمَالِكُ
يَوْمِ الدِّينِ عَلَى النَّدَاءِ فِي الْكَلَامِ كَمَا تَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ، «وَيَا
مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ» (٢) كَأَنَّكَ بَعْدَ أَنْ قُلْتَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» قُلْتَ لَكَ الْحَمْدُ يَا رَبُّ
الْعَالَمِينَ وَيَا مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ.

وَقُرِئَ (مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ، وَمَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ) (٣).

وَأَمَّا خُصَّ يَوْمُ الدِّينِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْلِكُ كُلَّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي
يُضْطَرُّ فِيهِ الْمَخْلُوقُونَ إِلَى أَنْ يَعْرِفُوا أَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ، أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ: ﴿لَمَنْ
الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ (٤) وَقَوْلُهُ:

﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ (٥) فَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي لَا يَمْلِكُ فِيهِ أَحَدٌ
لِنَفْسِهِ وَلَا لِغَيْرِهِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا، وَمَنْ قَرَأَ ﴿مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فَعَلَى قَوْلِهِ وَلِمَنْ
الْمُلْكُ الْيَوْمَ. وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ الْمَالِكُ الْيَوْمَ (٦)، وَمَنْ قَرَأَ ﴿مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾
فَعَلَى مَعْنَى «ذُو الْمَمْلَكَةِ» فِي يَوْمِ الدِّينِ، وَقِيلَ إِنَّهَا قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ.
وقوله عز وجل: ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾.

الدين في اللغة الجزاء، يقال! كما تدين ثُدان، المعنى كما تعمل تُعْطَى،
وتُجَازَى، قال الشاعر (٧):

(١) ط: وأما.

(٢) ب: ملك يوم الدين ومالك، ك. يا رب العالمين ويَا مَالِك.

(٣) ليست في ك.

(٤) ك الاثراء قال: والآية في سورة غافر ١٦.

(٥) الانفطار ١٩.

(٦) فاعل بمعنى الصفة المشبهة. أي هو الملك وحده في هذا اليوم.

(٧) يزيد بن عمرو بن نعل الكلابي، وجه هذا الشعر إلى الحرث بن شمر الغساني وكان الحرث

قد اغتصب ابنته وهو غائب، على عاتقه مع بني قيس بن عيلان، فلما عاد يزيد قال فيه هذا
الشعر.

واعلم وأيقن أن مُلكك زائل واعلم بأن كما تدين تُدان
أي تجازى بما تفعل، والَّذِينَ أَيْضاً في اللغة العادة، تقول العرب ما
زال ذلك ديني، أي عَادَتِي. قال الشاعر^(١):

تقول إذا ذرأت لها وضيئي أهذا دينه أبداً وديني
وقوله عز وجل: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

معنى العبادة في اللغة الطاعة مع الخضوع، يقال هذا طريق مُعْبَد إذا
كان مُدْلَلاً بكثرة الوطء، ويعبر مُعْبِداً، إذا كان مَطْلَباً بِالْقَطْرَانِ، فمعنى ﴿إِيَّاكَ
نَعْبُدُ﴾: إياك نطيع الطاعة التي نخضع معها، ومَوْضِعُ ﴿إِيَّاكَ﴾ نصبٌ بوقوع
الفعل عليه ومَوْضِعُ الكاف في ﴿إِيَّاكَ﴾ خفض بإضافة «إيّا» إليها^(٢)، و«إيّا» اسم
للمضمر المنصوب إلا أنه يُضَافُ إلى سائر المَضْمَرَاتِ، نحو: إِيَّاكَ ضَرَبْتُ
وإياه ضربت، وإيائي حدثت، ولو قُلْتُ: «إيّا زيد» كان قبيحاً^(٣) لأنه خُصَّ به
المضمر، وقد روي عن بعض العرب، رواه الخليل: «إذا بَلَغَ الرَّجُلُ السِّتِينَ
فإيّاه وإيّا الشَّوَابِ»^(٤)

= الكامل للمبرد ١ - ١٩٢ - المخصص ١٧ - ٩٥٥.

(١) المثقب العبدى شاعر جاهلي فحل اسمه عائذ بن محصن بن ثعلبة عاش زمن عمرو بن هند،
والبيت من نونيته المعروفة، يصف ناقته بأنها أجهدت لكثرة الأسفار فهي تخوف وتبحزن كلما
رأته يتعبها للسفر.

الوضين: الحبل يشد به الرجل، رواه: مدته.

أنظر المفضلية ١١٩ - ص ٣٩٤.

(٢) هذا رأي الزجاج أما النحويون فعلى أن الكاف حرف خطاب وإيّا وحدها ضمير. ويعزى
للخليل مثل هذا الرأي الذي ذكره الزجاج.

أنظر الأشموني وحاشية الصبان باب النكرة والمعرفة ج ١ - ٢٩.

(٣) هو ممنوع لا يجوز.

(٤) مثل عربي ينسب لممر بن الخطاب، وهو يذكر في كتب النحو مثلاً للتحذير الشاذ، «إيّا»
و«إيّا الشَّوَابِ» منصوبان على التحذير شذوذاً وليس أي منهما مضافاً والشَّوَابُ يقرأ بالنصب لا

ومن قال إن ﴿إياك﴾ بكماله الاسم، قيل له: لم نر اسماً للمضمر ولا للمظهر يُضاف وإنما يتغير آخره ويقتضى ما قبل آخره على لفظ واحد^(١)، والدليل على إضافته قول العرب: «إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ السَّيِّئَ فَلْيَاةَ وَإِنَّا الشَّوَابُ» يا هذا. وإجراؤهم الهاء في لِيَاةَ مَجْرَاهَا في عصاه^(٢). وقوله عز وجل: ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

الأصل في نستعين: نَسْتَعِينُ لَأَنَّهُ إِنَّمَا مَعْنَاهُ مِنَ الْمَعُونَةِ وَالْعَوْنِ. ولكن الواو قُبِلَتْ بِأَنَّ لِيُثْقَلَ الْكُسْرَى فِيهَا، وَنُقِلَتْ كَسْرَتُهَا إِلَى الْعَيْنِ، وَنَقِيتِ الْيَاءُ سَاكِنَةً، لِأَنَّ هَذَا مِنَ الْإِغْلَالِ الَّذِي يَتَّبِعُ بَعْضُهُ بَعْضًا نَحْوَ أَعَانَ يُعِينُ وَأَقَامَ يُقِيمُ، وَهَذَا يُشْرَحُ فِي مَكَانِهِ شَرْحًا مُسْتَفْصًى إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

قوله عز وجل: ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

معناه المنهاج الواضح قال الشاعر^(٣):

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ إِذَا أَعْوَجَ الْمَنَاهِجُ مُسْتَقِيمٌ
أَيُّ عَلَى طَرِيقٍ وَاضِحٍ.

ومعنى ﴿إِهْدِنَا﴾ وهم مهتدون: ثَبَّتْنَا عَلَى الْهُدَى. كما تقول للرجل القائم: قم لي حتى أعود إليك، تعني: أثبت لي على ما أنت عليه^(٤).

= بالجر. والمثل يعني إبتعاده عن النساء جميعاً في هذه السن.

أنظر التصريح وحاشية المصباح على الأشموني باب التحليل.

(١) يريد أنه يقال إياك وإياهما وإياهم فتبقى إيا ويتغير ما بعدها وهو يعتبره جزءاً منها.

(٢) أي كأن يقال عصاك وعصاه وعصاي، وليس الأمر كما زعم لأن إياه ضمير فلا يأتي بعده ضمير مضاف إليه، أما عصا فيضاف للضمير وللظاهر يقال عصاه وعصا موسى.

(٣) هو جرير بن عطية الخطفي، الشاعر الأموي المعروف ت ١١٠.

أنظر الأغاني ٧-٣٥، والديوان ٥٠٧. - ويروى البيت: إذا أعوج الموارد.

الموارد: جمع مودة ومورد، وهو مكان ورود الماء أو الطريق إليه.

(٤) يقال: قام له على حاجته إذا رعاها له.

وقوله عز وجل: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾.

صفة لقوله عز وجل: ﴿الصراط المستقيم﴾، ولك في عليهم ضم الهاء وكسرهما (تقول: الذين أنعمت عليهم وعليهم^(١)) وعلى هاتين اللغتين معظم القراء، ويجوز عليهما (بالواو^(٢)) والأصل في هذه - الهاء في قولك: ضربتهو يا فتى - ومررت بهو يا فتى - أن يتكلم بها في الوصل بواو^(٣)، فإذا وقفت قلت: ضربته ومررت به^(٤).

وزعم سيويه أن الواو زيدت على الهاء في المذكر كما زيدت الألف في المؤنث في قولك: ضربتها ومررت بها، ليستوي المذكر والمؤنث في باب الزيادة. والقول في هذه الواو عند أصحاب سيويه والخليل أنها إنما زيدت لخفض الهاء وذلك أن الهاء تخرج من أقصى الحلق، والواو بعد الهاء أخرجهما من الخفاء إلى الإبانة، فلهذا زيدت، وتسقط في الوقف، كما تسقط الضمة والكسرة في قولك: أتاني زيد، ومررت بزيد، إلا أنها واو وصل^(٥) فلا تثبت لثلاثا يلتبس الوصل بالأصل. فإذا قلت: مررت بهو - يا فتى - فإن شئت قلت: مررت بهي فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها، أعني الياء المنكسرة فإن قال قائل: بين الكسرة والواو الهاء، قيل الهاء ليست بحاجة حصين، فكانت الكسرة تلي الواو، ولو كانت الهاء حاجزاً حصيناً ما زيدت الواو عليها. وقد قرئ فحسنا بهي ويدرهي الأرض^(٥)، وهو ويدر هو الأرض، من قراءة أهل الحجاز، فإن قلت: فلان عليه مال، فلك فيه أربعة أوجه: إن شئت كسرت

(١) ليست في ك.

(٢) أي تمد في النطق.

(٣) بالإسكان.

(٤) عبارة ك: كما تسقط الضمة والكسرة في أتاني زيد... ولأنها واو وصل. ومعنى واو وصل أنها

زيدت ووصلت بالكلمة وليست منها.

(٥) القصص ٨٢ - ٨١.

الهَاءُ^(١) وَإِنْ شِئْتَ أَثَبْتُ الْيَاءَ، وكذلك فِي الضَّمِّ إِنْ شِئْتَ ضَمَمْتَ الْهَاءَ، وَإِنْ شِئْتَ أَثَبْتُ الْوَآءَ، فَقُلْتُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ، وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ (مَالٌ^(٢)).

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ﴾^(٣)، وَقَوْلُهُ:

﴿إِلَّا مَا دَمْتُ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾^(٤) فَالْقِرَاءَةُ بِالْكَسْرِ بِغَيْرِ يَاءٍ فِي «عَلَيْهِ» وَهِيَ أَجُودُ هَذِهِ الْأَرْبَعَةُ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ بِمَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ تُثَبَّتَ بِهِ رَوَايَةٌ صَحِيحَةٌ أَوْ يَقْرَأَ بِهِ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرَّاءِ، فَمَنْ قَالَ عَلَيْهِ مَالٌ (بِالضَّمِّ^(٥)) فَلَا أَصْلَ فِيهِ عَلَيْهِ مَالٌ، وَلَكِنْ حَذَفَ الْوَآءَ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ الْيَاءِ وَاجْتِمَاعِ ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ مُتَجَانِسَةٍ، وَتَرْكُ الضَّمَةِ لَتَدُلَّ عَلَى الْوَآءِ، وَمَنْ قَالَ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا أَثَبْتُ الْوَآءَ عَلَى الْأَصْلِ، وَبِجَعْلِ الْهَاءِ حَاجِزًا، وَهَذَا أَوْفَى الْجَوَاهِرِ لِأَنَّ الْهَاءَ لَيْسَتْ بِحَاجِزٍ حَصِينٍ، وَمَنْ قَالَ: عَلَيْهِ مَالٌ فَإِنَّمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ مَالٌ فَقَلَبَ الْوَآءَ يَاءً لِلْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا، ثُمَّ حَذَفَ الْيَاءَ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ الْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا، كَمَا قَلَبْتُ الْوَآءَ فِي قَوْلِهِ: مَرَرْتُ بِهِ يَا فَتَى، وَمَنْ قَالَ: عَلَيْهِ مَالٌ^(٦) فَالْحُجَّةُ فِي إثْبَاتِ الْيَاءِ كَالْحُجَّةِ فِي إثْبَاتِ الْوَآءِ أَلَّا تَرَى أَنَّ عَلَيْهِ مَالٌ أَجُودُ مِنْ عَلَيْهِ مَالٌ.

وَأَجُودُ اللُّغَاتِ مَا فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ قَائِمًا^(٧) وَالَّذِي يَلِيهِ فِي الْجُودَةِ عَلَيْهِ مَالٌ بِالضَّمِّ، ثُمَّ يَلِي (هَذَا^(٨)) عَلَيْهِ مَالٌ ثُمَّ عَلَيْهِ مَالٌ بِإِثْبَاتِ الْوَآءِ وَهِيَ أَرْدَا الْأَرْبَعَةِ.

فَأَمَّا قَوْلُهُمْ «عَلَيْهِمْ» فَأَصْلُ الْهَاءِ فِيهَا وَصَفْنَا أَنْ تَكُونَ مَعَهَا ضَمَّةً، إِلَّا أَنْ الْوَآءَ قَدْ سَقَطَ، وَإِنَّمَا تُكْسَرُ الْهَاءُ لِلْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا، وَإِنَّمَا يَكُونُ مَا قَبْلَ مِيمِ

(١) أَيِ بِلَوْنِ يَاءٍ.

(٢) لَيْسَتْ فِيهِ كَ.

(٥) لَيْسَتْ فِيهِ كَ.

(٦) كَ عَلَيْهِ.

(٣) الْأَعْرَافُ - ١٧٦.

(٧) كَ قَطَطَ.

(٤) آلُ عِمْرَانَ - ٧٥.

الإِضْمَارِ مضموماً، فَإِنَّمَا أَتَتْ هَذِهِ الضُّمَّةُ لِمِمْ الإِضْمَارِ، وَقُلِّبَتْ كَسْرَةً لِلْيَاءِ^(١).

وإِنَّمَا كَثُرَ «عَلَيْهِمْ» فِي الْقُرْآنِ «وَعَلَيْهِمْ» وَلَمْ يَكْثُرَ «عَلَيْهِمِ» وَ«عَلَيْهِمُو»^(٢)، لَأَنَّ الضُّمَّةَ الَّتِي عَلَى الْهَاءِ^(٣) مِنْ «عَلَيْهِمْ» لِلْمِمْ، فِيهِ أَقْوَى فِي الثَّبُوتِ، أَلَّا تَرَى أَنَّ هَذِهِ الضُّمَّةَ تَأْتِي عَلَى الْمِمْ فِي كُلِّ مَا لَحِقَتْهُ الْمِمْ، نَحْوَ عَلَيْهِمْ، وَبِكُمْ، وَمَنْكُمْ، وَلَا يَجُوزُ فِي عَلَيْهِمْ: «عَلَيْكُمْ» (بِكْسَرِ الْكَافِ)^(٤)، لَأَنَّ الْكَافَ حَاجِزٌ حَصِينٌ بَيْنَ الْيَاءِ وَالْمِمْ، فَلَا تَقْلُبُ كَسْبَرَةً، وَقَدْ رَوَى عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ: «عَلَيْكُمْ» وَ«بِكُمْ» (بِكْسَرِ الْكَافِ)^(٥). وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَأَنْشَدُوا^(٦).

وَإِنْ قَالَ مَوْلَاهُمْ عَلَى جُلٍّ حَدَثٍ مِنْ الذَّهْرِ رَدُوا بَعْضُ أَخْلَافِكُمْ رَدُّوا (بِكْسَرِ الْكَافِ)^(٧)، وَهَذِهِ لُغَةٌ شَافِةٌ، وَالرِّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ: فَضَّلْ أَحْلَامَكُمْ، وَعَلَى الشَّدُوذِ أَنْشَدَ ذَلِكَ سَيَّوِيهِ^(٨).

فَأَمَّا «عَلَيْهِمُو» فَأَصْلُ الْجَمْعِ أَنْ يَكُونَ بَوَاوٍ، وَلَكِنَّ الْمِمْ اسْتَغْنَى بِهَا عَنِ الْوَاوِ، وَالْوَاوُ تَثْقُلُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ، حَتَّى إِنَّهُ لَيْسَ فِي أَسْمَائِهِمْ اسْمٌ آخَرُهُ وَآوِ

(١) مَا قَبْلَ مِمْ الإِضْمَارِ يَكُونُ مَضْمُومًا، وَلَكِنْ كَسَرَتْ الْهَاءُ لِنَتَاسُبِ الْيَاءِ الَّتِي قَبْلَهَا لِأَنَّ الْهَاءَ حَرْفٌ حَلَقِي ضَعِيفٌ، وَلَمْ يَأْتِ هَذَا الْكَسْرُ فِي عَلَيْكُمْ لِأَنَّ الْكَافَ حَرْفٌ قَوِيٌّ.

(٢) ك: عَلَيْهِمُوع عَلَيْهِمِ.

(٣) فِي الْأَصُولِ: الَّتِي بَعْدَ الْهَاءِ.

(٤) لَيْسَتْ فِي ك.

(٥) لِلْحَطِيطَةِ جَرُولُ بْنُ أَوْسٍ. مَخْضَرُمُ مَطْعُونُ النَّسَبِ سَيِّءُ الْخَلْقِ مِنْ أَشْهُرِ الْهَجَاتَيْنِ وَالْمَدَاحَيْنِ، أَخْبَارُهُ فِي الْأَغَانِي ٢ - ١٢٤، وَالْبَيْتُ مِنْ قَبِيلَةٍ جَيِّدَةٍ يَمْدَحُ بِهَا لَآيَ بْنَ شِمَاسٍ وَيَنْصَرُّهُ عَلِيُّ الزُّبُرْقَانِ بْنِ بَدْرِ، الدِّيَوَانُ ٧٢، الْخَزَانَةُ ١ - ٤٠٩ الْجُمُورَةُ ١٥٣.

(٦) لَيْسَتْ فِي ك.

(٧) أَنْشَدَ الْبَيْتَ بِالْكَسْرِ.

قبلها حركة، فَلِذَلِكَ حُذِفَتِ الْوَاوُ، فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ «عَلَيْهِمُوَا وَلَا الضَّالِّينَ» فَقَلِيلٌ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ إِلَّا بِالكَثِيرِ^(١) وَإِنْ كَانَ قَدْ قَرَأَ بِهِ قَوْمٌ فَلَيْتَهُ أَقْلٌ مِنَ الْحَذَفِ بِكَثِيرٍ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾.

فيخفض (غَيْرٌ)^(٢) على وجهين، على البَدَلِ مِنَ الَّذِينَ كَأَنَّهُ قَالَ: صَرَّاحٌ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ، ويستقيم أَنْ يَكُونَ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ من صفة الذين، وَإِنْ كَانَ ﴿غَيْرٌ﴾ أَصْلُهُ أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ صِفَةً لِلنَّكَرَةِ^(٣)، تقول: مررت برجل غيرك، فغيرك صفةٌ لِرَجُلٍ، كَأَنَّكَ قُلْتَ: مررتُ برجلٍ آخر، ويصلح أَنْ يَكُونَ معناه: مررت برجلٍ ليس بك وإِنَّمَا وَقَعَ هُنَا صِفَةٌ لِلَّذِينَ، لِأَنَّ «الَّذِينَ» هُنَا لَيْسَ بِمَقْصُودٍ قَصْدُهُمْ^(٤) فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ: «إِنِّي لِأَمْرٌ بِالرَّجُلِ يَمْثِلُكَ فَأَكْرَمُهُ».

ويجوز نصب ﴿غَيْرٌ﴾ على ضربين: على الحال وعلى الاستثناءِ فَكَأَنَّكَ قُلْتَ: إِلَّا الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ، وَحَقَّ ﴿غَيْرٌ﴾ مِنَ الْإِعْرَابِ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ النَّصْبِ إِذَا كَانَ مَا بَعْدَ إِلَّا مُنْصَوِّباً^(٥)، فَأَمَّا الْحَالُ فَكَأَنَّكَ قُلْتَ فِيهَا: صَرَّاحٌ الَّذِينَ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ لَا مَغْضُوباً عَلَيْهِمْ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

(١) ك: بالكسر.

(٢) ك: فيخفض على ضربين.

(٣) ط: وَإِنْ كَانَ «غَيْرٌ» إِنَّمَا أَصْلُهُ فِي الْكَلَامِ أَنْ يَكُونَ.

(٤) القياس أَنْ يَقُولَ «قَصْدُهُ» أَيْ هَذَا اللَّفْظُ، وَقَدْ ذَكَرَ ضَمِيرَ الْمَذْكُورِ بَعْدَ عَائِدَتِهِ عَلَى «الَّذِينَ» لَكِنَّهُ نَظَرَ إِلَى مَعْنَى الَّذِينَ فَأَعَادَ الضَّمِيرَ جَمْعاً وَلَيْسَ بِجَيِّدٍ وَالْفَرَضُ أَنَّ الَّذِينَ هُنَا لَا تَدُلُّ عَلَى أَشْخَاصٍ مُعَيَّنِينَ وَإِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى جِنْسٍ عَامٍ، وَبِهَذَا الْعَمُومِ أَشْبَهَتْ النُّكْرَةَ.

(٥) تُؤَدِّي مَعْنَى «إِلَّا» فِي إِفَادَةِ الْإِسْتِثْنَاءِ وَمَا بَعْدَهَا يَجْرُ بِالإِضَافَةِ، وَهِيَ تَأْخُذُ حَكْمَ الْمُسْتَثْنَى.

فإنما عَطَفَ بالضالين على المَغضُوبِ عليهم، وإنما جاز أَنْ يقع ﴿لَا﴾ في قوله تعالى: ﴿وَالضَّالِّينَ﴾ لأن معنى ﴿غَيْرٌ﴾ متَضَمِّن معنى النفي، يجوز النحويون: أَنْتَ زِيداً غَيْرُ ضَارِبٍ، لأنه بمنزلة قولك أَنْتَ زِيداً لَا تَضْرِبُ، ولا يجيزون أَنْتَ زِيداً مِثْلُ ضَارِبٍ، لأن زِيداً من صلة ضارب فلا يَتَقَدَّمُ عليه^(١).

وقول القائلين بعد الفراغ من الحمد، ومن الدَّعَاءِ «أَمِينَ» فيه لغتان. تقول العربُ: أَمِينَ، وَأَمِينَ، قال الشاعر:

تَبَاعَدَ عَنِي فُطْحُلٌ إِذْ دَعَوْتُهُ أَمِينَ فزاد الله ما بيننا بعداً^(٢)
وقال الشاعر أيضاً:

يَا رَبُّ لَا تَسْلِبْنِي حَبَّهَا أَبَدًا ويرحم الله عبداً قال آميناً^(٣)

ومعناه: اللهم استجب، وهما موضوعان في موضع اسم الاستجابة كما أن قولنا: «صه» موضوع موضع سكوتاً^(٤).

وحقهما من الإعراب الوقف^(٥) لأنهما بمنزلة الأصوات إِذْ كانا غير مشتقين من فعل إلا أَنَّ النون فتحت فيهما لالتقاء الساكنين، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أَلَا كُسِرَتِ النُّونُ لالتقاء الساكنين، قيل: الكسرة تَثْقُلُ بعدَ الياءِ، أَلَا تَرَى أَنَّ أَيْنَ وَكَيْفَ فتحتا لالتقاء الساكنين ولم تُكْسَرَا لِثِقَلِ الكسرة بعدَ الياءِ.

(١) الأصل أَنْتَ مِثْلُ ضَارِبٍ زِيداً. ولا يفصل بينهما أيضاً.

(٢) البيت في اللسان (أمن) وفي الطبري والقرطبي في شرحهما هذه الآية.

(٣) البيت في اللسان «أمن» منسوباً لعمَر بن أبي ربيعة، وفي فصح ثعلب ٨٧ لمجنون ليلي.

(٤) أي أنه اسم فعل أمر بمعنى استجب.

(٥) تبيين على السكون.

ومن سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تبارك وتعالى: ﴿الم﴾.

زعم أبو عبيدة معمر بن المثنى أنها حُرُوفُ الهجاء افتتاح كلام، وكذلك: ﴿الم﴾، و﴿المص﴾^(١)، وزعم أبو الحسن الأخفش أنها افتتاح كلام^(٢) ودليل ذلك أن الكلام الذي ذُكِرَ قَبْلَ السُّورَةِ قد تَمَّ.

وزعم قطرب أن: ﴿الم﴾ و﴿المص﴾ و﴿الم﴾ و﴿كهيعص﴾ و﴿ق﴾،

(١) أبو عبيدة يعتبرها أيضاً أسماء للسور، ففي «مجاز القرآن»: ألم افتتاح مبتدأ كلام شعار للسورة.

(٢) رأي الأخفش أنها حروف يستهل بها الكلام مثل «آلاء».

والأخفش هو سعيد بن مسعدة، مولى آل مجاشع بن دارم، من أهل بلخ، سكن البصرة وقرأ على سيويه وكان أَسَنَ منه وهو أنبغ تلاميذه، والوحيد الذي روى كتابه، ولولاه لفضاع الكتاب، رحل إلى الكوفة ودرس الكتاب هناك، لكبار النحويين الكوفيين، منهم الجرمي، والفراء، والكسائي.

وترك الأخفش هذا عدة كتب في اللغة، وله «معاني القرآن» الذي يشير إليه الزجاج كثيراً
ت ٢٢١ هـ.

ويعرف بالأخفش الأوسط تمييزاً له من الأخفش الأكبر أبي الخطاب عبد الحميد أستاذ

سيويه، والأصغر هو علي بن سليمان تلميذ المبرد، وراوي الكامل.

أخبار النحويين ٣٩. مراتب النحويين ٦٨.

البقية ٢٥٨. طبقات النحويين ٧٤.

نزهة الألباء ٩١.

(٣) قطرب هو محمد بن المستنير من تلاميذ سيويه، كان يدلج إليه لئلا يفلاذا استيقظ رآه على بابه،

و ﴿يس﴾ و ﴿نون﴾، حروف المعجم ذكرت لتدل على أن هذا القرآن مؤلف^(١) من هذه الحروف المقطعة التي هي حروف ا. ب. ت. ث. فجاء بعضها مقطّعا وجاء تمامها مؤلفاً ليدل القوم الذين نزل عليهم القرآن أنه بحروفهم التي يعقلونها لا ريب فيه .

ويروى عن الشعبي^(٢) أنه قال: لله في كل كتاب سرّ ويسرّه في القرآن حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور.

ويروى عن ابن عباس ثلاثة أوجه في ﴿الم﴾ وما أشبهها، فوجه منها أنه قال :

أقسم الله بهذه الحروف أن هذا الكتاب الذي أنزل^(٣) على محمد ﷺ هو الكتاب الذي عنده، عزّ وجلّ لا شكّ فيه، والقول الثاني عنه أن: ﴿الر﴾، ﴿وحم﴾، ﴿نون﴾، اسم للرحمن عزّ وجلّ - مقطّع في اللفظ موصول في المعنى، والثالث عنه أنه قال: ﴿الم﴾ معناه أنا الله أعلم، و﴿الر﴾ معناه أنا الله أرى،

== فقال له ما أنت إلا قطرب ليل، كان بارعاً في النحو واللغة ولكن ابن السكيت ضعف رأيه في اللغة واتهمه بالكذب. لقطرب عدة مؤلفات منها النوادر، والأضداد، والهمز - الخ. وكلها تدل على عمق وسعة علم، أما رأيه هذا فشائع بين المفسرين. انظر الفهرست ٥٢، البغية ١٠٤ الوفيات ١ - ٤٩٤.

(١) في الأصل المؤلف.

(٢) الإمام الشعبي هو عامر بن شرحبيل الحميري، راوية من التابعين ولد ومات بالكوفة، بعد أن جاوز الثمانين، روى عن عبد الله بن عمر، له مع عبد الملك والحجاج مجالس مروية في كتب الأدب، وهو أحد أئمة الأمصار الأربعة: سعيد بن المسيب بالمدينة ومكحول بالشام والحسن البصري بالبصرة. توفي سنة ١٠٥ هـ.

تاريخ بغداد ١٢ - ٣٣٤ ابن خلكان ١ - ٢٤٤.

(٣) لأن القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ من قبل وما أنزل على رسول الله ﷺ مما هو مكتوب هناك لا شك فيه ولا تغيير.

و﴿المص﴾ معناه أنا الله أعلم وأفصل^(١) و﴿المر﴾ معناه أنا الله أعلم وأرى.

فهذا جميع ما انتهى إلينا من قول أهل اللغة والنحويين في معنى ﴿الم﴾ وجميع ما انتهى إلينا من أهل العلم بالتفسير.

ونقول في إعراب ﴿الم﴾ و﴿الر﴾ و﴿كهيعص﴾ وما أشبه هذه الحروف.

هذا باب التهجي .

(١) أي أفضي .

هذا باب حروف التهجي

وهي : الألف والباء والتاء والثاء وسائر ما في القرآن منها .

فإجماع النحويين أنَّ هذه الحُرُوف مَبْنِيَّةٌ على الوقف لا تعرب ومعنى قولنا «مبنية على الوقف» أنك تُقَدِّرُ أنَّ تسكت على كل حرف منها، فالنطق : ألف، لام، ميم، ذلك . والدليل على أنك تقدر السكت عليها^(١) جمعك بين ساكنين في قولك «لام»، وفي قولك «ميم» . والدليل على أنَّ حروف الهجاء مَبْنِيَّةٌ على السكت كما بني العبدُ على السُكْتِ : أنك تقول فيها بالوقف مع الجمع بين ساكنين، كما تقول إذا عددت واحداً . اثناين . ثلاثة . أربعة . . . ولولا أنك تقدر السكت لقلت : ثلاثة ، بالتاء^(٢) كما تقول : ثلاثاً يا هذا . فتصير الهاء تاءً مع التنوين واتصال الكلام .

وحقها من الإعراب أن تكون سواكن الأواخر، زعم سيبويه أنك أردت أن المعجم حروف يُحكى بها ما في الأسماء المؤلفة من الحروف^(٣) فجرى

(١) ط، ب : ودليل ذلك .

(٢) أي وليس بالهاء والوقف .

(٣) أشبهت أسما الأصوات في أنها تمر عن معاني أسماء، فسكنت وأراد أنها سكنت في هذا الموضع وما أشبهه، وقد تعرب كالأسماء المتمكنة وفي ك : أنك أردت أن تقطع المعجم حروفاً تحكي بها ما في الأسماء المؤلفة من الحروف فجرت مجرى الخ .

مجرى ما يحكى به نحو «غاق»، وغاق يا فتى، إنما حكى صوت الغراب^(١)،
والدليل أيضاً على أنها موقوفة قول الشاعر^(٢):

أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ زِيَادٍ كَالْخَرِيفِ تَخْطُ رَجُلَايَ بِخَطِّ مُخْتَلَفٍ

تَكْتَبَانِ فِي الطَّرِيقِ لَمْ أَلِفْ

كأنه قال: لَمْ أَلِفْ، بسكون «لام» ولكنه ألقى حركة همزة «ألف» على
الميم ففتحها.

قال أبو إسحق: وشرح هذه الحروف وتفسيرها أنها ليست تجري مجرى
الأسماء المتمكنة، والأفعال المضارعة التي يجب لها الأعراب وإنما هي
تقطع الاسم المؤلف الذي لا يجب الإعراب فيه إلا مع كماله، فقولك
«جَعَفَر» لا يجب أن تُعَرَّبَ مِنْهُ الْجِيمُ وَلَا الْعَيْنُ وَلَا الْفَاءُ وَلَا الرَّاءُ، دون
تكميل الاسم، فإنما هي حكايات وَضِعَتْ عَلَى هذه الحروف، فإن أجريتها
مَجْرَى الْأَسْمَاءِ وَحَدَّثْتَ عَنْهَا قُلْتَ: هَذِهِ كَافٌ حَسَنَةٌ، وَهَذَا كَافٌ حَسَنٌ،
وَكَذَلِكَ سَائِرُ حُرُوفِ الْمُعْجَمِ، فَمَنْ قَالَ هَذِهِ كَافٌ أَنْتَ لِمَعْنَى الْكَلِمَةِ، وَمَنْ
ذَكَرَ فَلِمَعْنَى الْحَرْفِ، وَالْإِعْرَابُ وَقَعَ فِيهَا لِأَنَّكَ تَخْرِجُهَا مِنْ بَابِ الْحِكَايَةِ.

قال الشاعر!

كَافاً وَمِيمِينَ وَسِيناً طَائِماً^(٣)

(١) ك: إذا حكى صوت الغراب.

(٢) هو أبو النجم العجلي، يصف حالة سكر له، وزِيَادٌ هُوَ صَدِيقُهُ الَّذِي شَرِبَ عِنْدَهُ، يَرِيدُ أَنَّهُ كَانَ
يَتَمَايَلُ فَتَخْطُ رِجْلَاهُ فِي الطَّرِيقِ مَا يَشْبَهُ «لَامَ الْف» وَأَبُو النِّجْمِ هُوَ الْفَضْلُ بْنُ قَدَامَةَ، مِنْ بَنِي
بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ كَانَ رَجَازاً وَشَاعِراً أَوْصَفَ مِنَ الْعَجَاجِ وَكَانَ مُعَاصِراً لَهُ، أَنْظَرَ الْأَغَانِي ٩ - ٧٧
وَالْخَزَانَةِ ١ - ٤٩.

وَالْأَبْيَاتُ فِي اللِّسَانِ «كَب» بِاخْتِلَافٍ قَلِيلٍ، وَكِتَابُ سَيَوِيهِ ٢ - ٣٤ ط بَارِسَ.
(٣) كِتَابُ سَيَوِيهِ ٢ - ٣١ بَارِسَ، ابْنُ يَمِيشَ ٦٩ - ٢١، وَيُرْوَى طَلَسُماً.

وقال أيضاً:

كما ينت كاف تَلُوح ومِمْها^(١)

ذَكَرَ طَاسِباً لَّأَنَّهُ جَعَلَهُ صَفَةً لِلسَّيْنِ، وَجَعَلَ السَّيْنَ فِي مَعْنَى الْحَرْفِ وَقَالَ تَلُوحُ، فَأَنَّتِ الْكَافَ، ذَهَبَ بِهَا مَذْهَبُ الْكَلِمَةِ، قَالَ الشَّاعِرُ يَهْجُو النُّحَوِينَ، وَهُوَ يُزِيدُ بِنِ الْحَكَمِ^(٢).

إِذَا اجْتَمَعُوا عَلَى أَلْفٍ وَوَاوٍ وَيَاءٍ لَّاحَ بَيْنَهُمْ وَجَدَالٌ
فَأَمَّا إِعْرَابُ «أَبِي جَادٍ» وَ«هَوِزَ» وَ«حُطِّي»، فَزَعَمَ سَيِّوِيهِ أَنَّ هَذِهِ
مَعْرُوفَاتُ الْإِسْتِقَاقِ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، وَهِيَ مَصْرُوفَةٌ، تَقُولُ: عَلِمْتُ أَبَا جَادٍ
وَانْتَفَعْتُ بِأَبِي جَادٍ، وَكَذَلِكَ «هَوِزَ» تَقُولُ: نَفَعَنِي «هَوِزَ»، وَانْتَفَعْتُ بِهَوِزَ،
(وَكَذَلِكَ حُطِّي)^(٣)، «وَهُنَّ» مَصْرُوفَاتُ مَوْنَاتٍ. فَأَمَّا «كَلْمُونَ»^(٤) وَ«سَعْفَصُ»
وَ«قُرَيْشِيَّاتٍ»، فَأَعْجَمِيَّاتٌ تَقُولُ: هَذِهِ كَلْمُونَ - يَا هَذَا - وَتَعَلَّمْتُ كَلْمُونَ
وَانْتَفَعْتُ بِكَلْمُونَ، وَكَذَلِكَ «سَعْفَصُ».

فَأَمَّا قُرَيْشِيَّاتٌ فَاسْمٌ لِلْجَمْعِ^(٥) مَصْرُوفَةٌ بِسَبَبِ الْأَلْفِ وَالتَّاءِ، تَقُولُ: هَذِهِ

(١) كتاب سيوييه ٣١/٢ وابن يعيش أيضاً وهو للرماحي، وصدرة:

أهأجتك أبيات أبان قديمها، وفي اللسان (كهف): أشأجتك أطلال تفتت رسومها.

(٢) ط: يزيد بن الحرث، وهو خطأ أو اختصار، وابن الحكم، نفقي أسلم يوم فتح الطائف وله مع
الحجاج موقف معروف، وقد احتضنه سليمان بن عبد الملك، ولكنه انتشق على الأمويين
وانضم إلى يزيد بن المهلب، أنظر الأغاني ١١ - ٩٦ الساسي ورغبة الأمل ٨ - ٤١ وجاء في
الخرزاة ١/٩٣٥ أن البيت ليزيد بن الحكم كما نسب الزجاج وابن الأنباري والقالي، وروى
الحريري في درة الغواص عن الأصمعي أنه قال: أنشدني عيسى بن عمر بيتاً هجاً به
النحويين. الخ.

(٣) ليست في ك.

(٤) ط وكلمون.

(٥) في الأصل وك: إسم للجمع، والغرض في الروایتين أنه إسم دال على جمع.

قُرَيْشِيَّاتٌ - يَا هَذَا وَعَجِبْتُ مِنْ قُرَيْشِيَّاتٍ (يا هذا)^(١).

ولقطرب قول آخر في ﴿الم﴾: زعم أنه يجوز: لما لغا القوم في القرآن فلم يفهموه حين قالوا ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾^(٢) أَنْزَلَ ذِكْرُ هَذِهِ الحروف، فسكتوا لَمَّا سمعوا الحروف طمعاً في الظفر بما يجبون ليفهموا^(٣) - بعد الحروف - القرآن وما فيه، فتكون الحجة عليهم أثبت إذا جحدوا بعد تفهم وتعلم.

قال أبو إسحق: والذي اختاره من هذه الأقوال التي قيلت في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿الم﴾ بعض ما يروى عن ابن عباس رحمة الله عليه. وهو أن المعنى: ﴿الم﴾ أنا الله أعلم، وأن كل حرف منها له تفسيره، والدليل على ذلك أن العرب تنطق بالحرف الواحد تدل به على الكلمة التي هو منها، قال الشاعر^(٤):

قلنا لها قفي قَالَتْ قَافٌ لَا تَحْسَبِي أَنَا نَيْبِنَا الْإِجَافُ
فنطق بقاف فقط، يريد قالت أقف.
وقال الشاعر أيضاً:

نَاذَوْهُمْو أَنْ الْجُمُوءَا، الْآتَا قَالُوا جميعاً كلهم: أَلَا فَآ^(٥)

(١) ليست في ط.

(٢) فصلت ٤١ - ٢٦.

(٣) أنزلت مقطعة ليسكتوا ويتأملوا يفهموا كلمة طمعاً تعليل لأنزلت.

(٤) أبو وهب الوليد بن عتبة، أخو عثمان من الرضاعة، ولأه الكوفة فشرِب وأم الناس سكران فعزله عثمان وحده، وقال هذا الشعر وهو في طريقه إلى المدينة، يخاطب الإبل، ويقول لا تغلبنني أتترفت ونسيت طرد الأبل أنظر الأغاني ١٨١/٤ ساسي، والأبيات في الخصائص ١ - ٣٠، ٨٠.

والصحاحي ٩٤، وشرح شواهد الشافعية ٢٧١، وكتاب سيبويه ٢ - ٦٢ باريس.

(٥) الكامل ١ - ٢٤٠ وشرح شواهد الشافعية ٢٦٢، ٢٦٤، للقيم بن أوس.

تفسيره: نادوهموا أَنْ الْجُمُوعَا، أَلَا تَرْكَبُونَ، قالوا جميعاً: أَلَا فَارْكَبُوا،
فَإِنَّمَا نَطْلُقُ بِنَاءٍ وَفَاءٍ كَمَا نَطْلُقُ الْأَوَّلَ بِقَافٍ.

وَأُنْشِدْ بَعْضُ أَهْلِ اللَّغَةِ لِلْقِيمِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ:

إِنْ شِئْتَ أَشْرَفْنَا كِلَانَا فِدْعَا اللَّهُ رَبًّا جُهِدْهُ فَاسْمَعَا
بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَآيَ وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَأْءَ
وَأُنْشِدِ النَّحْوِيُّونَ:

بِالْخَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَا وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا إِنْ تَأْءَ
يُرِيدُونَ: إِنْ شَرًّا فَشَرٌّ، وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ.

أُنْشِدْ جَمِيعُ الْبَصَرِيِّينَ ذَلِكَ^(١)

فهذا الذي أختاره في هذه الحروف والله أعلم بحقيقتها.

فَأَمَّا **ص** فَقَرَّةُ الْحَسَنِ^(٢): صَادٍ وَالْقُرْآنُ، فَكَسَرَ الدَّالَ، فَقَالَ أَهْلُ

== كِتَابُ سَبِيحِهِ ٢ - ٦٢ بَارِسَ، وَجَاءَ فِي اللِّسَانِ (مَعِيَ) أَنَّ الْأَيَّاتِ لِحَكِيمِ بْنِ مَعِيَةَ التَّمِيمِيِّ،
وَجَاءَتْ كَمَا يَلِي:

إِنْ شِئْتَ يَا أَسْمَاءُ أَشْرَفْنَا مَعَا دَعَا كِلَانَا رَبَّهُ فَاسْمَعَا
بِالْحَيْرِ خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَآيَ وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَأْيَ
قَالَ: وَيَانْقِلَابُ الْبَاءِ إِلَى الْآلِفِ يَسْلُمُ قَوْلُ حَكِيمٍ مِنَ الْأَقْوَاءِ، وَجَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ: قَالَ لِقَمَانُ بْنُ
أَوْسٍ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ مَنَاةَ بْنِ غَنَمٍ:

إِنْ شِئْتَ أَشْرَفْنَا كِلَانَا فِدْعَا وَأَعَادَ الْبَيْتَيْنِ كَمَا ذَكَرَهُمَا مِنْ قَبْلِ
(١) ك: أَنْشِدْ جَمِيعُ الْبَصَرِيِّينَ هَكَذَا.

(٢) الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ يَسَارٍ، الْبَصَرِيِّ، السَّيِّدِ الْإِمَامِ أَبُو سَعِيدٍ إِمَامِ الْبَصْرَةِ فِي عَصَرِهِ، قَرَأَ
عَلَى حُطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، وَعَلَى أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ أَبِي عَنِ
زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَنْ عَمْرِو، وَقَرَأَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ، وَعَيْسَى بْنُ عَمْرِو،
ت ٢١٠ هـ.

غَايَةُ النِّهَايَةِ ت ١٠٧٤ ابْنُ خُلِّكَانَ ١ - ١٦٠.

اللغة: معناه صاد القرآن بعملك، أي تَعَمَّدُهُ، وضطعت الياءُ للأمر ويجوز أن تكون كسرت الدال لالتقاء الساكنين إذا نَوَيْتَ الوصل. وكذلك قرأ عبد الله بن أبي إسحق^(١): «صادِ القرآن»، وقرأ أيضاً «قافِ القرآن المجيد». فالكسرُ في مذهب بن أبي إسحق لالتقاء الساكنين^(٢).

وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عَمَرَ^(٣): «صَادَ القرآن» - بفتح الدال - وكذلك قرأ «نون والقلم» و«قافِ القرآن» - بالفتح أيضاً - لالتقاء الساكنين، قال سيويه: إذا نَادَيْتَ أَسْحَارَ^(٤)، وَالْأَسْحَارَ اسْمٌ تَبَتْ - مشدّد الراء - قلت في ترخيمه: يا أَسْحَارُ أَقْبِلْ، فَفَتَحَتْ لالتقاء الساكنين كما اخْتَرَتْ الفتحَ في قولك عَضُّ يا فتى فاتباع الفتحةِ الْفَتْحَةُ كاتِّبَاعِ الْأَلْفِ الْفَتْحَةُ ويجوز: يا اسحارُ أَقْبِلْ، فتكبير لالتقاء الساكنين.

وقال أبو الحسن الأخفش: يجوز أن يكون صَادَ وقافَ، ونونَ أسماءَ للسور منصوبةً إلا أنها لا تُصْرَفُ كما لا تُصْرَفُ جملةُ أسماءِ المؤنث. والقولُ الأولُ أعني التقاء الساكنين، والفتح والكسر من أجل التَّقَاتِيهَا أَقْبِسُ، لأنه^(٥) يزعم أنه ينصب هذه الأشياء كأنه قال: أَذْكَرُ صَادَ^(٦). وكذلك يميز في «حم»،

(١) عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي ولاء أول من بيع النحو ومد القياس وشرح العلل، ناظر أبا عمرو بن العلاء فقهروه، كان ينقد الفرزدق كثيراً، وكلّمت له خلافاً قليلة في القرآن خاصة من ذلك أنه كان يقرأ: الزانية والزاني، والسارق والساارقة بالنصب ت ١١٧ طبقات النحويين ٢٥ - ٢٧، أخبار النحويين ٢٠.

(٢) لأنه وصل الحرف بما بعده، والساكنان الألف والصاد.

(٣) عيسى بن عمر الثقفي أبو عمر مولى خالد بن الوليد نزل في ثقيف فنسب إليهم. إمام في النحو والعربية والقراءة، يقال إنه ترك نيفاً وسبعين مصنفًا. أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبي إسحق والحسن البصري وغيرهم ت ١٤٥ هـ. البغية ٣٧١.

(٤) في الأصل ناديت.

(٥) الأخفش.

(٦) أي وعدهم والحلف أولى.

و «طس»، النَّصَبَ و «ياسين» أيضاً على أنها أسماءٌ للسُّور.

ولو كان قرئ بها لكان وجهه الفتح لالتقاء الساكنين:

فأما ﴿كهيعص﴾ فلا تبيّن [فيها] النون مع الصاد في القراءة وكذلك ﴿حم عسق﴾ لا تبيّن [فيها] النون مع السين.

قال الأخفش وغيره من النحويين: لم تبيّن النون لقرب مخرجها من السين والصاد.

فأما «نُونُ والقَلَم» فالقراءة فيها تبيّن النون مع الواو التي في «والقلم»، ويترك التّبيين. إِنْ شئتَ يثبتَ وإن شئتَ لم تبيّن، فقلت «نُونُ والقَلَم» لأن النون بعدت قليلاً عن الواو^(١).

وأما قوله عزّ وجلّ^(٢) ﴿أَلَمْ﴾ الله ففي فتح الميم قولان أحدهما لجماعة من النحويين وهو أن هذه الحروف مبنية على الوقف فيجب بعدها قطع ألف الوصل فيكون الأصل: أ . ل . م . الله لا إله إلا هو. ثم طرحت فتحة الهمزة على الميم، وسقطت الهمزة كما تقول: واحد إثنان، وإن شئت قلت: واحد إثنان فالقِيَت كسرة اثنين على الدال.

وقال قوم من النحويين لا يسوغ في اللفظ أن ينطق بثلاثة أحرف سواكن فلا بدّ من فتحة الميم في ألم الله لالتقاء الساكنين (يعني الميم واللام والتي بعدها)^(٤).

وهذا القول صحيح لا يمكن في اللفظ غيره.

(١) هذه عبارة ك وبارة ط، ب: إِنْ شئتَ قلت نون والقلم [أي بنشيد الواو] وإدغام النون فيها.

(٢) ك فأما.

(٣) ك فيجب.

(٤) ليست في ك.

فلما من زعم أنه إنما أُلقي حركة الهزمة فيجب أن يقرأ «ألم الله»^(١).
وهذا لا أعلم أجداً قرأ به إلا ما ذكر عن الرواسي^(٢)، فلما من رواه عن
عاصم فليس بصحيح الرواية^(٣).

وقال بعض النحويين لو كانت محركة للالتقاء الساكنين لكانت مكسورة،
وهذا غلط لو فعلنا في التقاء الساكنين إذا كان الأول منهما ياءً لوجب أن
تقول: كيف زيد وأين زيد وهذا لا يجوز، وإنما وقع الفتح لثقل الكسرة بعد
الياء^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾.

زعم الأخفش وأبو عبيدة أن معناه هذا الكتاب قال الشاعر.

أقول له والرمح ياطرر منته تأمل خُفَافاً إنني أنا ذلِكَ^(٥).

(١) بكسر الميم للتخلص من التقاء الساكنين بعد حذف حركة الهزمة.

(٢) ط الا الرواسي.

وهو محمد بن الحسن بن أبي سارة يكنى أبا جعفر، أستاذ الكسائي والفراء وأول من وضع كتاباً
في النحو من الكوفيين، ويقال إن كل ما في كتاب سيبويه وقال الكوفي إنما عني به الرواسي
وله اختيار في القراءة وذكره الداني في غاية النهاية.
أخبار النحويين ١٣٥، نزعة الألباء ٦٥، البقية ٣٣.

(٣) عاصم بن أبي النجود شيخ القراءة بالكوفة بعد أبي عبد الرحمن السلمي، جمع بين الفصحاة
والإتقان والتجويد والتحرير وحسن الصوت وروى عنه ربيه حفص ت ١٢٧ هـ.

ابن خلكان ١ - ٣٠٤. غاية النهاية ١٤٩٦.

(٤) هذه دفاع عن الرأي الذي سبق ذكره من أن الميم فتحت لالتقاء الساكنين، والمراد بالتقاءهما
هنا الجمع بينهما.

(٥) هو خفاف بن نديبة (أمه) يخاطب مالك بن حماد سيد بني فزارة وقد قتله خفاف ثاراً لمعاوية بن
عمر وأخي الخنساء في خبر طويل مذكور في الأغاني ١٣ - ١٣٧ وياطرر منته يلوي بدنه حتى
يتلافى طرفاه كالجبل وأنظر أيضاً الأغاني ٢ - ١٢٩ والخزانة ٢ - ٤٧١ والجمهرة ١٢ بيروت.

قال المعنى إني أنا هذا. وقال غيرهما من النحويين: إن معناه القرآن ذلك الكتاب الذي وعدوا به على لسان موسى وعيسى (ص) ^(١) ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَاثُرًا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ ^(٢) وكذلك قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتَرَفَّوْنَ كَمَا يَتَرَفَّوْنَ أَبْنَاءُهُمْ، وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ، وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ^(٣).

فالمعنى هذا ذلك الكتاب.

ويجوز أن يكون قوله ﴿أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، فيقال «ذلك» للشيء الذي قد جرى ذكره، فإن شئت قلت فيه «هذا» وإن شئت قلت فيه «ذلك»، كقولك انفتحت ثلاثة وثلاثة فذلك ستة وإن شئت قلت هذا ستة، أو كقوله عز وجل في قصة فرعون: ﴿فَنَحْشُرْ فَنَادَى فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ثم قال بعد ذلك: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَتَخَذُ﴾ ^(٤). وقال في موضع آخر: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ ثم قال: ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ غَابِطِينَ﴾ ^(٥). وقال عز وجل ﴿أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ ^(٦) فقال «ذلك» فجائز أن المعنى: تلك علامات الكتاب، أي القرآن متكلم به بحروف العرب. التي نعقلها على ما وصفنا في شرح حروف الهجاء.

وموضع «ذلك» رفع لأنه خبر ابتداء على [قول] من قال هذا القرآن ذلك

(١) ك عليهما السلام.

(٢) سورة البقرة (٢) - آية ٨٩.

(٣) سورة البقرة (٢) - آية ١٤٦.

(٤) سورة النازعات (٧٩) - الآيات ٢٣ - ٢٦، ومعنى ذلك: هذه الأحداث التي ذكرت.

(٥) سورة الأنبياء (٢١) - آية ١٠٦.

(٦) سورة الرعد (١٣) آية:

الكتاب. والكتاب رفع يسميه النحويون عطب البيان نحو قولك: هذا الرجل أخوك فالرجل عطف البيان أي يبين من الذي أشرت إليه، والاسم من ذلك «ذا» والكاف زيدت للمخاطبة ولاحظ لها في الإعراب^(١) قال سيويه: لو كان لها حظ في الإعراب لقلت: «ذاك نفسيه زيد»^(٢) وهذا خطأ - لا يجوز إلا «هذاك نفسيه زيد».

ولذلك «ذالك» يشهد أن الكاف لا موضع لها. لو كان لها موضع لكان جراً بالإضافة، والنون لا تدخل مع الإضافة^(٣).

واللام تزداد مع ذلك للتوكيد، أعني توكيد الاسم لأنها إذا زيدت أسقطت معها «ها». تقول: ذلك الحق وذاك الحق، وها ذاك الحق، ويقبح هذلك الحق لأن اللام قد أكدت معنى الإشارة^(٤). وكسرت اللام للالتقاء الساكنين، أعني الألف من ذا واللام التي بعدها، وكان ينبغي أن تكون ساكنة ولكنها كسرت لما قلناه^(٥).

وكذلك يجب أن يكون موضع ذلك رفعاً فيمن جعل ذلك خبراً عن ﴿ألم﴾.

وقوله عز وجل: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.

معناه لا شك فيه تقول: رابني فلان إذا علمت الريبة فيه وأرابني إذا أوهمني الريبة قال الشاعر^(٦).

(١) ومن العجب أنه يمتنع الكاف في إياك ضميراً.

(٢) على أن نفس توكيد للكاف المضاف إليه.

(٣) هذه الفقرة في ك فقط.

(٤) المعروف عند جميع النحويين أنه لا يجوز ذكر هاء التثنية مع اللام إلا رأياً رواه ابن هشام عن

ابن معط، وقال ابن مالك: واللام أن قدمت ها ممتنعة.

(٥) كان حق اللام أن تبني على السكون وكسرت للالتقاء الساكنين.

(٦) هو الفرزدق وقيل الأعشى وقيل المتلمس وقيل غيرهم أي إذا أحدثت ما يريه قال إنه مجرداً

أَخْصُوكَ الَّذِي إِنْ رَبَّنَا قَالَ إِنَّمَا أُرِيتُ وَإِنْ عَاتَبْتَهُ لَانَ جَانِبَهُ
وموضع ﴿لَا رَبَّ﴾ نصب، قال سيويه: «لَا» تعملُ فيما بعدها فتنصبه
ونصبها لما بعدها كنصب إِنْ لَمَّا بعدها إِلَّا أَنَّهَا تنصبه بغير تنوين^(١) وزعم أنها
مع ما بعدها بمنزلة شيء واحد.

كانها جواب قول القائل: هل من رجل في الدار، فمن غير منفصلة من
رجل، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَمَا انْكَرْتَ أَنْ يَكُونَ جَوَابُ هَلْ مِنْ رَجُلٍ فِي الدَّارِ^(٢)؟ قِيلَ:
معنى «لَا رَجُلٌ فِي الدَّارِ» عموم النفي، لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الدَّارِ رَجُلٌ وَلَا
أَكْثَرُ مِنْهُ مِنَ الرِّجَالِ إِذَا قُلْتَ: «لَا رَجُلٌ فِي الدَّارِ»، فَكَذَلِكَ «هَلْ مِنْ رَجُلٍ فِي
الدَّارِ» اسْتِفْهَامٌ عَنِ الْوَاحِدِ وَأَكْثَرُ مِنْهُ، فَإِذَا قُلْتَ: «هَلْ رَجُلٌ فِي الدَّارِ» أَوْ «لَا
رَجُلٌ فِي الدَّارِ» جَازَ أَنْ يَكُونَ فِي الدَّارِ رَجُلَانِ لِأَنَّكَ إِنَّمَا أَخْبَرْتَ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا
وَاحِدٌ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهَا أَكْثَرُ، فَإِذَا قُلْتَ لَا رَجُلٌ فِي الدَّارِ فَهُوَ نَفْيٌ عَامٌّ
وَكَذَلِكَ ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾.

وفي قوله ﴿فِيهِ﴾ أربعة أوجه، القراءة منها على وجه واحد ولا ينبغي أَنْ
يَتَجَاوَزَ إِلَى غَيْرِهِ وَهُوَ ﴿فِيهِ هُدًى﴾ بكسر الهاء (ويجوز في الكلام وفي القراءة
لو كان قرئ به)^(٣) «فِيهِ هُدًى» بإثبات الواو، و «فِيهِ هُدًى» بإثبات الياء،
وقد شرحنا هذه الأوجه في إعراب الحمد^(٤).

وهم وإنك لم تحدث شيئاً، وفي اللسان (راب) الرواية الصحيحة للبيت «أُرِيتُ» أي أنا الذي
أحدثت الرية.

(١) أي هو مبني على الفتح.

(٢) أي لعلنا منمت هذا. يريد نصب رجل بعد هل.

(٣) هذه الجملة ليست في ك والمباعدة هناك. وهو قوله فيه هدى، وفيه هدى بإثبات الياء وفيه هدى.

على... الخ.

(٤) انظر ص ٥٠ - ٥١.

فَأَمَّا قِرَاءَةُ «فِي هَذِي» بِإِدْغَامِ الْهَاءِ فِي الْهَاءِ فَهُوَ ثَقِيلٌ فِي اللَّفْظِ، وَهُوَ جَائِزٌ فِي الْقِيَاسِ لِأَنَّ الْحَرْفَيْنِ مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ إِلَّا أَنَّهُ يَثْقُلُ فِي اللَّفْظِ لِأَنَّ حُرُوفَ الْحَلْقِ لَيْسَتْ بِأَصْلَ فِي الْإِدْغَامِ وَالْحَرْفَانِ مِنْ كَلِمَتَيْنِ، وَحِكْمِي الْأَخْفَشُ أَنَّهَا قِرَاءَةٌ.

وَمَوْضِعُ «هَذِي» نَصَبٌ، وَمَعْنَاهُ بَيَانُ وَنَصْبُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مَنْصُوباً عَلَى الْحَالِ مِنْ قَوْلِكَ: الْقُرْآنَ ذَلِكَ الْكِتَابَ هَذِي وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ انْتَصَبٌ بِقَوْلِكَ: لَا رَيْبَ فِيهِ فِي حَالِ هِدَايَتِهِ فَيَكُونُ حَالاً مِنْ قَوْلِكَ لَا شَكَّ فِيهِ هَادِياً، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُهُ رَفْعاً مِنْ جِهَاتٍ: إِخْذَاهَا أَنْ يَكُونَ خَبِراً بَعْدَ خَبَرٍ كَأَنَّهُ قَالَ: هَذَا ذَلِكَ الْكِتَابَ هَذِي، أَيْ قَدْ جُمِعَ أَنَّهُ الْكِتَابَ الَّذِي وَعَدُوا بِهِ وَأَنَّهُ هَذِي كَمَا تَقُولُ: هَذَا حُلُوْ حَامِضٌ، تُرِيدُ أَنَّهُ قَدْ جُمِعَ الطَّعْمَيْنِ^(١) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَفْعُهُ عَلَى إِضْمَارٍ هُوَ، كَمَا نَهَى لَمَّا تَمَّ الْكَلَامُ فَقِيلَ: «أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ» قِيلَ: هُوَ هَذِي.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَفْعُهُ عَلَى قَوْلِكَ: «ذَلِكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ» كَأَنَّهُ قَالَتْ ذَلِكَ الْكِتَابُ حَقًّا، لِأَنَّ لَا شَكَّ فِيهِ بِمَعْنَى حَقٌّ ثُمَّ قَالَ: بَعْدَ ذَلِكَ: «فِيهِ هَذِي لِلْمُتَّقِينَ».

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ».

مَعْنَاهُ يَصْدُقُونَ، وَكُلُّ مُؤْمِنٍ بِشَيْءٍ فَهُوَ مُصَلِّقٌ بِهِ فَلِذَا ذَكَرْتَ مُؤْمِناً وَلَمْ تَقُلْ هُوَ مُؤْمِنٌ بِكَذَا وَكَذَا فَهُوَ الَّذِي لَا يَصْلَحُ إِلَّا فِي اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ، وَمَوْضِعُ «الَّذِينَ» جَرُّ تَبَعاً لِلْمُتَّقِينَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعُهُمْ^(٢) رَفْعاً عَلَى الْمَدْحِ كَأَنَّهُ

(١) عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ لَا يَكُونُ مِنْ تَعَدُّدِ الْخَبَرِ لِأَنَّ الْكَلِمَتَيْنِ أَفَادَتَا مَعْنَى وَاحِدَةً، وَالْخَبَرُ الْمُتَعَدَّدُ كُلُّ كَلِمَةٍ فِيهِ تَفِيدُ مَعْنَى مُسْتَقِلًّا مِثْلُ وَهُوَ الْغُفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَالَ لَمَّا يَرِيدُ، وَقَدْ أَجَازَهُ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ وَلَكِنْ لَمْ يَسْلَمْ لَهُ. أَنْظَرِ الْأَشْمُونِي ح ١ - ١٦٣.

(٢) الْقِيَاسُ أَنْ تَقُولَ مَوْضِعُهَا أَوْ مَوْضِعُهُ أَيْ الْكَلِمَةُ أَوْ اللَّفْظُ وَعَوْدُ ضَمِيرِ الْجَمْعِ عَلَيْهَا لِأَوَّلِهِ ذَا قِيَمَةٍ

لما قيل هدى للممتقين قيل مَنْ هُمْ فقيل: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، ويجوز أن يكون موضع الذين نصباً على المدح أيضاً كأنه قيل أذكر الذين.

﴿والذين﴾ لا يظهر فيهم الإعراب، تقول في التصب والرفع والجر: أتاني الذين في الدار ورأيت الذين في الدار ومررت بالذين في الدار، وكذلك الذي في الدار، وإنما منع الإعراب لأن الإعراب إنما يكون في آخر الأسماء، والذي والذين مبهمان لا تمان إلا بإصلاحيهما فلذلك مُنِعَتِ الإعراب.

وأصل الذي لَدَى على وزن عَمِ فاعْلَمْ، كذلك قال الخليل وسيبويه والأخفش وجميع من يوثق بعلمه.

فإن قال قائل: فما بالك تقول: أتاني اللذان في الدار ورأيت اللذين في الدار فتعرب كل ما لا يعرب في تثنيته نحو هذان وهذين وأنت لا تعرب هذا ولا هؤلاء، فالجواب في ذلك أن جميع ما لا يعرب في الواحد مشبه بالحرف الذي جاء لمعنى فإذا تثنيته فقد بطل شبه الحرف الذي جاء لمعنى لأن حروف المعاني لا تثني^(١) فإن قال قائل فَلَمْ منعته الإعراب في الجمع؟ قلت لأن الجمع الذي ليس على حد التثنية كالواحد، ألا ترى أنك قلت في جميع^(٢) هذا هؤلاء يا فتى فجعلته اسماً واحداً للجمع، وكذلك قولك الذين، إنما هو اسم للجمع كما أن قولك سنين يا فتى اسم للجمع فبنيته كما بنيت الواحد، ومن جمع الذين على حد التثنية قال: جاءني الذون في الدار، ورأيت الذين

= له، وهو ناظر فيه إلى معنى الكلمة، وفي القرآن ﴿وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم﴾ واختلقت فيه آراء المفسرين.

(١) يجاري الزجاج في هذا من زعم من الكوفيين أنها تثنية حقيقة، وإن الموصول المثني معرب، وجمهور النحويين من البصريين والكوفيين أنه اسم مبني جاء على هذه الصورة.

(٢) ط: جمع.

في الدار. وهذا لا ينبغي أن يقع لأن الجمع مستغنى فيه عن حد التثنية، والتثنية ليس لها إلا ضرب واحد^(١).

ومعنى قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾: ما غاب عنهم مما أخبرهم به النبي ﷺ من أمر الغيب والنشور والقيامة وكل ما غاب عنهم مما أنبأهم به فهو غيب. وقوله عز وجل: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾.

معناه يُتِمُّونَ الصلاة كما قال: - ﴿وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ وضمت الياء من يؤمنون، ويقيمون، لأن كل ما كان على أربعة أحرف نحو أَكْرَمَ وَأَحْسَنَ وَأَقَامَ وَأَمَنَ فمُسْتَقْبِلُهُ يُكْرَمُ، وَيُحْسِنُ، وَيُؤْمِنُ وَيُقِيمُ وإنما ضمت أوائل المستقبل ليفرق بين ذوات الثلاثة نحو ضرب، وبين ذوات الأربعة نحو دحرج^(٢)، فما كان على ثلاثة فهو ضرب يضرب أو تضرب أو تضرب^(٣)، ففصل بالضمه بينهما فإن قال قائل: فهلا فصل بالكسرة؟ - قيل الكسرة قد تدخل في نحو تعلم وتبيض^(٤) ولأن الضمة مع الياء مستعملة، والكسرة لا تستعمل مع الياء. فمن قال أنت تعلم لم يقل هو يعلم، فوجب أن يكون الفرق بينهما بالضمه لا غير.

والأصل في يُقِيمُ «يُؤَقِّمُ»^(٥) والأصل في يُكْرِمُ يؤكرم ولكن الهمزة

(١) أي وليس جمعاً حقيقياً حتى يعرب أعراب الجمع. وهذا النطق كان في هذيل أو عقيل، وهو حتى في هذه الحالة ليس جمعاً حقيقياً، وهو على أصح الآراء مبني.

راجع في التصريح والأشعوني وحاشية الصبان باب الموصول. ح ١ - ١١١.

(٢) الأولى ليفصل بين ذوات الأربعة وغيرها.

(٣) ط ونضرب.

(٤) هي تلتة بهراء - بطن من تميم. يكسرون حرف المضارعة مطلقاً.

وهناك أفعال خاصة يكسر أول مضارعها عند جميع العرب عدا الحجازيين.

أنظر تاريخ آداب العرب للرافعي ح ١ - ١٤٥ ومراجعته.

(٥) الأصل فيه يؤقوم - لأنه واوي من قام يقوم.

حذفت لأن الضم دليل على ذوات الأربعة ولو ثبت لوجب أن تقول إذا أنبأت عن نفسك: أنا أوقوم وأنا أوكرم، فكانت تجتمع همزتان فاستقلتا، فحذفت الهمزة التي هي فاء الفعل، وتبع سائر الفعل باب الهمزة فقلت أنت تكرم ونحن تكرم وهي تكرم، كما أن باب يبعد حذفت منه الواو لوقوعها بين ياء وكسرة. الأصل فيه «يُوعِد» ثم حذفت في تعد ونعد وأعد.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.

معناه يصدّقون - قال عز وجل: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ - إلى قوله - «أجل قريب فأصدّق»^(١).

وقوله عز وجل: ﴿بِمَا أَنْزَلْ إِلَيْكَ﴾:

إن شئت خففت الهمزة في «أنزل» - وكذلك في قوله^(٢) «إليك» وهذه لغة غير أهل الحجاز، فأما أهل الحجاز فيخففون الهمزة بين الواو والهمزة. قال سيويه: وإنما فعل بالهمزة ذلك دون سائر الحروف لأنها بعد مخرجها ولأنها نبرة في الصدر. وهي أبعد الحروف مخرجاً، وأما إليك وإليهم، وعليك^(٣) وعليهم، فالأصل^(٤) في هذا «إلاك» و«علاك»، وإلأهم وعلاهم كما تقول إلى زيد وعلى إخوتك، إلا أن الألف غيّرت مع المضمر^(٥) فأبدلت ياء ليفصل بين الألف التي في آخر المتمكنه وبين الألف التي في أواخر غير المتمكنه التي الإضافة لازمة لها، ألا ترى أن إلى وعلى ولدى لا تتفرّد من

(١) سورة المنافقون (٦٣) ١٠، ١١ وبقيتها: ﴿مَنْ قَلِيلٌ أَنْ يَأْتِيَّ أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقُ﴾.

(٢) ليست في ك.

(٣) ك وعليك وعليهم.

(٤) في ك، ط. الأصل بدون فاء. وهو غير جائز بعد إما.

(٥) ك المضمرة.

للإضافة، ولذلك قالت العرب في كلا في حال النصب والمجر: رأيت كليهما، وكليكما، ومررت بكليهما وكليكما - فصلت بين الإضافة إلى المظهر والمضمر لما كان كلا لا ينفرد ولا يكون كلاماً إلا بالإضافة.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾.

موضع ﴿أُولَئِكَ﴾ رفع بالابتداء، والخبر: ﴿عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾، إلا أن أولئك لا يعرب لأنه اسم للإشارة، وكسرت الهمزة فيه لالتقاء الساكنين، وكذلك قوله ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، إلا أن ﴿هُمُ﴾ دخلت فصلاً، وإن شئت كانت تكريراً للاسم، كما تقول زيد هو العالم، ترفع زيدا بالابتداء، وترفع ﴿هو﴾ ابتداءً ثانياً، وترفع العالم خبراً ﴿لهو﴾، والعالم خبراً لزيد، فكذلك قوله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١) وإن شئت جعلت ﴿هو﴾ فصلاً وترفع زيدا والعالم على الابتداء وخبره، والفصل هو الذي يسميه الكوفيون عماداً.

(و «سيويه» يقول إن^(٢) الفصل لا يصلح إلا مع الأفعال التي لا تتم نحو كان زيد هو العالم، وظنبت زيدا هو العالم^(٣)).

وقال سيويه دخل الفصل في قوله عز وجل: ... ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾^(٤) وفي قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾^(٥) - وفي قوله: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾^(٦). وفي قوله: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ

(١) أي إعرابها كذلك.

(٢) ليست في ط.

(٣) العبارة كلها ليست في ب.

(٤) المزمّل ٧٣ - ٢٠.

(٥) آل عمران ٣ - ١٨٠.

(٦) سبأ ٣٤ - ٦.

عِنْدَكَ ﴿١﴾ وما أشبه هذا مما ذكر الله عزَّ وجلَّ ﴿٢﴾.

وكذلك (لك) ﴿٣﴾ في الكلام في الابتداء والخبر، وفي قولك كان زيد هو العالم ذكر ﴿٤﴾ هو، وأنت، وأنا. ونحن، دخلت إعلماً بأن الخبر مضمون وأن الكلام لم يتم ﴿٥﴾، وموضع دخولها إذا كان الخبر معرفة أو ما أشبه المعرفة. وأن «هو» بمنزلة «ماء اللغو» في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾ ﴿٦﴾ فإنما دخولها مؤكدة.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾.

يقال لكل من أصاب خيراً مُفْلِحٌ - وقال عزَّ وجلَّ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٧﴾ - وقال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ﴿٨﴾. والفلاح البقاء، قال لبيد بن ربيعة: ﴿٩﴾

(١) الأنفال ٨ - ٣٢ وفي الآيات جميعاً أفعال ناسخة.

(٢) ك - مما جاء في كتاب الله عزَّ وجلَّ.

(٣) ليست في ك.

(٤) وإن هو.

(٥) ك «أن» موضع وفي ط وذكر هو. . ألخ أي يجوز أن تذكرها.

(٦) آل عمران ٢ - ١٥٩.

(٧) المؤمنون ٢٣ - ١.

(٨) الشمس ٩١ - ٩.

(٩) لبيد بن ربيعة العامري من قيس، من أشرف الشعراء المجيدين عمر نحو مائة وخمسة وأربعين عاماً. أدرك الإسلام وأسلم وهاجر، ثم نزل الكوفة على عهد عمر فأقام بها حتى مات أواخر خلافة معاوية.

قيل أنه لم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً، والحق أنه قال شعراً غير كثير، وهو من أصحاب المعلقات. ومن الأجواد. وأخبره في الأغاني ج ١٤ - ٩٣. والبيت في ديوانه ١ - ١٨١ أيضاً: يروى نرجو البقاء بعد عاد وحمير، وأدخل بعض الرواة البيت في قصيدته التي أولها: أيسمِّي قسومي في المسام وتليدي فتى كان ممن يتني المجد أروعا

نَحُلْ بِلاداً كُلها حُلْ قَبِلنا ونَرْجُو الفلاح بعد عادٍ وَتَبعا
أَي نَرْجو البقاء. وقال عبيد^(١):

أَفْلَحَ بما شئتَ فَقَدْ يد رِكَ بالضَّغف وقد يُخَدَع الأريب^(٢)
أَي أَصَبَ خيراً بما شئتَ، والفَلَّاحُ: الأكار، والفِلَاحَةُ صِناعَتُهُ، وإنما
قيل لَهُ الفَلَّاحُ لِأَنَّهُ يَشَقُّ الأرض، ويقالُ فَلَحْتَ الحديد إذا قَطَعْتَهُ.

قال الشاعر: ^(٣)

قد علمت خيلك أَنِّي المُخَصَّصُ إِنَّ الحَدِيدَ بالحديد يُفْلَحُ
ويقال للمكاري الفلاح، وإنما قيل لَهُ فلاح تشبيهاً بالأكار، قال
الشاعر: ^(٤)

لها رطل تكيل الزيت فيه وفَلَّاحٌ يَسُوق لَهَا جِمَارا
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ
تُنْذِرْهُمْ﴾.

(١) عبيد بن الأبرص شاعر جاهلي عاصر امرأ القيس وله معه ومع أبيه حجر مواقف تروى في
أخبارهم. وهو من بني أسد الذين قتلوا حجراً. وقد عمر طويلاً وقُتِلَ النعمان في يوم يؤسه.
وأخباره في الأغاني ١٩ - ٨٤.

(٢) ديوانه ٧ والجمهرة ١٠٠ - والأريب الفطن الذكي.

(٣) الصحيح والصحيحان الأرض الصلبة، أي قد علم قومك أَنِّي صلب شديد. ولا يقطع الأقوياء
إلا قوي مثلي. والبيت في اللسان (فلح) والقرطبي ١ - ١٥٨ والشطر الثاني في أمثال الميداني
١ - ٨ ولم يذكر أحد قائله.

(٤) هو عمرو بن أحمر الباهلي. شاعر إسلامي يكتنى أبا الخطاب - ذكره ابن حجر في الإصابة
٦٤٦٦ - وقال يروي برواية جيدة أنه عمر، قيل هو أخو أبي ثعلبة الخشني الذي نزلت فيه
الآية: ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله...﴾ وله ترجمة في الموفتلف ٣٧ والبيت في
اللسان والتاج «فلح».

﴿إِنْ﴾ تنصب الذين، وهي تنصب الأسماء وترفع الأخبار، ومعناها في الكلام التوكيد، وهي آلة من آلات القسم، وإنما نصبت ورفعت لأنها تشبه بالفعل، وشبهها به أنها لا تلي الأفعال ولا تعمل فيها، وإنما يذكر بعدها الاسم والخبر كما يذكر بعد الفعل الفاعل والمفعول إلا أنه قُدِّمَ المفعول به فيها ليفصل بين ما يشبه بالفعل ولفظه لفظُ الفعل وبين ما يُشَبَّه به وليس لفظه لفظُ الفعل، وخبرها هنا جملة الكلام، أعني قوله: ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تُنذِرْهُمْ﴾.

وترفع سواء بالإبتداء، وتقوم ﴿أأنذرتهم أم لم تُنذِرْهُمْ﴾ مقامَ الخبر كأنه بمنزلة قولك سواء عليهم الإنذارُ وتركه، وسواء موضوع موضع مُستَوٍ، لأنك لا تقيم المصادر مقام أسماءِ الفاعلين إلا وتأويلها تأويل أسمائهم.

فأما دخول ألف الاستفهام ودخول أم التي للاستفهام والكلام خبر فإنما وقع ذلك لمعنى التسوية والتسوية آلتها ألف الاستفهام وأم^(١) تقول: أزيد في الدار أم عمرو، فإنما دخلت الألف وأم لأن عِلْمَكَ قد استوى في زيد وعمرو، وقد علمت أن أحدهما في الدار لا محالة ولكنك أردت أن يُبين لك الذي علمت ويخلص لك علمه من غيره، فلهذا تقول: قد علمتُ أزيد في الدار أم عمرو، وإنما تريد أن تُسَوِّيَ عند من تخبره العلم الذي قد خلص عندك. وكذلك ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم﴾، دخلت الألف وأم للتسوية.

فأما ﴿أأنذرتهم﴾ فزعم سيويه أن من العرب من يحقق الهمزة، ولا يجمع بين الهمزتين وإن كانتا من كلمتين، فأما أهل الحجاز فلا يحققون واحدة منهما، وأما بعض القراء - ابن أبي إسحق وغيره - فيجمعون في القراءة بينهما، فيقرأون ﴿أأنذرتهم﴾، وكثير من القراء يخفف إحداهما، وزعم سيويه أن

(١) أي أن الجملة ما زالت خبرية.

الخليل كان يرى تخفيف الثانية فيقول: ﴿أَنْذَرْتَهُمْ﴾^(١) فيجعل الثانية بين الهمزة والألف، ولا يجعلها ألفاً خالصة، ومن جعلها ألفاً خالصةً فقد أخطأ من جهتين: إحداهما أنه جمع بين ساكتين والآخرى أنه أبدل من همزة متحركة قبلها حركة ألفاً، والحركة الفتح، وإنما حتى الهمزة إذا حركت وانفتح ما قبلها: أن تُجْعَلَ بَيْنَ بَيْنَ، أعني بين الهمزة وبين الحرف الذي منه حركتها، فتقول في سأل: سأل وفي رؤوف: رؤوف وفي بش: يس (بَيْنَ بَيْنَ)^(٢) وهذا في الحكم واحد وإنما تُحَكِّمُهُ المشافهة.

وكان غير الخليل^(٣) يجيز^(٤) في مثل قوله تعالى: ﴿فقد جاء أشراطها﴾^(٥) تخفيف الأولى.

وزعم سيويه أن جماعة من العرب يقرأون: فقد جا أشراطها يحققون الثانية ويخففون الأولى، وهذا مذهب أبي عمرو بن العلاء وأما الخليل فيقول بتحقيق الأولى فيقول: ﴿فقد جاء أشراطها﴾. قال الخليل: وإنما اخترت تخفيف الثانية لإجماع الناس على بدل الثانية في قولك آدم، وآخر، لأن الأصل في آدم: آدم، وفي آخر الآخر.

وقول الخليل أقيس، وقول أبي عمرو جيد أيضاً.

قال أبو إسحاق: الهمزة التي للاستفهام ألف مبتدأة: ولا يمكن تخفيف الهمزة المبتدأة ولكن إن ألقي همزة ألف الاستفهام على سكون الميم من عليهم فقلت: «عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ» جاز. ولكن لم يقرأ به أحد، والهمزتان في

(١) ليست في ك.

(٢) ك وهذا في كتاب الله واحد.

(٣) في الأصل وط وغيره كان يجيز.

(٤) ك يقول: فقد جاء أشراطها يخفف الأولى.

(٥) القتال ٤٧ - ١٨.

قوله: ﴿فقد جاء أشراطها﴾. همزتان في وسط الكلمة ويمكن تخفيف الأولى^(١).

فأما من خفف الهمزة الأولى قوله: ﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ (فإنه^(٢)) طرحها البتة وألقى حركتها على الميم، ولا أعلم أحداً قرأ بها والواجب على لغة أهل الحجاز أن يكون «عليهم أَنذَرْتَهُمْ» فيفتح الميم، ويجعل الهمزة الثانية بين بين^(٣). وعلى هذا مذهب جميع أهل الحجاز، ويجوز أن يكون ﴿لا يؤمنون﴾ خبر إن، كأنه قيل: «إن الذين كفروا لا يؤمنون، سواء عليهم أَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ».

هؤلاء قوم آتيا الله «تبارك وتعالى» النبي ﷺ أَنَّهُمْ لا يؤمنون كما قال عز وجل: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾^(٤).

فأما الهمزتان إذا كانتا مكسورتين نحو قوله عز وجل: ﴿على البغاء إن أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾^(٥) وإذا كانتا مضمومتين نحو قوله: ﴿أُولِيَاءُ أَوْلِيكَ﴾^(٦) فإن أبا عمرو يخفف الهمزة الأولى فيهما فيقول: ﴿على البغا إن أَرَدْنَ﴾ وأوليا أولئك «فيجعل الهمزة الأولى من البغاء بين الهمزة والياء، ويكسرهما» ويجعل الهمزة في قولك أولياء أولئك (الأولى)^(٧) بين الواو والهمزة ويضمها.

وحكى أبو عبيدة أن أبا عمرو كان يجعل مكان الهمزة الأولى كسرة في ﴿البغاء إن﴾، وضمه في ﴿أُولِيَاءُ أَوْلِيكَ﴾. أبو عبيدة لا يحكي إلا ما سمع لأنه الثقة المأمون عند العلماء، إلا أنه لا يضبط مثل هذا الموضع لأن الذي قاله محال، لأن الهمزة إذا سقطت وأبدلت منها كسرة وضمه - على ما وصف -

(١) هذه الفقرة كلها في ب فقط.

(٥) النور ٢٤ - ٣٣.

(٢) ليست في ك.

(٦) الأحقاف ٤٦ - ٣٣.

(٣) أي لا تحقق ولا تخلف.

(٧) ك، ط فقط.

(٤) الكافرون ٤/١١٨.

بقيت المحركتان في غير حرف وهذا محال لأن الحركة لا تكون في غير محرك.

قال أبو إسحق: والذي حكيناه آنفاً رواية سيويه عن أبي عمرو وهو أضبط لهذا^(١).

وأما قوله: ﴿السفهاء ألا﴾ وقوله: ﴿وإليه النُّشُورُ. أأنتم من في السماء أن﴾ - فإن الهمزتين إذا اختلفتا^(٢) حكى أبو عبيدة أن أبا عمرو كان يبدل من الثانية فتحة وهذا خلاف ما حكاه سيويه. والقول فيه أيضاً محال لأن الفتحة لا تقوم بذاتها، إنما تقوم على حرف.

وجملة ما يقول النحويون في المسألة الأولى في مثل قوله: ﴿على البغاء إن﴾ أو ﴿أولياء أولئك﴾ ثلاثة أقوال على لغة غير أهل الحجاز. فأحد هذه الثلاثة - وهو مذهب سيويه والخليل - أن يجعل مكان الهمزة الثانية همزة بين، فإذا كان مضموماً^(٣) جعل الهمزة بين الواو والهمزة فقال: ﴿أولياء أولئك﴾ (وإذا كان مكسوراً جعل الهمزة بين الياء والهمزة، فقال: ^(٤) على البغاءين. وأما أبو عمرو فقرأ على ما ذكرناه^(٥) وأما ابن أبي إسحق - ومذهبه مذهب جماعة من القراء - فيجمع بين الهمزتين، فيقرأ ﴿أولياء أولئك﴾ و﴿على البغاء إن أودن﴾ بتحقيق الهمزتين.

وأما اختلاف الهمزتين نحو ﴿السفهاء ألا﴾ فأكثر القراء على مذهب ابن أبي إسحق، وأما أبو عمرو فيحقق الهمزة الثانية في رواية سيويه، ويخفف

(١) أي إن الرواية هي تخفيف الهمزة وليس حذفها نهائياً كما روى أبو عبيدة.

(٢) في الأصل اختلفا.

(٣) أي إذا كان مكان الهمزة مضموماً.

(٤) هذه الزيادة لا بد منها ولم توجد في أية نسخة.

(٥) سبق آنفاً أنه يخفف الأولى فيهما.

الأولى فيجعلها بين الواو والهمزة، فيقول: ﴿السفهاءُ ألا﴾ (بين بين)^(١)، ويقول: «من في السماي أن» فيحقق الثانية، وأما سيويه والخليل فيقولان: السفهاء ولا. فيجعلان الهمزة الثانية واواً خالصة وفي قوله: ﴿من السماءين﴾ ياء خالصة مفتوحة.

فهذا جميع ما في هذا الباب.

وقد ذكر أبو عبيد^(٢) أن بعضهم روى عن أبي عمرو أنه كان إذا اجتمعت همزتان طرحت إحداهما، وهذا ليس بثبت لأن القياس لا يوجب. وأبو عبيد لم يحقق في روايته، لأنه قال: رواه بعضهم، وباب رواية القراءة عن المقرئ يجب أن يقل الاختلاف فيه. فإن كان هذا صحيحاً عنه فهو يُجَوِّزُهُ في نحو ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذروهم﴾، وفي مثل قوله: ﴿الذكرين حرم أم الأنثيين﴾ فيطرح همزة الاستفهام لأن أم تدل عليها.

قال الشاعر:^(٣)

لممرك ما أدري وإن كنت داريماً شعث بن سهم أم شعث بن منقر

(١) ليست في ك.

(٢) هو القاسم بن سلام الهروي - عالم كبير متفقه أديب. ولد بهراء وعمل بها مؤدياً ثم انتقل إلى بغداد وكان منقطعاً للأمير عبد الله بن طاهر يهديه مؤلفاته وينال من جوائزه. وألف كتباً قيمة في الحديث، وعلوم القرآن والنحو وأدب القضاء، وقال عنه الجاحظ: لم يكتب الناس أصح من كتبه. له ترجمة في ابن خلكان ١ - ٤١٨، ٣٦٩ طبقات النحويين ٢١٧. غاية النهاية ١٧/٢ ونزهة الألباء من ٩٣ - ٩٨ والأغاني ١١ - ١١ وابن الندايم ١١٧ والنجوم الزاهرة ٢ - ٢٣٩١ - ١٧ توفي سنة ٢٢٤ هـ.

(٣) الأسود بن يعفر التميمي: شاعر جاهلي مقل. كان أعمى مغفوراً ذكره ابن سلام في الطبقة الثامنة مع خدّاش بن زهير والنمر بن تولب والمخيل. وشعث حي من تميم، وهو يرميهم بأنهم أدعياء دخلاء على بني تميم والبيت في المقاصد النحوية ٤ - ١٣٨ ونسب في الكامل ٢ - ١٨٧ ت أبو الفضل للاختلاف... وأنظر شواهد المغني ٥١، وكتاب سيويه ٢ - ٢٣، ٣٤ والخزانة ٤ - ٤٥٠، ٩٠٤.

وقال عمر بن أبي ربيعة: ^(١)

لعمرك ما أنذري وإن كنت دأرياً بسبع رَمَيْنَ الجَمْرَ أم بثمانٍ

البيت الأول أنشده الخليل وسيبويه، والبيت الثاني صحيح أيضاً.

وقوله عز وجل: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ

غِشَاوَةً﴾.

معنى ختم في اللغة وطبع (معنى) ^(٢) واحد. وهو التغطية على الشيء،

والاستيثاق من ألا يدخله شيء كما قال عز وجل: ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ ^(٣)

وقال جل ذكره: ﴿كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ ^(٤). معناه غلب على قلوبهم ﴿مَا

كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ^(٥). وكذلك ﴿طَبَعَ عَلَيْهَا بِكَفْرِهُمْ﴾ ^(٦) وهم كانوا يسمعون

ويبصرون ويعقلون ولكنهم لم يستعملوا هذه الحواس استعمالاً يجزي عنهم

فصاروا كمن لا يسمع ولا يبصر.

قال الشاعر:

أصم عما ساءه سميع ^(٧)

وكذلك قوله جل وعز: ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾.

هي الغطاء، فأما قوله: ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ وهو يريد وعلى أسماعهم ففيه

(١) من قصيدة له أولها: بدا لي منها معصم حين جمرت. أنظر العيني ٤ - ٤٤٣، وهو في ديوانه

البيت الثاني من القصيدة.

(٢) ليست في ك.

(٣) القتال ٤٧ - ٢٤.

(٤) المطففين ٨٣ - ١٤.

(٥) النساء ٣ - ١٥٥ وفي الأصول: طبع عليها.

(٦) في اللسان صمم. بدون نسبة. يريد أنه يتصام عما يسوءه وهو يسمعه، وكذا في الأمالي

الشجرية ١ - ٦٤.

ثلاثة أوجه: فوجه منها أن السمع في معنى المصدر فَوَحَّدَ، كما تقول: يعجبني حديثكم ويعجبني ضربُكم - فَوَحَّدَ لأنه مَصْدَرٌ. ويجوز أن يكون لما أضاف السمع إليهم دل على معنى أسماعهم، قال الشاعر: ^(١)

بها جيفُ الحَسْرَى فأما عَظَامُها فَيَبُضُّ، وأما جِلْدُها فصليب
وقال الشاعر أيضاً: ^(٢)

لَا تُتَكْرَى الْقَتْلَ وَقَدْ سُبِينَا فِي حَلَقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا
معناه في حلوقكم، وقال:

كَأَنَّهُ وَجْهَ تَرْكِيْنٍ قَدْ غَضِبَا مُسْتَهْدَفٍ لَطْعَانٍ غَيْرِ تَذْيِيْبٍ ^(٣)

أما ﴿غشاوة﴾، فكل ما كان مشتملاً على الشيء فهو في كلام العرب مبني على «فعالة» نحو الغشاوة، والعمامة، والقبلة والعصابة، وكذلك أسماء الصناعات لأن معنى الصناعة الاشتغال على كل ما فيها نحو الخياطة

(١) هو علقمة الفحل - ابن عبدة - من تميم، شاعر جاهلي من الفرسان - كان معاصراً لأمير القيس وخلفه على زوجه أم معبد في قصص معروف. ولهذا سمي الفحل. الأغاني ٧ - ١٢١ والبيت ضمن بيئته. طحا بك قلب في الحسان طروب: وهي المفضلية رقم ١١٩، البيت ٢٢.

يصف الصحراء التي اجتازها إلى الحرث بن جيلة ممدوحه وبها جيف الإبل التي رذحت وماتت. فتصلبت بقايا جلدها وذهب لحمها فبقي عظمها أبيض.
(٢) هو المسيب بن زيد بن مناة الغنوي، وأكثر رواية البيت: لا تنكروا يريد لا ينبغي أن ننكر ما بيننا من عداوة وبكل منا آثار الحرب. والشجى ما يعترض الحلق من العظم، ونحوه. أنظر الشتمري ١ - ١٠٧، ابن يعيش ١ - ٧٨١. اللسان (شجر).
(٣) البيت للفرزدق من قصيدة يهجو بها جريراً ويسب أمه.

وروايته: مستهدف لطنان غير منجحر - والقصيدة رائية وليست بائية. يدعى أنه فعل بأم جرير - ويصف فرجها بالحمرة والامتلاء، وأن شفره كوجهي تركين. وهذا موضع الاستشهاد بالبيت. التركي يعرف بحمرة الوجه، وإذا غضب كان وجهه أشد حمرة. أنظر الخزانة ٣ - ٣٦٩.

والفَصَاةُ، وكذلك على كل من استولى على شيء ما استولى عليه الفَعَالَةُ، نحو الجَلَاةِ والإِمَارَةِ والرفع في «غشوة» هو الباب وعليه مذهب القُرَّاءِ، والنَّصَبُ جَائِزٌ فِي النَّحْوِ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى: «وجعل على أَبْصَارِهِمْ غِشَاءً»، كما قال الله عزَّ وجلَّ في موضع آخر: «ونختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غِشَاءً»^(١). ومثله من الشعر مما حمل على معناه قوله:

يَا لَيْتَ بِغَلِّكَ قَبْدَ غَدَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا^(٢)

معناه متقلداً سيفاً وحاملاً ورمحاً. ويروي جَشْوَةٌ، والوجه ما ذكرناه وإنما غَشْوَةٌ رَدٌّ إِلَى الْأَصْلِ لِأَنَّ الْمَصَادِرَ كُلَّهَا تَرُدُّ إِلَى فَعْلَةٍ، والرفع والنَّصَبُ فِي غَشْوَةٍ مِثْلُهُ فِي غِشَاءَةٍ.

وقوله عزَّ وجلَّ: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالِئِمُ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ».

عنى بذلك المنافقين، وإعراب «مِنَ» الوقف إلا أنها فُتِحَتْ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ سَكُونَ النُّونِ. من قولك مِنَّ وسكون النون الأولى من النَّاسِ، وكان الأصل أن يكسر لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ، ولكنها فُتِحَتْ لِثَقُلِ اجْتِمَاعِ كَسَرَتَيْنِ - لو كان «مِنَ النَّاسِ» لِثَقُلِ ذَلِكَ. فأما عن النَّاسِ فلا يجوز فيه إلا الكسر لأنَّ أَوَّلَ «عَنْ» مَفْتُوحٌ. و«مِنَ» إِعْرَابُهَا الْوَقْفُ^(٣) لأنها لا تكون اسماً تاماً في

(١) الجاثية ٤٥ - ٢٣.

(٢) البيت لعبد الله بن الزبير من شعراء الرسول ﷺ المدافعين عنه وهو قرشي من سهم، وكان هجاء في الجاهلية وهجا عشيرة قصي، ثم أسلم وكان يهجو المشركين ويدافع عن النبي. ورواية البيت ورأيت زوجك - الكامل ١٨٣، وابن يعيش ١/٢٢٤، ٥٠/٢ وذكره الطبري في غير موضع من تفسيره، وفي اللسان - قال - ورغبة الأمل ٣/٣٤. والخزانة ١/٥١.

(٣) السكون.

الخبر إلا بصلة، فلا يكون الإعراب في (١) بعض الاسم (٢).

فأما الإدغام في الياء في ﴿من يقول﴾ فلا يكون غيره، تقول «مَنْ يَقُولُ» فتُدْغِمُ بَغْنَةً وبغير غنة (٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

دخلت الباء مؤكدة لمعنى النفي، لأنك إذا قلت: «ما زيد أخوك» فلم يسمع السامع «ما» ظن أنك موجب فإذا قلت: «ما زيد بأخيك» و﴿ما هم بمؤمنين﴾ علم السامع أنك تنفي وكذلك جميع ما في كتاب الله عز وجل.

وقوله عز وجل: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾.

يعني به المنافقين أيضاً.

ومعنى ﴿يُخَادِعُونَ﴾: يظهرون غير ما في نفوسهم، والتقية تُسَمَّى أيضاً خِدَاعاً، فكأنهم لما أظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر صارت تقيةتهم خداعاً، وجاء بفاعِلٍ لغير اثنين لأن هذا المثال يقع كثيراً في اللغة للواحد نحو عاقبت اللص، وطارقت النعل.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾.

تأويله أن الخداع يرجع عليهم بالعذاب والعقاب وما يشعرون: أي وما يعلمون أنه يرجع عليهم بالعذاب يقال ما شعرت به: أي ما علمت به و«لَيْتَ شِعْرِي» ما صَنَعْتَ: معناه ليت علمي.

(١) في الأصل من.

(٢) حيث أن «من» لا يتم معناها إلا بما اتصل بها فهي جزء اسم، لهذا لا يظهر عليها. إعراب، هذا كلامه، وهي مبنية للشبه المعنوي بالحرف، وإعرابها في مثل هذا الموضع أنها مبتدأ، ومن يقول خبر، أي وبعض الناس يقول.

(٣) المقرر في قراءة حفص عن عاصم أنه متى كانت النون ساكنة قبل الياء وهما في كلمتين أدغمت النون في الياء وشددت الياء بغنة. أما الإدغام بغير غنة فهو في اللام والراء.

وقوله عز وجل: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾.

معناه نفاق، وقد يقال السُّقَمُ والمَرَضُ في البدن وفي الدين جميعاً كما يقال الصحة في البدن والدين جميعاً.

فمعنى قوله: ﴿مرض﴾ قال أبو عبيدة: معناه شك ونفاق، والمرض في القلب يصلح لكل ما خرج به الإنسان عن الصحة في الدين.

وقوله: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾.

فيه جوابان، قال بعضهم زادهم الله بكفرهم، كما قال عز وجل: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^(١). وقال بعض أهل اللغة: فزادهم الله بما أنزل عليهم من القرآن فشكوا فيه كما شكوا في الذي قبله، قال: والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾. إلى قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾^(٢) وهذا قول بين واضح - والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

معناه مُوجِع يصلُّ وجعهُ إلى قُلُوبِهِمْ، وتأويل أليم في اللغة «مؤلم». قال الشاعر: وهو عمرو بن معد يكرب المزيدي^(٣).

(١) سورة النساء (٤) آية ١٥٥.

(٢) سورة التوبة (٩) من الآيتين ١٢٤، ١٢٥.

(٣) عمرو بن معد يكرب المزيدي من مذحج، من مشهوري فرسان اليمن. أسلم حين دخل الإسلام اليمن وشارك في كثير من غزوات الإسلام ومات أواخر خلافة عمر. الأغاني ٢٥/١٤. أما البيت فيقال إنه من قصيدة قالها في امرأة كان قد عقد عليها ولم يدخل بها فقبل له إن بها وضحاً، وهو داء تنفر منه العرب فطلقها فتزوجها آخر وتبين أن لا وضح بها. ويقال إن الشعر في أخته أم دريد بن الصمة، وكان الصمة سبأها ولم يستطع عمرو استخلاصها. انظر الخزائن ٤٦٠/٣.

أَمِنْ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورْقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ
معنى السميع المسمع.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

«ويقرأ»^(١) يَكْذِبُونَ. فمن قرأ ﴿يَكْذِبُونَ﴾^(٢) بالتخفيف فَإِنَّ كَذِبَهُمْ
قَوْلُهُمْ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ، - قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَمَّا يَكْذِبُونَ
بالتثنية فمعناه بتكذيبهم النبي ﷺ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ﴾.

مَعْنَاهُ لَا تَصُدُّوا عَنِ دِينِ اللَّهِ، فَيَحْتَمِلُ ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ ضَرِيحَ
من الجواب: أحدهما أَنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُصْلِحُونَ، والثاني أَن يَريدُوا أَن هَذَا
الذي يسمونه إِفسَادًا هُوَ عِنْدَنَا إِصْلَاحٌ.

فَأَمَّا إِعْرَابُ ﴿قِيلَ﴾ فَأَخْرَجَهُ مَبْنِي عَلَى الْفَتْحِ، وَكَذَلِكَ كُلُّ فِعْلٍ مَاضٍ
مَبْنِي عَلَى الْفَتْحِ، وَالْأَصْلُ فِي ﴿قِيلَ﴾ قَوْلٌ وَلَكِنِ الْكُسْرَةُ نَقَلْتُ إِلَى الْقَافِ
لَأَنَّ الْعَيْنَ مِنَ الْفِعْلِ فِي قَوْلِكَ قَالَ نَقَلْتُ مِنْ حَرَكَةِ إِلَى سَكُونٍ، فَيَجِبُ أَنْ
تَلْزِمَ هَذَا السَّكُونَ فِي سَائِرِ تَصَرُّفِ الْفِعْلِ. وَيَعْضُهُمْ يَرْوُمُ الضُّمَّةُ فِي قِيلَ، وَقَدْ
يَجُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ:

قَدْ قَوْلَ ذَلِكَ «وَأَفْصَحَ اللُّغَاتِ قِيلَ وَغِيضَ»، «وَيَسِيقُ الَّذِينَ اتَّقَوْا
رَبَّهُمْ»^(٣)، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ: قِيلَ، وَغِيضَ، وَسِيقَ تَرَوِمٌ فِي سَائِرِ أَوْثَلِ مَا لَمْ
يَسْمُ فَاعِلُهُ الضَّمُّ فِي هَذَا الْبَابِ^(٤).

(١) ك ويكذبون.

(٢) ليست في ك.

(٣) سورة الزمر (٣٩) - آية ٧٣.

(٤) الروم: هو الإمالة بالضمة نحو الكسر، فهناك إذن ثلاثة أوجه: الكسر والضمة والروم.

وقوله عز وجل: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾.

أصل السُّفَه في اللغة خِفَّةُ الحلم، وكذلك يقال ثَوْبٌ سَفِيهُ إِذَا كَانَ رَقِيقاً بَالِيّاً.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾.

معنى ﴿أَلَا﴾ اسْتِفْتَحَ وَتَنَبَّهَ، وقوله: ﴿هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ يجوز أن يكون خبر إنَّ و﴿هُمُ﴾ فَضْلٌ، وهو الذي يسميه الكوفيون العماد، ويجوز أن يكون ﴿هُمُ﴾ إِبْتِدَاءً، والسُّفَهَاءُ خبر الإِبْتِدَاءِ، وهم السُّفَهَاءُ خبر إنَّ.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾.

أَتَبَأَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا يُسِرُّهُ الْمُنَافِقُونَ مِنَ الْكُفْرِ ومعنى شَيَاطِينِهِمْ في اللغة: مَرَدُّهُمْ، وَعَتَاتُهُمْ في الكفر، ويقال خلوت إليه ومع، ويقال خلوت به، وهو على ضربين: أحدهما جعلت خَلَوْتُي معه، كما قال: خَلَوْتُ إِلَيْهِ (أي جعلت خلوتي معه)^(١)، وكذلك يقال خَلَوْتُ إِلَيْهِ، ويصلح أن يكون خلوت به سخرت منه. ونصب معكم كنصب الظروف، تقول: إنا معكم وإنا خَلَفَكُم معناه إنا مستقرون معكم ومستقرون خلفكم. والقراءة المجمع عليها فتح العين وقد يجوز في الاضطراب إسكان العين، ولا يجوز أن يقرأ بها، ويجوز إنا مَعَكُمْ للشاعر إذا اضطر قال الشاعر:

قَرِيشي منكمو وهواي مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَامَا^(٢)

(١) ليست في ك.

(٢) البيت للراعي النميري، وهو عبيد بن حصين من قبيلة نَمِير التي هجأها جرير. سمي الراعي

لكثرة نعته الإبل وجودة وصفه إياها - أنظر الأغاني ٢٠ - ١٦٨.

والبيت في التاج «مع» وكتاب سيويه ٢ - ٤١ والشجري ١ - ٢٤٥ وهو من الشواهد النحوية الشائعة.

وفي قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿خَلَوْا إِلَى﴾ وجهان إن شئت أَسَكَنْتِ الْوَاوَ وخففت الهمزة وكسرتها فقلت: ﴿خَلَوْا إِلَى﴾ وإن شئت أَلْقَيْتِ الهمزة وكسرت الواو فقلت: «خَلَوِيَّ» وكذلك يقرأ أهل الحجاز وهو جيد بالغ، و﴿إِنَّا﴾ الأصل فيه «إِنْنَا» كما قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾^(١) ولكن النون حذفت لكثرة التونات، والمحذوف التون الثانية من إَنَّ، لأن في «إَنَّ» نونين الأولى ساكنة والثانية متحركة^(٢).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾.

نحن مبنية على الضم، لأن نحن يدل على الجماعة، وجماعة الْمُضْمَرِينَ^(٣) يدل عليهم - إذا تَنَبَّت الواحد من لفظه - الميم والواو، نحو فعلوا، وأنتم، فالواو من جنس الضمة، فلم يكن بدُّ من حركة ﴿نَحْنُ﴾ فحركت بالضم لأن الضم من الواو، ألا ترى أن واو الجماعة إذا حركت لإلتقاء الساكنين ضمت، نحو ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ﴾، وقد حركها بعضهم إلى الكسر فقال: «اشترؤا الضلالة»، لأن إجتماع الساكنين يوجب كسر الأولى إذا كانا من كلمتين، والقراءة المجمع عليها: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ﴾ بالضم، وقد رُوي: «اشْتَرَوْا الضلالة» بالفتح، وهو شاذ جدًا.

و﴿مُسْتَهْزَؤُونَ﴾: القراءة الْجَيِّدَةُ [فيه] بتحقيق الهمزة فإذا خَفَّفَتِ الهمزة^(٤) جَعَلَتِ الهمزة بين الواو، والهمزة فقلت «مستهزؤون».

فهذا الاختيار بعد التحقيق.

(١) سورة طه (٢١) - آية ٤٦.

(٢) خففت إن أما التون الثلاثة فهي نون الضمير ولا يجوز حذفها.

(٣) المجمع الذي يعبر عنه بضمير.

(٤) المراد بالهمزة هنا المصدر أي النطق بالهمزة في الكلام.

ويجوز أن تبدل من الهمزة ياء فنقول: «مستهزئون» فأما «مستهزون» فضعيف لا وجه له إلا شاذاً على [لغة] من أبدل الهمزة ياء فقال في استهزأت: استهزيت. فيجب على [لغة] استهزيت [أن يقال] مستهزون.

وقوله عز وجل: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾.

فيه أوجه من الجواب: فمعنى استهزاء الله بهم أن أظهر لهم من أحكامه في الدنيا خلاف ما لهم في الآخرة، كما أظهروا من الإسلام خلاف ما أسروا.

ويجوز أن يكون استهزأؤه بهم: أخذه إياهم من حيث لا يعلمون، كما قال عز وجل: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١). ويجوز- والله أعلم - وهو (الوجه)^(٢) المختار عند أهل اللغة أن يكون معنى يستهزيء بهم يُجازيهم على هُزئهم بالعذاب، فسُمي جزاء الذنب باسمه كما قال عز وجل: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٣) فالثانية ليست سيئة في الحقيقة، ولكنها سميت سيئة لازدواج الكلام.

وكذلك قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾^(٤) فالأول ظلم والثاني ليس بظلم ولكنه جيء في اللغة باسم الذنب ليعلم أنه عقاب عليه وجزاء به. فهذه ثلاثة أوجه والله أعلم.

وكذلك يجري هذا المجرى قوله عز وجل: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ

(١) سورة القلم (٦٨) - آية ٤٤

(٢) لا فقط.

(٣) سورة الشورى (٤٢) - آية ٤١.

(٤) سورة البقرة (٢) - آية ١٩٤.

خَادِعُهُمْ^(١)، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

معنى ﴿يَمْدُهُمْ﴾ يَمْدُهُمْ، وهو يدل على الجواب الأول، و﴿في طُغْيَانِهِمْ﴾ (معناه)^(٣) في غُلُوهِمْ وكفرهم، ومعنى يعْمَهُون في اللغة يتحيرون، يقال رجل عَمِهَ وَعَمَاهُ، أي متحير، قال الرازي:^(٤)

وَمَهْمَهُ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ أَعْمَى الْهَدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَى

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى﴾.

﴿أُولَئِكَ﴾ موضعه رفع بالابتداء، وخبره ﴿الذين اشتروا الضلالة﴾^(٥) وقد فسّرنا «واو» اشتروا وكسرتها^(٦) فأما من يبدل من الضمة همزة فيقول اشتروا الضلالة فغالط لأن الواو المضمومة التي تبدل منها همزة إِنَّمَا يُفَعَّلُ بها ذلك إذا لزمت ضمتها نحو قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ^(٧)﴾، إِنَّمَا الْأَصْلُ وَقَّتْ وكذلك أدور^(٨)، إنما أصلها أدور. وضمة الواو في قوله: ﴿اشتروا الضلالة﴾

(١) سورة النساء (٣) - آية ١٤٢.

(٢) سورة الأنفال (٨) - آية ٣٠.

(٣) ليست في ك وط طغيانهم بلون في

(٤) هو رؤية بن المجاج يصف مضلة وفي ديوانه ١٦٦.

ومنخفق من لُهلِه ولُهلِه من مَهْمِه يجتنبه في مَهْمِه

والمخفق الأرض يخفق عليها السراب والهلل الأرض البعيدة الأطراف والمهمه الأرض المقفرة الموحشة، والعمه جمع عامه وهو الحائر المختبط كالأعمى، وأعمى الهدى أي طريق الاعتداء به مبهمه خفية فالهداية به شاقة وَيَجْتَنِبُهُ: يقطعته.

(٥) ك فقط.

(٦) في ك وكسرها، وأنظر ص ٨٩.

(٧) سورة المرسلات (٧٧) آية ١١.

(٨) جمع دار.

إنما هي لالتقاء الساكنين، ومثله: ﴿تَبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾^(١) لا ينبغي أن تهمز الواو (فيه)^(٢).

ومعنى الكلام أن كل من ترك شيئاً وتمسك بغيره فالعرب تقول للذي تمسك به قد اشتراه، وليس ثم شراء ولا بيع، ولكن رغبته فيه بتمسكه به كـرغبة المشتري بماله ما يرغب فيه.

قال الشاعر^(٣):

أَخَذْتُ بِالْجُمَةِ رَأْساً أَزْعُرَا وَيَالثَّيَابَا الْوَاضِحَاتِ الدَّرْدَرَا
وَبِالطَّوِيلِ الْعُمَرُ عَمراً أَقْصُرَا كَمَا اشْتَرَى الْكَافِرُ إِذْ تَنْصُرَا
وقوله عز وجل: ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾.

معناه فما ربحوا في تجارتهم، لأن التجارة لا تربح وإنما يربح فيها ويوضع فيها^(٤) والعرب تقول قد خسر بيعك وربحت تجارتك، يريدون بذلك الاختصار وسعة الكلام قال الشاعر^(٥):

(١) سورة آل عمران (٣) آية ١٨٦.

(٢) ط فقط.

(٣) لأبي النجم، الرأس الأزعر، القصير الشعر. والثيابا الدردر غير المتكاملة التي سقط بعضها. يريد أنه استبدل بالشباب ونضارته شيخوخة وضعفاً وكان قد تزوج امرأة عجوزاً.

الحزانة ١ - ٤٨، والكشاف - الآية نفسها، وأنظر ترجمة أبي النجم بالأغاني ٩ - ٧٣ (بولاق).

(٤) وضع في تجارتها ضعة وضعة ووضع المعنى خسر وكوجل يووجل وأوضع بالضم خسر فيها وهو موضوع.

(٥) النابتة الجملي شاعر غضرم، كان ممن هجر الأوثان والمسكر والأزلام في الجاهلية، نبغ في الشعر بعد انقطاعه عنه مدة طويلة.

أبو مرحب كنية الظل، والظل متنقل، أي كيف تصاحب من لا يدوم حل مودة وإلما هو متنقل غير ثابت؟

وقيل أبو مرحب: هو عرقوب الذي يضرب به المثل في الخلف. والبيت في كتاب سيبويه ١ - ١١٠ وأما القالي ١ - ١٩٢ واللسان (رحب. خلل).

وكيف تواصل من أصبحت خلالتك كأبي مرحب

يريد كخلالة أبي مرحب، وقال الله عز وجل: ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ﴾^(١) (والليل والنهار لا يكران)^(٢) إنما معناه بل مكرهم في الليل
والنهار.

وقوله عز وجل: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾.

هذا المثل ضربه الله - جلّ وعزّ - للمنافقين في تجملهم بظاهر الإسلام
وحقنهم دماءهم بما أظهروا فمثل ما تجملوا به من الإسلام كمثل النار التي^(٣)
يستضيء بها المستوقد وقوله ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ معناه، والله أعلم اطلاق
الله المؤمنين على كفرهم، فقد ذهب منهم نور الإسلام بما أظهر الله عز وجل
من كفرهم، ويجوز أن يكون ذهب الله بنورهم في الآخرة، أي عذبهم فلا
نور لهم^(٤) لأن الله جلّ وعزّ قد جعل للمؤمنين نوراً في الآخرة وسلب
الكافرين ذلك النور، والدليل على ذلك قوله: ﴿انظُرُونَا نَقْتِسِمْ مِنْ نُورِكُمْ،
قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾^(٥).

وقوله عز وجل ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمِي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾.

رفع على خبر الابتداء، كأنه قيل: هؤلاء الذين قصتهم هذه القصة
(صُمُّ بُكْمٌ عُمِي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ)^(٦).

(١) سورة سبأ (٣٤) آية ٣٣.

(٢) ليست في ك.

(٣) ط الذي وهو خطأ.

(٤) ط فلا نور لهم على الحقيقة لأن.

(٥) سورة الحديد (٥٧) - آية ١٢.

(٦) ليست مذكورة في ك.

ويجوز في الكلام صمّاً بكماً عمياً، على: وتركهم صمّاً بكماً عمياً، ولكن المصحف لا يخالف بقراءة لا تُروى^(١)، والرفع أيضاً أقوى في المعنى، وأجزل في اللفظ.

فمعنى بُكْمُ أَنَّهُ بَمْتَزَلَةٍ مِنْ وَلَدٍ أَخْرَسَ وَيُقَالُ الْإِبْكَمُ الْمُسْلُوبُ الْفُؤَادَ، وَصُمُّ وَيُكَمُّ وَاحِدُهُمْ^(٢) أَصَمُّ وَأَبْكَمُّ، وَيَجُوزُ أَنْ يَقَعَ جَمْعُ أَصَمِّ صُمَّانَ، وَكَذَلِكَ أَفْعَلُ كُلُّهُ يَجُوزُ فِيهِ فَعْلَانُ نَحْوَ أَسُودَ، وَسُودَانُ^(٣) وَمَعْنَى سَوْدَ وَسُودَانُ وَاحِدٌ، كَذَلِكَ صُمُّ وَصُمَّانُ وَعُرجُ وَعُرجَانُ وَيُكَمَّانُ. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾.

الصَّيِّبُ فِي اللُّغَةِ الْمَطَرُ وَكُلُّ نَازِلٍ مِنْ عُلُوٍّ إِلَى أَسْفَلٍ فَقَدْ صَابَ يَصُوبُ، قَالَ الشَّاعِرُ:

كَأَنَّهُمْ صَابَتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنْ دَيْبٌ^(٤)

وهذا أيضاً مثل يضربه الله عز وجل للمنافقين؛ كان المعنى:

أَوْ كَأَصْحَابِ صَيْبٍ. فَجَعَلَ دِينَ الْإِسْلَامِ لَهُمْ مَثَلًا فِيمَا يَنَالُهُمْ مِنَ الشَّدَائِدِ وَالْخَوْفِ، وَجَعَلَ مَا يَسْتَضِيثُونَ بِهِ مِنَ الْبَرَقِ مَثَلًا لِمَا يَسْتَضِيثُونَ بِهِ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَمَا يَنَالُهُمْ مِنَ الْخَوْفِ فِي الْبَرَقِ بِمِثْلِهِ مَا يَخَافُونَهُ مِنَ الْقَتْلِ. وَالْدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾^(٥).

(١) أي ليس لها رواية وفي ك القراءة ترى لقراءة مسافة صغيرة تروى.

(٢) كذا، والصواب واحدهما. (٣) ك أسود وسود وسودان.

(٤) لعلقة الفحل من قصيدته: طحا بك قلب في الحسان طروب. صابت عليهم: صبت عليهم، يقول أصابتهم الصواعق التي لم يقو الطير على الفرار منها.

المفضلية ١١٩. البيت ٣٧، وديوان علقمة ١٣٢، وستأتي شواهد أخرى من هذه القصيدة وسبقت ص ٤٧.

(٥) سورة المنافقون (٦٢) - آية ٤.

وقوله عز وجل: ﴿يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾.

فيه لغتان: يقال خَطَفَ يَخْطِفُ، وخَطَفَ يَخْطِفُ، واللغة العالية التي عليها القراءة «خَطَفَ يَخْطِفُ». وهذا الحرف^(١) يروى عن العرب والقراء، وفيه لغات تروى: عن الحسن «يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ» بفتح الياء والخاء وكسر الطاء، «ويروى أيضاً» يَخْطِفُ بكسر الياء والخاء، والطاء، ويروى أيضاً لغة أخرى ليست تسوغ في اللفظ لصعوبتها، وهي إسكان الخاء والطاء. وقد روى سيبويه مثل هذا. رده عليه أصحابه وزعموا أنه غير سائغ في اللفظ وأن الشعر لا يجمع في حشوه بين ساكنين، قال:

وَمَسَّحِهِ مَرُّ عَقَابٍ كَاسِرٍ^(٢)

يسدل من الهاء حاءً ويدغم الحاء الأولى في الثانية، والسين ساكنة فيجمع بين ساكنين، فأما بعد يَخْطِفُ فالجيد يَخْطِفُ ويَخْطِفُ فمن قال يَخْطِفُ فالأصل يَخْطِفُ فادغمت التاء في الطاء وألقت على الحاء فتحة التاء، ومن قال «يَخْطِفُ» كسر الخاء لسكونها وسكون الطاء، وَزَعَمَ بعض النحويين أن الكسر لالتقاء الساكنين وهنا خطأ وأنه يلزم من قال هذا أن يقول

(١) هذه الكلمة.

(٢) صدر البيت: كأنها بعد كلال الزاجر.

أنظر: كتاب سيبويه وشروحه ٢١٢ - ٢١٣، الرماني النحوي ٨٥، واللسان «كسر» يصف ناقة بالسرعة.

الشاهد في الشطر إدغام الحاء والهاء وقيس عليه إخفاء الحاء في يَخْطِفُ. ورد هذا لعدة أسباب منها أن السين - قبل الحاء ساكنة، وإدغام الحاء يقتضي سكونها ولا يمكن جمع حرفين ساكنين ومنها أن الحاء لا تدغم في الهاء، وكلاهما حلقي، ومنها ما ينشأ من كسر الوزن. ورد ابن جني اعتراضات هؤلاء بأن سيبويه لم يرد الإدغام وإنما أراد تخفيف النطق بالحاء محتجاً بأن عملاً كبيراً كسيبويه لا يجهل استحالة هذا الإدغام وكسر الشعر - الخ. أنظر سر صناعة الإعراب ص ٦٣ - ٦٦، واللسان (كسر) وكتاب سيبويه ١١٣/٢ بولاق.

فِي يَعْضُ يَعْضُ، وَفِي يَمْدُ يَمْدُ. وَهَذَا خَلَطٌ غَيْرُ لَازِمٍ^(١)، لِأَنَّهُ لَوْ كَسَرَهَا هَهُنَا لَالْتَبَسَ مَا أَصْلُهُ يَفْعَلُ وَيَفْعُلُ بِمَا أَصْلُهُ يَفْعِلُ، وَيَخْطَفُ لَيْسَ أَصْلُهُ غَيْرَ هَذَا^(٢). وَلَا يَكُونُ مَرَّةً عَلَى يَفْتَعِلُ وَمَرَّةً عَلَى يَفْتَعُلُ. فَكَسِرَ لالتقاء الساكنين فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ مَلْبَسٍ^(٣) وَامْتَنَعَ فِي الْمُلْبَسِ مِنَ الْكَسْرِ لالتقاء الساكنين، وَالزَّمَ حَرَكَةَ الْحَرْفِ الَّذِي أَدْغَمَهُ لَتَدُلُّ الْحَرَكَةُ عَلَيْهِ.

وَمَعْنَى خَطَفْتُ الشَّيْءَ فِي اللُّغَةِ وَاخْتَطَفْتُهُ أَخَذْتُهُ بِسُرْعَةٍ. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾.

يُقَالُ ضَاءَ الشَّيْءُ يَضُوءُ، وَأَضَاءَ يُضِيءُ، وَهَذِهِ اللُّغَةُ الثَّانِيَةُ هِيَ الْمُخْتَارَةُ، وَيُقَالُ أَظْلَمَ وَظَلَمَ، وَأَظْلَمَ الْمُخْتَارُ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾

وَقَدْ فَسَرْنَا تَوْحِيدَ السَّمْعِ^(٤)، وَيُقَالُ أَذْهَبَتْ وَذَهَبَتْ بِهِ. وَيُرْوَى^(٥) أَذْهَبَتْ بِهِ وَهُوَ لُغَةٌ قَلِيلَةٌ، فَأَمَّا ذَكَرَ ﴿أَوْ﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي﴾... إِلَى ﴿أَوْ﴾ كَصِيبٍ ﴿فَأَوْ دَخَلَتْ هَهُنَا لَغِيرُ شَكٍّ، وَهَذِهِ يَسْمِيهَا الْحَذَاقُ بِاللُّغَةِ «وَأَوْ الْإِبَاحَةُ»^(٦) فَتَقُولُ جَالِسُ الْقُرَاءَةِ أَوْ الْفُقَهَاءُ أَوْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ أَوْ أَصْحَابُ النُّحُو، فَالْمَعْنَى أَنَّ التَّمَثِيلَ مُبَاحٌ لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ إِنْ مَثَلْتُمُوهُمْ بِالَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَإِنْ مَثَلْتُمُوهُمْ بِأَصْحَابِ الصِّيبِ فَهَذَا مَثَلُهُمْ، أَوْ مَثَلْتُمُوهُمْ

(١) لِأَنَّهُ خَلَطَ مَا الْأَصْلُ فِي حِينِهِ الْكَسْرِ بِمَا لَيْسَ كَذَلِكَ. وَفِي كَ خَطَأٌ لَازِمٌ.

(٢) غَيْرُ الْكَسْرِ فِي أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ.

(٣) لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْعَيْنِ الْكَسْرُ.

(٤) ص ٨٢.

(٥) فِي ط وَيُرَدُّ، فِي ك وَهُوَ قَلِيلٌ.

(٦) أَوْ هُنَا لِلتَّنْوِيعِ، أَيُّ يَصْلَحُ مَثَلُهُمْ أَنْ يَكُونَ هَذِهِ الْحَالَةُ أَوْ تِلْكَ، أَمَّا أَوْ الَّتِي لِلْإِبَاحَةِ فَهِيَ الَّتِي تَأْتِي لِشَيْءٍ يَتَوَهَّمُ مِنْهُ نَحْوُ «كُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنْبِينَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ». صَلُّوا فِي الْمَسَاجِدِ أَوْ الْخُلَاءِ.

بهما جميعاً فهما مثلام - كما أنك إذا قلت جالس الحسن أو ابن سيرين فكلاهما أهل أن يجالس - إن جالست الحسن فأنت مطيع وإن جمعتهما فأنت مطيع .

وقوله عز وجل: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذِرَ الْمَوْتِ﴾ .

ويروى «أيضاً» حَذَرَ الْمَوْتِ، والذي عليه قُرْآنُنا ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾، وإنما نصت ﴿حذر الموت﴾ لأنه مفعول له، والمعنى يفعلون ذلك لحذر الموت، وليس نصبه لسقوط اللام، وإنما نصبه أنه في تأويل المصدر كأنه قال يحذرون حذراً^(١) لأن جعلهم أصابعهم في آذانهم من الصواعق يدل على حذرهم الموت، وقال الشاعر^(٢):

وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ ادَّخَارَهُ وَأَعْرِضْ عَنِ شَتَمِ اللَّئِيمِ تَكْرُمًا

والمعنى لادخاره - وقوله: وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ معناه وأدخر الكريم^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ .

معناه أن الله احتج على العرب بأنه خالقهم وخالق من قبلهم لأنهم كانوا مُقَرِّينَ بذلك، والدليل على ذلك قوله: ﴿وَلَيْتَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ

(١) إذا قدر المحذوف يحذرون فالمصدر مفعول مطلق، وإنما تقديره يفعلون ذلك حذر الموت .

(٢) البيت لحاتم الطائي . ابن عبد الله ويكنى أبا سفانة وهي بنته التي عفا عنها رسول الله ﷺ لأجل أبيها ووصفته وصفاً مشهوراً في كتب الأدب . كان حاتم من الأجواد وكذلك أمه وبنته، والبيت في ديوانه ١٠٨ والخزانة ١ - ٤٦١ وأخبار حاتم بالأغاني ١٦ - ٩٦ (بولاق) والبيت يتمثل به كثيراً وهو لهذا شائع منتشر .

(٣) بل تقديره لادخره ولا أصح مودته - فهو مفعول له .

اللَّهُ^(١) قيل لهم إِنْ كُنتُمْ مُقْرِنِينَ بَأَنَّهُ خَالَفَكُمْ فَاعْبُدُوهُ، وَلَا تَعْبُدُوا الْأَصْنَامَ - وقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ معناه تَتَّقُونَ الْحُرْمَاتِ بَيْنَكُمْ وَتَكْفُونَ عَمَّا تَأْتُونَ بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ، فَأَمَّا لَعَلَّ ففِيهَا قَوْلَانِ ههنا، عَنْ بَعْضِ أَهْلِ اللُّغَةِ: أَحَدُهُمَا: مَعْنَاهَا كَيْ تَتَّقُوا، وَالَّذِي يَذْهَبُ إِلَيْهِ سَبِيوِيهِ فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّهُ تَرَجَّحَ لَهُمْ كَمَا قَالَ فِي قِصَّةِ فِرْعَوْنَ ﴿لَعَلَّهُ يَذَّكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(٢) كَأَنَّهُ قَالَ إِذْهَبَا أَتِمَّا عَلَى رِجَائِكُمَا وَطَمَعِكُمَا وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ وَعَالَمٌ بِمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ أَمْرُ فِرْعَوْنَ^(٣).

وَأَمَّا إِعْرَابُ ﴿يَا أَيُّهَا﴾ فَأَيُّ اسْمٌ مَبْنِي عَلَى الضَّمِّ لِأَنَّهُ مُنَادَى مُفْرَدٌ وَالنَّاسُ صِفَةٌ لِأَيِّ لَازِمَةٌ^(٤)، تَقُولُ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ أَقْبَلْ، وَلَا يَجُوزُ يَا الرَّجُلُ لِأَنَّ «يَا» تَنْبِيْهُ بِمَنْزِلَةِ التَّعْرِيفِ فِي الرَّجُلِ فَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ «يَا» وَبَيْنَ الْأَلْفِ وَاللَّامِ فَتَفْصِلُ إِلَى الْأَلْفِ وَاللَّامِ بِأَيِّ.

وَهَا لَازِمَةٌ لِأَيِّ، لِلتَّنْبِيْهِ، وَهِيَ عَوْضٌ مِنَ الْإِضَافَةِ فِي أَيِّ لِأَنَّ أَضْلَلَ أَيُّ أَنْ تَكُونَ مُضَافَةً فِي الاسْتِفْهَامِ وَالْخَيْرِ، وَزَعَمَ سَبِيوِيهِ عَنِ الْخَلِيلِ أَنَّ الْمُنَادَى الْمَفْرَدَ مَبْنِي وَصِفَتُهُ مَرْفُوعَةٌ رَفْعاً صَحِيحاً لِأَنَّ النِّدَاءَ يَطْرُدُ فِي كُلِّ اسْمٍ مُفْرَدٍ، فَلَمَّا كَانَتْ الْبِنْيَةُ مَطْرُودَةً فِي الْمَفْرَدِ خَاصَّةً شَبَّهَ بِالْمَرْفُوعِ فَرَفَعَتْ صِفَتُهُ، وَالْمَازِنِي يَجِيزُ فِي يَا أَيُّهَا الرَّجُلِ النِّصْبَ فِي الرَّجُلِ، وَلَمْ يَقُلْ بِهَذَا الْقَوْلِ أَحَدٌ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ غَيْرِهِ، وَهُوَ قِيَاسٌ لِأَنَّ مَوْضِعَ الْمَفْرَدِ الْمُنَادَى نِصْبٌ فَحَمَلَتْ^(٥) صِفَتُهُ عَلَى مَوْضِعِهِ، وَهَذَا فِي غَيْرِ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ جَائِزٌ عِنْدَ جَمِيعِ النُّحَوِيِّينَ نَحْوُ قَوْلِكَ يَا زَيْدُ الظَّرِيفُ وَالظَّرِيفُ، وَالنُّحَوِيُّونَ لَا يَقُولُونَ إِلَّا يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ، يَا أَيُّهَا

(١) وَرَدَّتْ فِي سُورَةِ الزَّخْرَفِ ٤٣ - ٨٧.

(٢) طه ٢٠ - ٤٤.

(٣) أَيِ التَّرْجِيهِ مِنْهُمْ لَا مِنْ اللَّهِ.

(٤) أَطْلَقَ الصِّفَةَ عَلَى التَّالِيَةِ - إِذْ هِيَ هُنَا بَدَلٌ.

(٥) فِي الْأَصْلِ فَحَمَلَ أَيُّ - الْمَازِنِي.

الناس، والعرب لغتها في هذا الرفع ولم يرد عنها غيره، وإنما المنادى في الحقيقة الرجل، ولكن أي صلة إليه وقال أبو الحسن الأخفش إن الرجل أن يكون صلة لأي أقيس، وليس أحد من البصريين يتابعه على هذا القول^(١).

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾.

معناه وطاء، لم يجعلها حَزَنَةً غليظة لا يمكن الاستقرار عليها، وقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ كل ما علا على الأرض فاسمه بناء، ومعناه إنه جعلها سقفاً، كما قال عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾^(٢)، ويجوز في قوله: ﴿جعل لكم الأرض﴾ وجهان: الإدغام والإظهار، تقول: جعل لكم وجعل لكم الأرض، فمن أدغم فلا اجتماع حرفين من جنس واحد وكثرة الحركات، ومن أظهر - وهو الوجه وعليه أكثر القراء - فلأنهما منفصلان من كلمتين.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

هذا احتجاج عليهم لإقرارهم بأنه الله خالقهم، ف قيل لهم لا تجعلوا لله أمثالاً وأنتم تعلمون أنهم لا يخلقون والله الخالق - وفي اللغة فلان ند فلان، ونديد فلان.

قال جرير^(٣):

أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلَيَّ نِدًا وَمَا تَيْمٌ لِذِي حَسْبٍ نَدِيدٌ

(١) هذا الخلاف لا يترتب عليه تغيير في النطق ولكن الأخفش يعتبر «أي» هي المنادي، والاسم التابع لها. والآخرين يرون بها أداة يمكن بها مناداة ما فيه «ال».

(٢) الأنبياء ٢١ - ٣٢.

(٣) جرير بن عطية الخطفي من كليب من يربوع، تميمي أيضاً كالقرظق وهو يخاطب بهذا البيت عمرو بن لجأ التميمي أحد الشعراء الذين هاجمهم جرير، وله في تميم أهاج كثيرة. وكان مهاجوه نحو ثمانين شاعراً. والبيت في ديوانه ١٦٥ وأنظر أخباره في الأغاني ٧ - ٣٥.

فهذه الآية والتي قبلها احتجاج عليهم في تثبيت توحيد الله عز وجل،
ثم احتج عليهم فيما يلي هذه الآية بشييت أمر النبي ﷺ فقال:
﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾.

﴿في ريب﴾ معناه في شك، وقوله ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ للعلماء فيه قولان أحدهما: قال بعضهم: ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾: من مثل القرآن - كما قال عز وجل: ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾^(١) وقال بعضهم ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾: مِنْ بَشَرِ مِثْلِهِ، وقوله عز وجل: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

أي ادعوا من استدعيت طاعته ورجوت معونته في الإتيان بسورة من مثله.

وقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ﴾.

قيل لهم هذا بعد أن ثبت عليهم أمر التوحيد وأمر النبي ﷺ فوعدوا بالعذاب إن لم يؤمنوا بعد ثبوت الحجة عليهم، وجزم ﴿لَمْ تَفْعَلُوا﴾ لأن لم أحدث في الفعل المستقبل معنى الماضي فجزمته^(٢)، وكل حرف لزم الفعل فأحدث فيه معنى فله فيه من الإعراب على قسط معناه^(٣)، فإن كان ذلك الحرف «أَنْ» وأخواتها نحو لَنْ تَفْعَلُوا ويريدون «أَنْ يَفْعَلُوا». فهو نصب لأن أن وما بعده بمنزلة الاسم فقد ضارعت (أَنْ الْخَفِيفَةُ)^(٤) أَنْ الْمَشْدُودَةُ وما بعدها لأنك إذا قلت ظننت أنك قائم فمعناه ظننت قيامك، وإذا قلت أرجو أن تقوم فمعناه أرجو قيامك، فمعنى «أَنْ» وما عملت فيه كمعنى «أَنْ» المشددة وما

(١) هود ١١ - ١٣.

(٢) الماضي خاص بالأفعال ولم أكدت فعلية الكلمة - فكان لها الجزم لأنه خاص بالأفعال. وهذا أحد آرائه التي ردّها الفارسي.

(٣) على حسب معناه وقدر تأثيره.

(٤) ليست في ك.

عملت فيه ، فلذلك نصبت «أن» وجزمت «لَمْ» لأن ما بعدها خرج من تأويل الاسم ، وكذلك هي وما بعدها يخرجان من تأويل الاسم^(١) :

وقوله عز وجل : ﴿الَّتِي وَقودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ .

عرفوا عذاب الله عز وجل بأشد الأشياء التي يعرفونها لأنه لا شيء في الدنيا أبلغ فيما يؤلم من النار ، ف قيل لهم إن عذاب الله من أشد الأجناس التي يعرفونها ، إلا أنه من هذا الشديد الذي يعرفونه ، ويقال إن الحجارة هنا تفسيرها حجارة الكبريت^(٢) وقوله ﴿وَقودُهَا﴾ الوقود هو الحطب ، وكل ما أوقد به فهو وقود ، ويقال هذا وقودك ، ويقال قد وقدت النار وقوداً^(٣) فالمصدر مضموم ويجوز فيه الفتح ، وقد روي وقدت النار وقوداً وقلت الشيء قبولاً ، فقد جاء في المصدر «فَعُول» والباب الضم .

وقوله عز وجل : ﴿وَنُشِرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ .

ذكر ذلك للمؤمنين ، وما أعد لهم جزاء لتصديقهم ، بعد أن ذكر لهم جزاء الكافرين ، وموضع أن نصب معناه بشرهم بأن لهم جنات .

فلما سقطت الباء أفضى الفعل إلى «أن» فنصببت^(٤) . وقد قال بعض النحويين إنه يجوز أن يكون موضع مثل هذا خفضاً وإن سقطت الباء من أن ، و﴿جَنَّاتٍ﴾ في موضع نصب بأن ، إلا أن التاء تاء جماعة المؤنث هي في الخفض والنصب على صورة واحدة كما أن ياء الجمع في النصب والخفض .

(١) أنظر المقدمة ورد الفارسي هذه القاعدة .

(٢) الأكثرون أنها الأصنام التي كانوا يعبدونها .

(٣) ك وقدت النار نقد وقوداً .

(٤) أي نصب المصدر المؤول .

على صورة واحدة، تقول رأيت الزيد بن عمرو بالزيدين، ورأيت الهندات، ورغبت في الهندات.

والجنة في لغة العرب البستان، والجنات البساتين، وهي التي وعد الله بها المتقين وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين.

قوله عز وجل: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾.

قال أهل اللغة: معنى «متشابه» يشبه بعضه بعضاً في الجودة، والحسن، وقال أهل التفسير وبعض أهل اللغة «متشابهاً» يشبه بعضه بعضاً في الصورة ويختلف في الطعم، ودليل المفسرين قوله: ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ لأن صورته الصورة الأولى، ولكن اختلاف الطعم على اتفاق الصورة أبلغ وأعرف عند الخلق، لو رأيت تفاحاً فيه طعم كل الفاكهة لكان غاية في العجب والدلالة على الحكمة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾.

أي أنهم لا يحتاجون إلى ما يحتاج إليه نساء أهل الدنيا من الأكل والشرب ولا يحضن، ولا يحتاجون إلى ما يتطهرون منه، وهن على هذا طاهرات طهارة الأخلاق والعفة، فمطهرة تجمع الطهارة كلها^(١) لأن مطهرة أبلغ في الكلام من طاهرة، ولأن مطهرة إنما يكون للكثير، وإعراب أزواج الرفع بـ ﴿وَلَهُمْ﴾ وإن شئت بالابتداء، ويجوز في ﴿أزواج﴾ أن يكون واحدتهن زوجاً وزوجة قال الله تبارك وتعالى ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٢) وقال الشاعر^(٣):

(١) الطهارة الحسية والمعنوية.

(٢) الأعراف ٧ - ١٩.

(٣) البيت لمجلة بن الطيب الشاعر المخضرم. حارب مع المنى بن حارثة في فتح العراق، وكان في

فبكى بناتي شَجَوْهُنَّ وَزَوَّجْتِي وَالطَّامِعُونَ إِلَيَّ ثُمَّ تَصَدَّعُوا .
 وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ .

إِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا مَعْنَى ذِكْرِ هَذَا الْمَثَلِ بِعَقَبِ مَا وَعَدَ بِهِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَمَا أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ؟ قِيلَ يَتَصَلُّ هَذَا بِقَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾^(١) .

وقال: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمِثْلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾^(٢) فَقَالَ الْكَافِرُونَ: إِنَّ إِلَهَ مُحَمَّدٍ يَضْرِبُ الْأَمْثَالَ بِالذُّبَابِ، وَالْعَنْكَبُوتِ .

فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ .

[أَيُّ] لِهَؤُلَاءِ الْأَنْدَادِ الَّذِينَ اتَّخَذْتُمُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ، لِأَنَّ هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ مِثْلُ هَؤُلَاءِ الْأَنْدَادِ .

فَأَمَّا إِعْرَابُ ﴿بَعُوضَةً﴾ فَالِنَصْبُ مِنْ جِهَتَيْنِ فِي قَوْلِنَا، وَذَكَرَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ جِهَةً ثَالِثَةً، فَأَمَّا أَجَوُزُ هَذِهِ الْجِهَاتِ فَإِنْ تَكُونُ مَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ، كَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ بَعُوضَةً مَثَلًا، وَمَثَلًا بَعُوضَةً^(٣)، وَمَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾^(٤) الْمَعْنَى فَبِرَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ

كَانَ عَبْدًا قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَلَكِنَّهُ تَرَفَّعَ عَنِ الْهَجَاءِ وَعَيْنِيهِ هَذِهِ أَوْدَعُهَا نَصَائِحَ أَبْنَائِهِ عِنْدَ وَفَاتِهِ: وَرَوَايَةُ الْبَيْتِ فِي الْمُفْضِلَاتِ (١٤٨) الْبَيْتِ ٢٤ . وَالْأَقْرَبُونَ إِلَى .

يَصِفُ نَفْسَهُ حِينَ مَوْتٍ وَيَدْفِنُ فِيكَاهِ أَقَارِبِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ .

(١) الْحَجَّ ٢٢ - ٧٣ .

(٢) الْعَنْكَبُوتِ ٢٩ - ٤١ .

(٣) يَضْرِبُ بِمَعْنَى يَجْعَلُ - وَتَكُونُ «بَعُوضَةً» مَفْعُولًا أَوَّلًا أَوْ ثَانِيًا .

(٤) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ٣ - ١٥٩ .

حقاً، فَمَا فِي التَّوَكِيدِ بِمَنْزِلَةِ حَقٍّ إِلَّا أَنَّهُ لَا إِعْرَابَ لَهَا، وَالْخَافِضُ وَالنَّاصِبُ يَتَخَطَّأَمَا إِلَى مَا بَعْدَهَا، فَمَعْنَاهَا التَّوَكِيدُ، وَمِثْلُهَا فِي التَّوَكِيدِ «لَا» فِي قَوْلِهِ: ﴿لَثَلَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾^(١)، مَعْنَاهُ لِأَنَّ يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «مَا» نَكْرَةً فَيَكُونُ الْمَعْنَى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ شَيْئاً مِثْلَهُ»^(٢)، وَكَأَنَّ بَعْوِضَةً فِي مَوْضِعٍ وَصَفَ شَيْءاً^(٣)، كَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مِثْلًا شَيْئاً مِنَ الْأَشْيَاءِ، بَعْوِضَةً فَمَا فَوْقَهَا. وَقَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ مَا يَبِينُ بَعْوِضَةً إِلَى مَا فَوْقَهَا، وَالْقَوْلَانِ الْأَوَّلَانِ قَوْلِ النُّحَوِيِّينَ الْقَدَمَاءِ. وَالِاخْتِيَارُ عِنْدَ جَمْعِ الْبَصْرِيِّينَ أَنْ يَكُونَ مَا لَفُوا، وَالرَّفْعُ فِي بَعْوِضَةٍ جَائِزٌ فِي الْإِعْرَابِ، وَلَا أَحْفَظُ مِنْ قَرَأَ بِهِ «وَلَا أَعْلَمُ» هَلْ قَرَأَ بِهِ^(٤) أَحَدٌ [أَمْ لَا] «فَالرَّفْعُ عَلَى أَضْمَارٍ هُوَ كَأَنَّهُ قَالَ مِثْلًا الَّذِي هُوَ بَعْوِضَةٌ وَهَذَا عِنْدَ سَبْيُوهِ ضَعِيفٌ، وَعِنْدَ مَدْنُوحَةٍ، وَلَكِنْ مِنْ قَرَأَ ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾»^(٥) وَقَدْ قَرِئَ بِهِ - جَازَ أَنْ يَقْرَأَ ﴿مِثْلًا مَا بَعْوِضَةٌ﴾. وَلَكِنَّهُ فِي ﴿الَّذِي أَحْسَنَ﴾ أَقْوَى لِأَنَّ الَّذِي أَطْوَلُ، وَلَيْسَ لِلَّذِي مَذْهَبُ غَيْرِ الْأَسْمَاءِ، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ (قَالُوا فِي ذَلِكَ)^(٦) قَوْلَيْنِ: قَالُوا فَمَا فَوْقَهَا: أَكْبَرُ مِنْهَا، وَقَالُوا فَمَا فَوْقَهَا فِي الصَّغِيرِ، وَبَعْضُ النُّحَوِيِّينَ يَخْتَارُونَ الْأَوَّلَ لِأَنَّ الْبَعْوِضَةَ كَأَنَّهَا نِهَائِيَّةٌ فِي الصَّغِيرِ فَيَمَّا يُضْرَبُ بِهِ الْمَثَلُ، وَالْقَوْلُ الثَّانِي مَخْتَارٌ أَيْضاً، لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ هُنَا وَالْغَرَضُ الصَّغِيرُ وَتَقْلِيلُ الْمَثَلِ بِالْأَنْدَادِ.

قوله عز وجل: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني صدقوا ﴿فَيَعْلَمُونَ﴾ أن هذا المثل

(١) سورة الحديد ٥٧ - ٢٩.

(٢) ك. مثلاً شيئاً.

(٣) يدل أو يبين.

(٤) ك ولا أحفظ من قرأ به ولا قرأ به أحد أم لا.

(٥) سورة الأنعام ٦ - ١٥٤ - أي على الوجه الذي هو أحسن ورفع بعوضة على هذا أيضاً - أي مثلاً.

هو بعوضة.

(٦) ما بين القوسين ليس في ب.

حق، وأما الَّذِينَ كَفَرُوا فيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بهذا مثلاً، أي ما أراد بالذباب والعنكبوت مثلاً؟ فقال الله عز وجل: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾.

أي يَدْعُو إِلَى التَّضْيِيقِ بِهِ الخَلْقَ جميعاً فيكُذِّبُ بِهِ الكفارُ. فَيُضِلُّونَ به.

﴿وما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ يدل على أَنَّهُم الْمُضِلُّونَ بِهِ، ويَهْدِي بِهِ كَثِيرًا، يَزَادُ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ هِدَايَةً لَّأَنَّ كُلَّمَا ارْتَدَّاهُ تَصْدِيقًا فَقَدْ ارْتَدَّاهُ هِدَايَةً وَالْفَاءُ دَخَلَتْ فِي [جواب] أَمَّا فِي قَوْلِهِ فَيَعْلَمُونَ^(١) لَّأَنَّ أَمَّا تَأْتِي بِمَعْنَى الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ كَأَنَّهُ إِذَا قَالَ «أَمَّا زَيْدٌ فَقَدْ آمَنَ وَأَمَّا عَمْرُوٌ فَقَدْ كَفَرَ»^(٢) فَالْمَعْنَى مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ آمَنَ زَيْدٌ وَمَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ كَفَرَ عَمْرُوٌ.

وقوله «ماذا» يجوز أن يكون «ما» و«ذا» اسماً واحداً يكون موضعهما نصباً، المعنى أي شيء أراد الله بهذا مثلاً، ويجوز أن يكون «ذا» مع «ما» بمنزلة الذي فيكون المعنى ما الذي أَرَادَهُ اللَّهُ بهذا مثلاً؟ أو أي شيء الذي أَرَادَهُ اللَّهُ بهذا مثلاً، ويكون ما هنا رفعاً بالابتداء، وذا في معنى الذي، وهو خَبَرُ الْإِبْتِدَاءِ، وإعراب الفاسقين نصب كأن المعنى وما يُضِلُّ بِهِ أَحَدٌ إِلَّا الْفَاسِقِينَ.

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾.

﴿عَهْدَ اللَّهِ﴾ هنا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّينَ وَمَنْ اتَّبَعَهُمْ أَلَّا يَكْفُرُوا بِأَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ، دليل ذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَلِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ

(١) تقدير كلامه أن الفاء في يعلمون دخلت في جواب أما.

(٢) ط «كان أما زيد»، ك «المعنى» بدون فاء.

وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِضْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا^(١).

فهذا هو العهد المأخوذ على كل من اتبع الأنبياء عليهم السلام «أن يؤمنوا بالرسول المصدق لما معهم» و- «إضري» - مثل عهدي . ويجوز أن يكون عهد الله الذي أخذه من بني آدم من ظهورهم . حين قال^(٢) . . . «وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا»^(٣) وقال قوم أن عهد الله هو الاستدلال على توحيده، وأن كل ذي تمييز يعلم أن الله خالق فعليه الإيمان به، والقولان الأولان في القرآن ما يصدق تفسيرهما .

فأما إغراب «الَّذِينَ» فالنصب على الصفة للفاسقين، وموضع قوله : «أَنْ يُوصَلَ» خفض على البدل من الهاء، والمعنى ما أمر الله بأن يوصل، وموضع «أُولَٰئِكَ» رفع بالابتداء و «الْخَاسِرُونَ» خبر الابتداء وهم بمعنى الفصل وهو الذي يسميه الكوفيون العماد، ويجوز أن يكون أولئك رفعاً بالابتداء وهم ابتداء ثان، والخاسرون، خبر لهم و «هُمْ الْخَاسِرُونَ» خبر عن أولئك .

وقوله عز وجل : «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» .

فكونهم أمواتاً أولاً أنهم كانوا نطفاً ثم جعلوا حيواناً ثم أميتوا ثم أحيوا ثم يُرجعون إلى الله - عز وجل - بعد البعث كما قال «مُهَيِّطِينَ إِلَى الدَّاعِي»^(٤) أي مسرعين، وقوله، عز وجل «يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ

(١) سورة آل عمران ٣ - ٨١ .

(٢) صدر الآية : «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ» .

(٣) الأعراف ٧ - ١٧٢ .

(٤) سورة القمر ٥٤ - ٨ وكتابتها في القرآن إلى الداع .

سِراعاً ﴿١﴾ والأحداثُ القُبُورُ. وتَأْوِيلُ ﴿كَيْفَ﴾ [أنها] استفهام في معنى التعجب وهذا التعجب إنما هو للخلق وللمؤمنين، أي اعجبوا^(٢) من هؤلاء كيف يَكْفُرُونَ وقد ثَبَتَ حجةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ومعنى ﴿وَكُنْتُمْ﴾ وقد كنتم^(٣) وهذه الواو للحال، وإضمار قد جائز إذا كان في الكلام دليل عليه، وكذلك قوله ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصِيرَتٌ صَلُّوهُمْ﴾^(٤) ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِزَ دُبُرٌ﴾^(٥).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾.

موضع ما مفعول به^(٦) وتأويله أن جميع ما في الأرض منعم به عليكم فهو لكم. وفيه قول آخر أن ذلكم دليل على توحيد الله عَزَّ وَجَلَّ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾.

فيه قولان: قال بعضهم: ﴿استوى إلى السماء﴾، عمد وقصد إلى السماء، كما تقول قد فرغ الأمير من بلد كذا وكذا، ثم استوى إلى بلد كذا، معناه قصد بالاستواء إليه، وقد قيل (أيضاً)^(٧) استوى أي صعد أمره إلى السماء، وهذا قول ابن عباس، والسماء لفظها لفظ الواحد، ومعناها معنى الجمع، والدليل على ذلك قوله: ﴿فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾. ويجوز أن يكون السماء جمعاً كما أن السموات جمع كأن واجدَهُ سَمَاءً وسماوةً وسماءً للجميع.

وزعم أبو الحسن الأخفش أن السماء جائز أن يكون واحداً يراد به

(١) المعارج ٧١/٤٣.

(٢) هو إذن تعجب، أو الموقف يدعو إلى العجب.

(٣) تقدير قد لأن الفعل الماضي لا يصلح أن يكون حالاً.

(٤) النساء ٩٠/٤.

(٥) يوسف ١٢/٢٧.

(٦) في الأصل مفعول بها.

(٧) ليست في ك.

الجمع كما تقول «كثُر الدَّرْهَمُ والدينار في أيدي الناس»^(١).

والسماء في اللغة السقف ويقال لكل ما ارتفع وعلا قد سما يسمو، وكل سفة، فهو سماء يا فتى، ومن هذا قيل للمسحاب لأنها عالية^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾.

قال أبو عبيدة «إذ» ههنا زائدة^(٣)، وهذا إقدامٌ مِنْ أَبِي عبيدة لأن القرآن لا ينبغي أن يتكلم فيه إلا بغاية تجري إلى الحق و﴿إذ﴾ معناها الوقت، وهي اسم فكيف يكون لغواً، ومعناها الوقت؟ والحجة في ﴿إذ﴾ أَنَّ اللَّهَ تعالى ذكر خلق الناس وغيرهم، فكانه قال ابتداء خلقكم إذ قال ربك للملائكة ﴿إني جاعل في الأرض خَلِيفَةً﴾. وفي ذكر هذه الآية احتجاج على أهل الكتاب بتثبيت نبوة النبي ﷺ أَنَّ خَبَرَ آدَمَ وما أمره الله به من سجود الملائكة له معلوم عندهم، وليس هذا مِنْ علم العرب الذي كانت تعلمه، ففي إخبار النبي ﷺ دليل على تثبيت رسالته إذ آتاهم بما ليس من علم العرب، وإنما هو خبر لا يعلمه إلا من قرأ الكتاب أو أوحى إليه به.

وتأويل قوله عز وجل: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾:

روي أن خلقا يقال لهم الجان كانوا في الأرض فأفسدوا وسفكوا

(١) وأيضاً «ال» الجنسية تفيد هذا المعنى.

(٢) أي قيل لها سماء لهذا.

(٣) ذكر أبو عبيدة هذا عند الآية: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ فقال: «ومعناه وقتنا، وإذ من حروف الزوائد» وأنكر هذا كثير من المفسرين - منهم الطبري وأبو جعفر النحاس والمبرد.

وانظر فيما يأتي الآية: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ﴾.

انظر مجاز القرآن ١ - ٣٦، ٣٧.

الدماء، فبعث الله ملائكته فأجلّتهم^(١) من الأرض، وقيل إن هؤلاء الملائكة صاروا سكان الأرض بعد الجان، فقالوا يا رب ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، يَسْفِكُ الدَّمَاءَ: ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ﴿.

وتأويل استخبارهم هذا على جهة الاستعلام وجهة الحكمة، لا على الإنكار، فكانهم قالوا يا الله: إن كان هذا ظننا فَعَرَفْنَا وجه الحق فيه، وقال قوم: المعنى فيه غير هذا [وهو] أن الله عز وجل أعلم الملائكة أنه جاعل في الأرض خليفة^(٢)، وأن من الخليقة فرقة تسفك الدماء وهي فرقة من بني آدم، وأذن الله عز وجل للملائكة أن يسألوه عن ذلك وكان إعلامهم إياهم هذا زيادة في الثبوت في نفوسهم أنه يعلم الغيب، فكانهم قالوا: أتخلق فيها قوماً يسفكون الدماء ويعضونك؟ وإنما ينبغي إذا عرفوا أنك خلقتهم أن يسبحوا بحمدك كما نسبح، ويقدسوا كما نقديس، ولم يَقُولُوا هذا إلا وقد أذن لهم. ولا يجوز على الملائكة أن تقول شيئاً تتظنى فيه، لأن الله تعالى وصفهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون.

وقوله عز وجل: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

أي أبتلي من تظنون أنه يطيع فيهديه الابتلاء، فالألف ههنا^(٣) إنما هي على إيجاب الجعل في هذا القول، كما قال جرير:

(١) في الأصل أجلتهم.

(٢) بالقاف - أي طائفة من الخلق.

(٣) يريد أن الهمة للتقرير والإثبات، وليست - هنا - استفهاماً إنكارياً. وتشبيهها بالاستفهام في بيت جرير إنما هو من جهة المعنى الناتج. لأن الهمة في الستم للإنكار وهو يفيد النفي. فينفي معنى ليس. ويبقى تقرير المضمون وهو وأنتم خير من ركب المطايا أما هنا فاهمة للتقرير من أول الأمر أي أنك تفعل.

السُّنْمُ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَتَى الْعَالَمِينَ بَطُونٍ رَاحٌ^(١)

ومعنى ﴿يَسْفِكُ﴾ يُصْبِ، يقال سفك الشيء إذا صبّه ومعنى ﴿نُسِّحَ بِحَمْدِكَ﴾ نُبِّرْتُكَ من السُّوءِ، وكلُّ مَنْ عملَ عَمَلًا قَصَدَ به الله فقد سبَّح، يقال فرغت من تسبيحي أي من صلاتي، وقال سيويوه وغيره من النحويين: إن معنى سُبْحَانَ الله: براءة الله من السوء وتنزيهه من السوء، وقال الأعشى^(٢):

أقول لما جاءني فخره سبْحَانُ من علقمة الفاخر
المعنى البراءة منه ومن فخره.

ومعنى ﴿تُقَدِّسُ لَكَ﴾ أي تطهر أنفسنا لك، وكذلك مَنْ أطاعك نقدسه أي تطهره، ومن هذا بيت المقدس، أي البيت المُطَهَّرُ أو المكان الذي يتطهر فيه^(٣) من الذُّنُوبِ.

وقوله عز وجل: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾.

قال أهل اللغة علم آدم أسماء الأجناس، وعرض أصحاب الأسماء من

(١) البيت لجرير من مدحه عبد الملك أول مرة دخل عليه - يصفهم بالفروسية والجدود. والبيت شائع في كتب البلاغة وغيرها.

من قصيدته التي أولها: أتصحوأم فؤادك غير صاح:

أنظر الأغاني ج ٧ ص ٦٧. والديوان ٩٧.

(٢) البيت للأعشى، يتحدث عن علقمة بن علاثة، وكان قد نفر عليه ابن عمه عامر بن الطفيل. وعلقمة صحابي قدم على رسول الله ﷺ وهو شيخ فاسلم. وولاه عمر بن الخطاب بعض أعماله، وروى حديثاً واحداً. ويقال إن النبي ﷺ نهي عن رواية هذه القصيدة وهي طويلة جيدة. تخرج صاحب الخزانة أن يرويها كلها: الخزانة ٢ - ٤٢. الديوان ١٠٦. اللسان: يسبح.

وأنظر الأغاني ١٥ - ٥٠، وجمهرة أشعار العرب ٦٧ - ٦٨ (بيروت).

والأعشى هو أعشى قيس - ميمون بن قيس بن جندل من كبار الشعراء في الجاهلية أدرك الإسلام ولم يسلم، وكان قد أعد مدحة لرسول الله ﷺ فخاف أبو سفيان أثرها وجمعت له قريش مائة من الإبل وصلته عن الإسلام فرجع.

(٣) ك. به.

الناس وغيرهم^(١) على البلائكة، فلذا قال: ﴿ثم عرضهم﴾ لأن فيهم من يعقل، وكل ما يعقل^(٢) يقال لجماعتهم «هم». و «هم» يقال للناس ويقال للبلائكة ويقال للجن، ويقال للجان ويقال للشياطين فكل مميز في الإضمار «هم» هذا مذهب أهل اللغة.

وقد قال بعض أهل النظر: إن الفائدة في الإتيان بالأسماء أبلغ منها هي الفائدة بأسماء معاني كل صنف من هذه، لأن الحجة في هذا أن الخيل إذا عرضت ف قيل ما اسم هذه، قيل خيل، فأبي اسم وضع على هذه أنبأ عنها، وإنما الفائدة أن تنبئ باسم كل معنى في كل جنس، فيقال هذه تصلح لكذا. فهذه الفائدة البينة التي يتفق فيها أن تسمى الدابة والبعر بأي اسم شئت^(٣). والمعنى الذي فيها وهو خاصها معنى واحد وإن اختلفت عليه الأسماء والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾.

قَرَأَتِ الْقُرْآنَ ﴿لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾ بالكسر وقرأ أبو جعفر المدني (وحده)^(٤) «للملائكة اسجدوا» بالضم^(٥). وأبو جعفر من جلة أهل المدينة

(١) يجري الزجاج على أن المعنى عرض أصحاب الأسياء، مجازة لأبي عبيدة في رأيه الذي ذكر من قبل. لأن «هم» ضمير العقلاء

(٢) ما تستعمل لعموم أنواع العاقل نحو ﴿فأنكحوا ما طاب لكم من النساء﴾.

(٣) خلاصته أن معنى ذكر الأسياء كلها، يعني ذكر المعاني الجزئية التي تدل على العلم بدقائق الأشياء فلا يقال إنسان فقط، وإنما يقال جنين وطفل وأثنى... الخ. وكذلك ما يستعمل فيه كل نوع.

(٤) وحده ليست في ك.

وأبو جعفر هو يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة تابعي مشهور أخذ عن مولاة عبد الله بن عياش بن ربيعة المخزومي، وعبد الله بن عباس وأبي هريرة وروى عنهم وكان يسمى القساري لأنه كان إمام أهل المدينة في القراءة وكان أقرأ معاصريه للسنّة وكان يقدّم على عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، اشتهر بكثرة صومه وصلاته وله في هذا طرائف تروى. توفي سنة ١٣٠ هـ على الأشهر.

أنظر غاية النهاية ٢ - ٣٨٢ ت ٣٨٨٢.

(٥) نقل حركة الهمزة إلى التاء.

وأهل الثبوت في القراءة إلا أنه غلط في هذا الحرف لأن الملائكة في موضع خفض فلا يجوز أن يرفع المخفوض ولكنه شبه تاء التانيث بكسر ألف الوصل^(١) لأنك إذا ابتدأت قلت استجدوا. وليس ينبغي أن يقرأ القرآن بتوهم غير الصواب.

﴿وإذ﴾ في موضع نصب عطف على إذ التي قبلها والملائكة واحد هم ملك، والأصل فيه ملك أنشد سيبويه.

فلمست لأنسي ولكن لملك تنزل من جو السماء يصب^(٢) ومعناه صاحب رسالة، ويقال مائكة ومائكة ومالك جمع مائكة قال الشاعر^(٣):

أبلغ النعمان عني مائكا أنه قد طال حسي وانتظاري
وقوله: ﴿لادم﴾ آدم في موضع جر إلا أنه لا ينصرف لأنه على وزن أفعل: يقول أهل اللغة إن اشتقاقه من أديم الأرض، لأنه خلق من تراب، وكذلك الأدمة إنما هي مشبهة بلون التراب. فإذا قلت مررت بآدم وآدم آخر، فإن التحوين يختلفون في أفعل الذي يسمى به وأصله الصفة، فسيويه

(١) كما تأخذ همزة الوصل ضمة الحرف الثالث في نحو اقلوا. استخرج.

وأنظر ص ٨١.

(٢) من بآية علقمة السابقة.

(٣) هو عدي بن زيد العبدي من شعراء الحيرة خالط نصاراهم من صفته فكان متألماً وهو شاعر غير مكتر قالوا إنه كسهيل من النجوم يجري معها ولا يعارضها.

كان النعمان بن المنذر قد حبسه فكتب له عدي عدة قصائد يستعطفه بها، وهذا البيت من إحدى القصائد التي وجهها إليه.

أنظر الأغاني ٢ - ١٨ والخزانة ٣ - ٣٩٧ واللسان (الك) وفيه قال سيبويه ليس في الكلام مفعّل، وروي عن محمد بن يزيد أن مالكا جمع مائكة، وقد يجوز أن يكون من باب أنفحل في القلة قال ابن بري ومثله مكرم ومعون.

والخليل ومن قال بقولهما يقولون إنه يتصرف في النكرة لأنك إذا نكرته رددته إلى حال قد كان فيها يتصرف وقال أبو الحسن الأخفش إذا سميت به رجلاً فقد أخرجته من باب الصفة، فيجب إذا نكرته أن تصرفه فتقول: مررت بآدم وآدم آخر.

ومعنى السجود لآدم عبادة الله عز وجل لا عبادة آدم، لأن الله عز وجل: إنما خلق^(١) ما يعقل لعبادته.

فإذا ابتدأت قلت: أسجدوا فضمنت الألف، والألف لا حظ لها في الحركة، أعني هذه الهمزة المبتدأ بها. وإنما أدخلت للساكن الذي بعدها، لأنه لا يتبدأ بساكن، فكان حقها^(٢) الكسر لأن بعدها ساكناً، وتقديرها السكون، فيجب أن تكسر لالتقاء الساكنين، ولكنها ضمت لاستثقال الضمة بعد الكسر، وكذلك كل ما كان ثالثه مضموماً في الفعل المستقبل نحو قوله ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾^(٣)، ونحو ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾^(٤) لأنه من «نَظَرَ يَنْظُرُ وَقَتْلَ يَقْتُلُ» وإنما كرهت الضمة بعد الكسرة لأنها لا تقع في كلام العرب - لثقلها - بعدها. فليس في الكلام مثل فَعُلَ ولا مثل إِفْعُلَ.

وقوله عز وجل: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾:

قال قوم إن إبليس كان من الملائكة فاستثنى منهم في السجود وقال قوم من أهل اللغة: لم يكن إبليس من الملائكة، والدليل على ذلك قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾^(٥). فليل لهؤلاء فكيف جاز أن يستثنى منهم؟ فقالوا:

(١) كذا في جميع النسخ وأنظر الحاشية رقم ٣ ص ١٠٨.

(٢) ط حظها.

(٣) سورة النساء ٤ - ٥٠.

(٤) سورة يوسف ١٢ - ٩.

(٥) الكهف ١٨ - ٥٠.

إن الملائكة - وإياه - أمروا بالسجود، قالوا ودليلنا على أنه أُمِرَ معهم قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾، فلم يأب إلا وهو مأمور. وهذا القول هو الذي نختاره، لأن إبليس كان من الجن كما قال عز وجل، والقول الآخر غير ممتنع، ويكون ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ أي كان ضالاً كما أن الجن كانوا ضالين فجعل منهم كما قال في قصته وكان من الكافرين، فتأويلها أنه عمل عملهم فصار بعضهم كما قال عز وجل ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾^(١).

وفي هذه الآية من الدلالة على تثبيت الرسالة للنبي ﷺ كما في الآية التي قبلها، و (التي)^(٢) تليها، لأنه إخبار بما ليس من علم العرب ولا يعلمه إلا أهل الكتاب، أو نبي أوحى إليه. وإبليس لم يُصرف لأنه اسم أعجمي اجتمع فيه العجمة والمعرفة فمنع من الصرف.

وقوله عز وجل: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْنَا﴾
الرَّعْدُ الكثير الذي لا يُعْنِيكَ^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

أي: إِنْ عَمِلْتُمَا بِأَعْمَالِ الظَّالِمِينَ صِرْتُمَا مِنْهُمْ، ومعنى ﴿لَا تَقْرَبَا﴾ ههنا - لا تأكلا، ودليل ذلك قوله: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْنَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ أي لا تقرباها في الأكل. ﴿ولا تقربا﴾ جزم بالنهي، وقوله عز وجل: ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ نصب، لأن جواب النهي بالفاء نصب، ونصبه عند سيويه والخليل بإضمار أن، والمعنى لا يكن منكما قرب لهذه الشجرة فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ، ويجوز أن يكونَ فتكونا جزم على العطف على قوله وَلَا تَقْرَبَا فَتَكُونَا^(٤).

(٢) ليست في ك.

(١) سورة التوبة ٩ - ٦٧.

(٣) الذي لا يكلفك مشقة.

(٤) عطف الفعل وأداة النهي جميعاً أي لا تقربا ولا تكونا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾.

معناه أَنَّهُمَا أَزَلَّ بِإِغْوَاءِ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُمَا، فَصَارَ كَأَنَّهُ أَزَلَّهُمَا، كَمَا تَقُولُ
لِلَّذِي يَعْمَلُ مَا يَكُونُ وَصْلَةً إِلَى أَنْ يَزْلِكَ مِنْ حَالٍ جَمِيلَةٍ إِلَى غَيْرِهَا: أَنْتَ
أَزَلَّتَنِي عَنْ هَذَا، أَيْ قَبُولِي مِنْكَ أَزْلَتِي، فَصَرْتُ أَنْتَ الْمُزِيلَ لِي، وَمَعْنَى
الشَّيْطَانِ فِي اللُّغَةِ الْغَالِي فِي الْكُفْرِ الْمُتَبَعُ فِيهِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، وَالشُّطْرُنُ فِي
لُغَةِ الْعَرَبِ الْخَبْلُ، وَالْأَرْضُ الشُّطُونُ: الْبَعِيدَةُ، وَإِنَّمَا الشَّيْطَانُ قِيَالٌ مِنْ هَذَا،
(وَقَدْ قُرِئَ: فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ مِنْ زُلْتُ وَأَزَلَّتَنِي غَيْرِي. وَأَزَلَّهُمَا مِنْ زَلَلْتُ
وَأَزَلَّتَنِي غَيْرِي، وَلِزَلَلْتُ هُنَا وَجِهَانُ: يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ
«أَكْسَبَهُمَا الزَّلَّةَ وَالْخَطِيئَةَ، وَيَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ فَأَزَلَّهُمَا نَحَاهُمَا» وَكِلَا الْقَرَاءَتَيْنِ
صَوَابٌ حَسَنٌ) ^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾.

جَمَعَ اللَّهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ قِصَّةَ هَبْطِهِمْ، وَإِنَّمَا كَانَ إِبْلِيسُ أَهْبَطَ أَوَّلًا،
وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾، وَأَهْبَطَ آدَمُ وَحَوَاءُ
بَعْدَ فَجَمَعَ الْخَبِيرُ لِلنَّبِيِّ ﷺ لِأَنَّهُمْ قَدْ اجْتَمَعُوا فِي الْهَبْطِ وَإِنْ كَانَتْ أَوْقَاتُهُمْ
مُتَفَرِّقَةً فِيهِ.

وقوله ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ إِبْلِيسُ عَدُوٌّ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ ^(٢)،
وَعَدَاوَتُهُ لَهُمْ كُفْرٌ، وَالْمُؤْمِنُونَ أَعْدَاءُ إِبْلِيسَ، وَعَدَاوَتُهُمْ لَهُ إِيمَانٌ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ أَيْ مَقَامٌ وَثُبُوتٌ ^(٣)
وقوله ﴿إِلَى حِينٍ﴾.

(١) هذه العبارة التي بين قوسين ليست في ك ولكنها ستأتي فيها بعد بشيء من التغير.

(٢) ك من بني آدم.

(٣) أي هي مصدر ميمي، ويجوز أن تكون اسم مكان.

قال قوم: معنى الحين ههنا إلى يوم القيامة، وقال قوم: إلى فناء الأجل أي كل مستقر إلى فناء أجله، والحين والزمان في اللغة منزلة واحدة، وبعض الناس يجعل الحين في غير هذا الموضع ستة أشهر دليله قوله: ﴿تَوْتَى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾^(١).

وإنما ﴿كل حين﴾ ههنا لجعل لمدة معلومة^(٢) والحين يصلح للأوقات كلها إلا أنه - في الاستعمال - في الكثير منها أكثر، يقال ما رأيته منذ حين، تريد منذ حين طويل. والأصل على ما أخبرنا به. وقوله عز وجل: ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾.

الكلمات - والله أعلم - اعتراف آدم عليه السلام وحواه بالذنب لأنها قالوا: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٣) اعترفا بذنبيهما وتابا.

وفي هذه الآية موعظة لولدهما، وتعريفهم كيف السبيل إلى التنصّل من الذنوب، وأنه لا ينفع إلا الاعتراف والتوبة، لأن ترك الاعتراف بما حرم الله - عز وجل - حرام وكفر بالله^(٤) فلا بد من الاعتراف مع التوبة، فينبغي أن يفهم هذا المعنى فإنه من أعظم ما يحتاج إليه من الفوائد^(٥).

وقرأ ابن كثير: فتلقى آدم من ربه كلمات، والاختيار ما عليه الاجماع

(١) إبراهيم ١٤ - ٢٥.

(٢) أي كلمة حين في هذه الآية استعملت للمدة التي تثمر فيها الشجرة فهي لمعنى غير المعنى السابق.

(٣) سورة الأعراف ٧ - ٢٣.

(٤) لأنه استمال لما حرم، وإنكار أي شيء معلوم من الدين بالضرورة كفر.

(٥) جاء في ك بعد هذا: «وقال أبو إسحق: وقد قريء فأزلمها من زلت وأزالني غيري، وأزلمها زلت وأزالني غيري. ولزلت ههنا وجه آخر: يصلح أن فأزلمها الشيطان كسبها الزلة والخطيئة، ويصلح أن فأزلمها نحاساً... الخ. وقد تقدم ص ٨٣.

وهو في العربية أقوى، لأن آدم تعلم هذه الكلمات فَبَقِيَ تَلْقَى هذه الكلمات،
والعرب تقول تلقيت هذا من فلان، المعنى فَهَمِي قَبْلَهُ من لَفْظِهِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هَذَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ﴾.

الفائدة في ذكر الآية أنه عَزَّ وَجَلَّ أعلمهم أنه يتليهم بالطاعة وأنه يُجَازِيهم بِالْجَنَّةِ عَلَيْهَا وبالنَّارِ عَلَى تَرْكِهَا، وَأَنَّ هَذَا الْإِبْتِلَاءَ وَقَعَ عِنْدَ الْهُبُوطِ عَلَى الْأَرْضِ.

وإعراب ﴿إِمَّا﴾ في هذا الموضع إعراب حروف الشرط والجزاء، إلا أن
الجزاء إذا جاء في الفعل معه النون الثقيلة أو الخفيفة لزمتها ما^(١) ومعنى
لزومها إياها معنى التوكيد، وكذلك معنى دخول النون في الشرط التوكيد.

والأبلغ فيما يؤمر العباد به التوكيد عليهم فيه^(٢).

وفتح ما قبل النون في قوله: ﴿يَا أَيُّنَّكُمْ﴾ لسكون الياء وسكون النون
الأولى^(٣)، وجواب الشرط في الفاء مع الشرط الثاني وجوابه وهو ﴿فَمَنْ تَبَعَ

(١) المعروف بين النحويين أن المضارع الذي يقع شرطاً إما يكون توكيده قريباً من الواجب. ومذهب
سيبويه ومن تابعه من المتأخرين - ومن متابعيه أبو علي الفارسي. أن التوكيد ليس بلامم ولكنه
أحسن ولهذا لم يقع في القرآن إلا كذلك، وقد جاء في الشعر كثيراً غير مؤكد وذهب المبرد والزجاج
إلى لزوم النون بعد إما، وزعموا أن حذفها: ضرورة -

انظر الأشموني ج ٣ - ١٤٢.

أما إن بدون «ما» معها فتوكيد الفعل معها نادر وبهذا تتضح عبارة المؤلف «إلا أن الجزاء إذا جاء في
الفعل معه النون... لزمتها ما» - وهو يستعمل كلمة الجزاء بمعنى الشرط - أي أنه إذا أكد الفعل
بعد إن وجب أن تكون معها ما، ولزومها إياها يدل على وجوب، التوكيد.

(٢) ك فالأبلغ.

(٣) المشهور بين النحويين أن المضارع الذي لم يتصل بضمير رفع ساكن إذا أكد بالنون بني على فتح
الآخر واعتبر مركباً معها تركيب أحد عشر، والزجاج يذكر هنا علة الفتح في «يأتينكم» بأنها =

هُدَايَ»، وجواب ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾ (قوله) ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

و ﴿هُدَايَ﴾: الأكثر في القراءة والرواية عن العرب ﴿هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ﴾^(١) فالياء في هداي فتحت لأنها أتت بعد ساكن وأصلها الحركة التي هي الفتح فالأصل أن تقول: هذا غلامي قد جاء - بفتح الياء - لأنها حرف في موضع إسم مضمّر^(٢) منع الإعراب فالزم الحركة كما ألزمت ﴿هُوَ﴾ وحذف الحركة جائز لأن الياء من حروف المد واللين، فلما سكن ما قبلها لم يكن بد من تحريكها فجعل حظها ما كان لها في الأصل من الحركة وهو الفتح، ومن العرب من يقولون: «هُدَيَّ وَعَصَيَّ»^(٣)، فمن قرأ بهذه القراءة فإنما قلبت الألف إلى الياء، للياء التي بعدها، إلا أن شأنَ ياءِ الإضافة أن يُكسر ما قبلها، فجعل بدل كسر ما قبلها - إذ كانت الألف لا يكسر ما قبلها ولا تكسر هي - قلبها ياءً. وطئاً تقول في هُدَى وَعَصَاً وَأَفْعَى وما أشبه هذا في الوقف هُدَيَّ وَعَصَيَّ (وأفعى)^(٤)، بغير إضافة، وأنشد أبو الحسن الأخفش وغيره من النحويين^(٥).

تَبْشِرِي بِالرِّفَةِ وَالْمَاءِ الرَّوَّى و فرج منك قريب قد أتى
وبعض العرب يجري ما يجريه في الوقف - في الأصل - مجراه في

لتضادي إلقاء الساكنين، الياء التي هي آخر الفعل والتون الأولى من نون التوكيد المشددة، وهو تحليل غير كاف لأنه لو كان الفعل صحيح الآخر ما كان هناك سكون، وإذا عومل كالمعرب فجزم فالمعتل يجزم بحرف العلة.

(١) ضمير جاء على حرف واحد فيأخذ حكم الحرف في أنه يفتح إذا جاء بعد ساكن.

(٢) هم هذيل، وعليه بيت أبي هذيل: سبقوا هوى وأعتقوا هواهم.

(٣) ليست في ك.

(٤) الروى الكثير. اللسان (روى) الرقة النعمة. والأصل في البيت النصر.

الوقف^(١) وليس هذا الوجهَ الجيّد. وزعم سيويه أن الذين أبدلوا من الألف الياء، أبدلوها في الوقف ليكون أبين لها. وحكى أيضاً أن قوماً يقولون في الوقف حُبَلَوْ، وأَقْعَوْ.

وإنما يحكي أهل اللغة والعلم بها كل ما فيها، ل يتميز^(٢) الجيد المستقيم المطرد من غيره، ويجتنب غير الجيد. فالباب في هذه الأشياء أن يُنطق بها في الوصل والوقف بألفٍ، فليس إليك أن تقلب الشيءَ لِئَلَّا تُنطق به على أصله والعلّة لم تزل، فالقراءة التي ينبغي أن تُلزم [هي] ﴿هَذَايَ فَلَا خَوْفٌ﴾ إلا أن تثبت برواية صحيحة «هَذَايَ» فيقرأ بها. ووجهه من القياس ما وصفنا. فأما قوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾^(٣)، وقوله: ﴿إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾^(٤) فلا يجوز أن يقرأ هذا صراط علّاي، ولا ثمّ إلّاي مرجعكم، لأنّ الوصل كان في هذا: «إِلّاي» و«علّاي» ولكن الألف أبدلت منها مع المضمرات الياء، ليفصل بين ما آخره ممّا يجب أن يُعَرَّبَ ويتمكن، وما آخره ممّا لا يجب أن يعرب، فقُلِبَت هذه الألف ياءً لهذه العلة.

وقوله عز وجل: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾.

نصب ﴿بني إسرائيل﴾ لأنه نداء مضاف، وأصل النداء نصب لأنّ معناه معنى «ناديت» و«دعوت» وإسرائيل في موضع خفض إلا أنه فتح آخره لأنّه لا يُنصَرَف، وفيه شيثان يوجبان منع الصرف، وهما أنه أعجمي وهو معرفة^(٥)، وإذا كان الاسم كذلك لم يُنصَرَف، إذا جاوز ثلاثة أحرف عند

(١) عبارة غير جيدة - والمراد: بعض العرب يعطي الكلمة في حال الوصل ما تستحق أن تعطاه في

حال الوقف.

(٢) في الأصل وط ليميز.

(٣) الحجر ١٥ - ٤١.

(٤) آل عمران ٣ - ٥٥.

(٥) يعني اجتمع فيه العلمية والعجمة.

النحويين، وفي قوله: ﴿نَعَمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ وجهان، أجودهما فتح الياء لأن الذي بعدها ساكن وهو لام المعرفة^(١) فاستعمالها كثير في الكلام فاختير فتح الياء معها لالتقاء الساكنين، ولأن الياء لو لم يكن بعدها ساكن كان فتحها أقوى في اللغة، ويجوز أن تحذف الياء في اللفظ لالتقاء الساكنين فتقرأ «نعمتِ التي» أنعمت بحذف الياء^(٢)، والاختيار إثبات الياء وفتحها لأنه أقوى في العربية وأجزل في اللفظ وأتم للثواب، لأن القارئ يجازي على كل ما يقرؤه من كتاب الله بكل حرف حسنة، فإن إثباته، أوجه في اللغة. فينبغي إثباته لما وصفنا، فأما قوله عز وجل: ﴿هَٰزِرُونَ أَخِي أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي﴾^(٣) فلم يكثر القراء فتح هذه الياء، وقال أكثرهم^(٤) بفتحها مع الألف واللام.

ولعمري إن اللام المعرفة أكثر في الاستعمال، ولكني أقول: الاختيار «أخي أشد» بفتح الياء لالتقاء الساكنين، كما فتحوا مع اللام، لأن اجتماع ساكنين مع اللام^(٥) وغيرها معنى واحد وإن حذفت فالحذف جائز حسن إلا أن الأحسن ما وصفنا.

وأما معنى الآية في التذكير بالنعمة فإنهم ذكروا بما أنعم به على آبائهم من قبلهم، وأنعم به عليهم^(٦)، والدليل على ذلك قوله: ﴿إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾^(٧)، فالذين صادفهم النبي ﷺ لم يكونوا أنبياء، وإنما ذكروا بما أنعم به على آبائهم وعليهم في أنفسهم وفي آبائهم، وهذا المعنى موجود في كلام العرب معلوم عندها. يفاخر الرجل الرجل فيقول هَزَمْنَاكُمْ يَوْمَ «ذي قار»،

(١) يقصد اللام الساكنة في «التي».

(٢) كتبت في الأصول بإثبات الياء، وهو لا يستقيم.

(٣) سورة طه ٢١ - ٣١.

(٤) في ك وإمّا أكثرهم يفتحها مع الألف واللام، - أي إذا كان بعدها ألف ولام.

(٥) ك ولام.

(٦) في ط كأنه أنعم به عليهم.

(٧) سورة المائدة - ٢٠.

ويقول قتلناكم يوم كذا، معناه قتل آبائنا^(١) آباءكم.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾.

معناه - والله أعلم - قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ فتمام تبينه أن يخبروا بما فيه من ذكر نبوة محمد ﷺ وقد بينا ما يدل على ذكر العهد قبل هذا وفيه كفاية^(٢)

وقوله عز وجل: ﴿وَأَيُّهَا فَارْهُبُونِ﴾.

نصب بالأمر^(٣) كأنه في المعنى «أرهبوني» ويكون الثاني تفسير هذا الفعل المضمر، ولو كان في غير القرآن لجاز: «وَأَنَا فَارْهُبُونِ» ولكن الاختيار في الكلام والقرآن والشعر ﴿وَأَيُّهَا فَارْهُبُونِ﴾^(٤) حذفت الياء وأصله «فارهبوني» لأنها فاصلة، ومعنى فاصلة رأس آية ليكون النظم على لفظ مُتَّسِق، ويسمى أهل اللغة رؤوس الآي الفواصل، وأواخر الأبيات: القوافي.

ويقال وَفَيْتَ له بالعهد فأنا وافٍ به، وأوفيت له بالعهد فأنا سوف به. والإختيار: أوفيت، وعليه نزل القرآن كله^(٥) قال الله عز وجل: ﴿وَأَوْفُوا

(١) في الأصل وقتل.

(٢) انظر ص ١٠٥، ١٠٦.

(٣) أي منصوب بفعل أمر محذوف يفسره الأمر المذكور أي أرهبا أي فارهبوني، ولا يعمل فيه المذكور لأنه استوفى مفعوله وهو الياء بعد نون الوقاية ولأن ما بعد الفاء لا يعمل فيها قبلها. أنظر التصريح باب الاشتغال والأشموني ح ٢ - ٤٩: قال سيبويه لأن الفاء لا تقع في الخبر، وقال المبرد: إنها أشبهت الشرط فما بعدها لا يعمل فيها قبلها.

(٤) النصب أرجح لأن الفعل الذي شغل عن المفعول فعل أمر.

(٥) أي في العهد خاصة - وربما عاضه - وإبراهيم الذي وقى النجم ٥٣ - ٨٧ في بعض أوجهه.

وإيفاء الكيل ليس منه وإنما هو من الإكمال والإتمام.

وجاء في القرآن. ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ .. ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ ﴿وَمِنَ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنْ

الله﴾. (من وفي).

﴿فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُم﴾. ﴿إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ﴾ ﴿وَإِنَّمَا تُؤْتُونَ أَجْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾. وفي المزمع

بِعَهْدِي أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ» وقال: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾^(١) وقال: ﴿فَأَوْفُوا
الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾^(٢) وكل ما في القرآن بالآلف^(٣) وقال الشاعر في «أَوْفَيْتُ»:
«وَوُفِّيتُ» فجمع بين اللغتين في بيت واحد:

أما ابنُ عوفٍ فقد أوفى بدمته كما وفى بقلاص النجم حاديهـا^(٤)
وقوله عز وجل: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾. «وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ».

يعني القرآن، ويكون أيضاً، «وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ» بِكِتَابِكُمْ وَالْقُرْآنِ^(٥)
إن شئت عادت الهاء على قوله لما معكم، وإنما قيل لهم «وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ»
لأن الخطأ وقع على حكمائهم فإذا كفروا كفر معهم الأتباع فلذلك قيل لهم:
«وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ» فإن قال قائل: كيف تكون الهاء لكتابهم؟ قيل له

== حـ ١ - ١٥٠، قال ابن خالويه في شرح الدرديرية «فإن سأل سائل فقال أوفى بعهد أفصح
اللغات وأكثرها فلم زعمت ذلك... لما كان وفى بعهد يجذبه أصلاً من «وفى» الشيء إذا كثر
و«وفى» بعهد، اختاروا أوفى إذ كان لا يشكل ولا يكون إلا للعهد، فاختار أوفى فيما ترى لأنه
لا يحتمل إلا معنى واحداً. أما «وفى» فيحتمل - الوفاء بمعنى الكثرة والثناء، والوفاء بالعهد - فأوثر
أوفى لهذا. وهو تعليل كما ترى، وقال المبرد «أوفى» أحسن اللغتين.

(١) النحل ١٦ - ٩١.

(٢) الأعراف ٧ - ٨٥.

(٣) الكلية غير تامة كما هو واضح.

(٤) الشاعر هو طفيل القنسي من شعراء قيس المشهورين ومن وصافي الخيل ويسمى طفيل الخيل.
لأنه يكثر من ذكرها ويدخله في مختلف أنواع شعره - ويمتاز شعره بين الجاهليين بالرفقة. أنفا
الأغاني ١٤ - ٨٨، والكمال ١ - ٣٥٠ ط التجارية.

والبيت في اللسان (عوف - قلص) وروايته ابن طوق. وفي الكامل «ابن أبيض، والقلاص عشرون نجياً
تأتي عقب الثريا يسوقها الديوان أي يأتي عقبها النجم المعروف بهذا الاسم. يريد أنه كما يلزم
هذا النجم أصحابه فلا يفارقها أبداً، فكذلك ابن عوف لا يفارق الوفاء، ولا يخلف ما وعد به.
(٥) الوار بمعنى - أو - أي تصلح لهذا ولذلك في كلام المؤلف.

إنهم إذا كتموا ذكر النبي ﷺ في كتابهم فقد كفروا به كما أنه من كتم آية من القرآن فقد كفر به ومعنى ﴿لا تكونوا أول كافرين﴾ - إذا كان بالقرآن - لا مؤنة فيه، لأنهم يظهرون أنهم كافرون بالقرآن^(١). ومعنى ﴿أَوَّلُ كَافِرٍ﴾ أول الكافرين، قال بعض البصريين في هذا قولين: قال الأخفش معناه أول من كفر به، وقال البصريون أيضاً: معناه ولا تكونوا أول فريقٍ كافر به أي بالنبي ﷺ وكلا القولين صواب حسن.

وقال بعض النحويين إن هذا إنما يجوز في فاعل ومفعول^(٢) تقول الجيش منهزم، والجيش مهزوم، ولا يجوز فيما ذكر: الجيش رجل، والجيش فرس، وهذا في فاعل ومفعول أبين، لأنك إذا قلت الجيش منهزم فقد عُلِمَ أنك تريد هذا الجيش فتقطعت في لفظه بفاعل لأن المعنى الذي وضع عليه الجيش معنى يدل على جمع، فهو فعال. ومفعول يدل على ما يدل عليه الجيش، وإذا قلت الجيش رجل فإنما يكره في هذا أن يتوهم أنك تقلله فأما إذا عرف معناه فهو سائغ: جيد، تقول: جيشُهُمْ إنما هو فرسٌ ورجلٌ، أي ليس بكثير، الأتباع فيدل المعنى على أنك تريد الجيش خيل ورجال^(٣)، وهذا في فاعل ومفعول أبين كما وصفنا^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿أَوَّلُ كَافِرٍ بِهِ﴾.

اللغة العليا والقُدَمَى الفتح^(٥) في الكاف وهي لغة أهل الحِجَاز، والإمالة في الكاف أيضاً جيد^(٦) بالغ في اللغة لأن فاعلاً إذا سَلِمَ من حروف الإطباق

(١) لم يبين الحالة الثانية وهي عود الضمير على كتابهم. لأنه شرحها.

(٢) الأخبار بالمفرد عن الجمع.

(٣) أي بالقرينة، لا باللفظ.

(٤) كما تقول: الجيش قائم وسائر مهزوم ومسبوق.

(٥) أي بغير إمالة.

(٦) أي رأي أو نطق جيد.

وحروف المستعلية كانت الإمالة فيه سائغة إلا في لغة أهل الحجاز، والإمالة لغة بني تميم وغيرهم من العرب، ولسان الناس^(١) الذين هم بالعراق جارٍ على لفظ الإمالة، فالعرب تقول: هذا عابد وهو عابد^(٢) فيكسرون ما بعدها إلا أن تدخل حروف الإطباق وهي الطاء والظاء والصاد والضاد، لا يجوز في قولك فلان ظالم: ظالم ممال^(٣)، ولا في طالب: طالب ممال، ولا في صابر صابر: ممال، ولا في ضابط: ضابط ممال، وكذلك حروف الاستعلاء وهي: الخاء والغين، والقاف، لا يجوز في غافل: غافل ممال ولا في خادم: خادم ممال، ولا في قاهر قاهر: ممال. وباب الإمالة يطول شرحه إلا أن هذا في هذا الموضع هو المقصود وقدر الحاجة^(٤).

قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾.

يقال لبست عليهم الأمر البس، إذا أعميته عليهم، ولبست الثوب لبسه^(٥)، ومعنى الآية: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ﴾، والحق هنا أمر النبي ﷺ وما أتى به من كتاب الله عز وجل، وقوله بالباطل، أي بما يحرفون، وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي تأتون لبسكم الحق وكتمانه على علم منكم وبصيرة. وإعراب ﴿وَلَا تَلْبِسُوا﴾ الجزم بالنهي، وعلامة الجزم سقوط النون، أصله تَلْبِسُونَ وَتَكْتُمُونَ، يصلح أن يكون جزماً على معنى ولا تكتموا الحق، ويصلح أن يكون نصباً وعلامة النصب أيضاً سقوط النون، أما إذا نصبت فعل معنى الجواب بالواو، ومذهب الخليل وسيبويه والأخفش وجماعة من البصريين أن

(١) في ك: ولسان أهل العراق.

(٢) الأولى بفتح صريح والثانية بالإمالة.

(٣) كلمة وممال في الكلمات الأربع ليست في ك، وكان ينبغي أن تكون منصوبة.

(٤) هذا الذي ذكر هنا عن الإمالة، وفي ك باب يطول شرحه.

(٥) الأول كضرب يضرب والثاني كعلم يعلم.

جميع ما انتصب في هذا الباب فيإضمار أن كأنك قلت لا يكن منكم إلباس الحق وكيثمانه، كأنه قال وأن تكتموه، ودلّ تلبسوا على لبس كما تقول: من كذب كان شراً، ودل ما في صدر كلامك على الكذب فحذفته.

وقوله عز وجل: ﴿اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾.

فالألف ألف استفهام، ومعناه: التقرير والتوبيخ ههنا، كأنه قيل لهم: أنتم على هذه الطريقة. ومعنى هذا الكلام - والله أعلم - أنهم كانوا يأمرُونَ أتباعهم بالتمسك بكتابتهم ويتركون هم التمسك به، لأن جحدهم النبي ﷺ هو تركهم التمسك به - ويجوز والله أعلم - أنهم كانوا يأمرُونَ ببذل الصدقة وكانوا يضمنون بها، لأنهم وصِفُوا بأنهم قست قلوبهم. وأكلوا الرِّبَا والسُّخْت، وكانوا قد نهوا عن الرِّبَا. فمنع الصدقة داخل في هذا الباب.

وقوله عز وجل: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾.

إن قال قائل لم قيل لهم: استعينوا بالصبر وما الفائدة فيها^(١) فإن هذا الخطاب أصله خطاب أهل الكتاب، وكانت لهم رئاسة عند أتباعهم ف قيل لهم: استعينوا على ما يذهب عنكم شهوة الرئاسة بالصلاة لأن الصلاة يتل فيها ما يُرَغَّب فيها عند الله، ويزهد في جميع أمر الدنيا، ودليل ذلك قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾.

المعنى: إن الصلاة التي معها الإيمان بالنبي ﷺ كبيرة تكبر على الكفار وتغظم عليهم مع الإيمان بالنبي ﷺ. والخاصع المتواضع المطيع المجيب^(٣) (لأن

(١) في الاستعانة.

(٢) المنكوت ٢٩ - ٤٥.

(٣) في ك المخبت.

المتواضع^(١) لا يبالي برياسة كانت له مع كفرٍ إذا انتقل إلى الإيمان^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾.

الظن ههنا في معنى اليقين، والمعنى: الذين يوقنون بذلك ولو كانوا شاكين كانوا ضلّالاً كافرين، والظن: بمعنى اليقين موجود في اللغة، قال دريد بن الصّمة:

فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِالْأَفْنَى مُقَاتِلَ سَرَاتِهِمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمَسْرُودِ^(٣)
ومعناه أيقنوا. وقد قال: بعض أهل العلم من المتقدمين:

إن الظن يقع في معنى العلم الذي لم تشاهده، وإن كان قام في نفسك حقيقة وهذا مذهب، إلا أن أهل اللغة لم يذكروا هذا.
قال أبو إسحاق: وهذا سمعته من إسماعيل بن إسحاق القاضي رحمه الله^(٤) رواه عن زيد بن أسلم^(٥).

(١) ليست في ك.

(٢) أي لا يبالي بترك الرياسة وضياعها.

(٣) دريد شاعر مقل من بني جشم. كان من الفرسان وعمر حتى شهد الإسلام ولم يسلم. شهد حيناً ليستعان برأيه ولما انهزم المشركون قتله ابن الدغنة في غير معركة سنة ٨ هـ.

وهو في هذه القصيدة يرثي أخاه عبد الله، وأنظر القصيدة في حماسة أبي تمام، والمقاصد ٢ - ١٢٢ والأغاني ٩ - ٤ والقرطبي ١ - ٣٢١ اللسان ظنن. الشجري ٣ - ١١١ وأكثر رواية البيت: بألفي مدجج، والمدجج الشاكي السلاح والفارسي المصنوع في بلاد الفرس والمسرد الحويك الحلق الجيد الصنع، والسراة السادة، وهو يقصد أنهم جميعاً - سراة أشداء.

(٤) هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد من موالي آل جرير بن حازم كان إماماً في العربية والفقه على مذهب مالك انتهى إليه العلم بالتحو واللغة في زمانه، سمع عن كثيرين منهم محمد ابن عبد الله الأنصاري ومسدد بن مسرهد، وروى عنه كثيرون منهم عبد الله بن الإمام أحمد. ولي قضاء جاني بغداد في عهد المتوكل وبقي حتى عزله المهتدي حين غضب على أخيه حماد وجلده وعزل إسماعيل ولما ولي المعتد أعاده فيقي قاضياً حتى مات ٢٨٢ هـ عن ثمانين عاماً.

ترك مؤلفات في القرآن والحديث منها: القراءات وأحكام القرآن ومعاني القرآن.

الغزة ١٩٢.

(٥) زيد بن أسلم بن ثعلبة بن علي بن حنيف بني العجلان وقيل انه أوسى من بني عمرو بن

و (قوله) ^(١) ﴿أَنَّهُمْ﴾ ههنا لا يصلح في موضعها إنهم - بالكسر - لأن الظن واقع فلا بد من أن تكون تليه . أن ^(٢) إلا أن يكون في الخبر لام ^(٣) .

ويصلح في ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ الفتح والكسر، إلا أن الفتح هو الوجه الذي عليه القراءة، فإذا ^(٤) قُلْتُ: وإنهم إليه راجعون - في الكلام - حملت الكلام على المعنى كأنه «وهم إليه راجعون» ودخلت أن مؤكدة ^(٥)، ولولا ذلك لما جاز أبطالك الظن مع اللام إذا قلت ظننت إنك لعالم.

ومعنى ﴿مَلَأُوا رِبَهُمْ﴾ ملاقون ربههم لأن اسم الفاعل ههنا نكرة ولكن النون تحذف إستخفافاً، ولا يجوز في القرآن إثباتها لأنه خلاف المصحف، ولا يجوز أن يقع شيء في المصحف مجمع عليه فيخالف، لأن أتباع المصحف أصل أتباع السنة.

وقوله: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾.

أذكرهم الله عز وجل نعمته عليهم في أسلافهم، والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ والمخاطبون بالقرآن لم يروا فرعون ولا آله . ولكنه عز وجل ذكرهم أنه لم يزل منعماً عليهم لأن إنعامه على أسلافهم إنعام عليهم، والدليل على ذلك: أن العرب وسائر الناس يقولون: أكرمْتُكَ

= عوف، شهد بدمراً وقتله طليحة وقيل: بل قتل يوم صفين . الإصابة ٢٨٧٠ .

(١) ليست في ك.

(٢) في موضع المفعول فلا بد أن تفتح .

(٣) لأنها حيتث من المواضع التي يجب فيها كبر «إن» .

(٤) في ك فان .

(٥) يريد أن الجملة تكون مستأنفة إذا كسرت «أن»، وهذا الاستئناف جائز حيث استوفت ظن

مفعولها . وكذلك إذا علقت بدخول لام التوكيد على خبر أن .

بإكرامي أخاك، وإنما الأثرة وصلت إلى أخيه، والعربُ خاصة تجعل ما كان لأبائها فخرًا لها، وما كان فيه ذم يعدونه عارًا عليها، وإن كان فيها قَدَمٌ من آبائها وأسلافها.

وقوله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾.

يعني به يوم القيامة، وكانت اليهود تزعم أن آباءها الأنبياء تشفع لها عند الله فأَيَسُّهُمْ الله من ذلك.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يُوْخِذُ مِنْهَا عَذْلٌ﴾.

العدل ههنا الفذبة، ومعنى: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ أي لا تجزي فيه، وقيل: لا تجزيه، وحذَفَ «فيه» ههنا سائغ، لأن «في» مع الظرف محذوفة: تقول أيتك اليوم، وأيتك في اليوم، فإذا أضمرت قلت أيتك فيه، ويموز أن تقول أيتك، قال الشاعر:

ويوماً شهدناه سليماً وعامراً قليلاً سوى الطعنِ النَّهالِ نوافله^(١)
أراد شهدنا فيه، وقال بعض النحويين: إن المحذوف^(٢) هنا الهاء لأن الظروف عنده لا يميز حذفها - وهذا قول الكسائي. والبصريون وجماعة من الكوفيين يقولون: إن المحذوف «فيه».

وفصل النحويون في الظروف، وفي الأسماء غير الظروف فقالوا: إن الحذف مع الظروف جائز كما كان في ظاهره، ف كذلك الحذف في مضمرة، لو

(١) البيت لرجل من بني عامر. وسليم وعامر قيلتان من قيس بن عيلان، كان بينهما معارك في الجاهلية.

والطعن التبال: هو الدامي. والطعن إما اسم للضرب وإما اسم جنس جمعي لطعنة. انظر أمالي ابن الشجري ١: ٦ والكامل ١ - ٢١.

(٢) في الأصل المحذوفة.

قلت الذي سرت اليوم، تريد الذي سرت فيه جائز، لأنك تقول سرت اليوم
وسرت فيه، ولو قلت: الذي تكلمت فيه زيد: لم يجوز الذي تكلمت زيد لأنك
تقول تكلمت اليوم وتكلمت فيه، ولا يجوز في قولك تَكَلَّمْتُ في زيد تَكَلَّمْتُ
زيداً.

وقوله عز وجل: ﴿تَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً﴾.

مرفوع لأنه اسم ما لم يسم فاعله، والاسم إذا لم يُسَمَّ من فعل به^(١) رفع
لأن الفعل يصير حديثاً عنه كما يصير حديثاً عن الفاعل، وتقول: لا يُقْبَلُ منها
شفاعة، ولا تُقْبَلُ، لأن معنى تأنيث ما لا يُنتَجُ^(٢) غير حقيقة، فلك في لفظه في
الفعل التذكير والتأنيث، تقول: قبل منك الشفاعة، وقد قُبِلْتُ منك [الشفاعة]
وكذلك «فمن جاءه موعظة» لأن معنى موعظة ووعظ، وشفاعة وشفع واحد،
فلذلك جاء التذكير والتأنيث على اللفظ والمعنى^(٣) وأما ما يعقل ويكون منه
النسل والولادة نحو امرأة ورجل، وناقعة وجمل فيصح في مؤنثة لفظ التذكير، ولو
قلت قام جارتك ونحر ناقتك كان قبيحاً - وهو جائز على قبحه لأن الناقعة وابنة
تدلان على معنى التأنيث، فأجتزى بلفظهما عن تأنيث الفعل^(٤)، فأما الأسماء
التي تقع للمذكرين وأصحاب المؤنث فلا بد فيها من علم التأنيث لأن الكلام
للفائدة، والقصد به الإبانة، فلو سُميت امرأة بقاسم لم يجوز أن يقال جاءني
قاسم، فلا يعلم أذكر أم مؤنثاً، وليس إلى حذف هذه التاء - إذا كانت
فارقة بين معنيين - سبيل، كما أنه إذا جرى ذكر رجلين لم يجوز أن تقول: قد قام،

(١) أي الفاعل. الذي قام بعمله.

(٢) ما لا يلد، ونتج مما لزم صيغة المني للمجهول.

(٣) ليست ت في ك.

(٤) في ك فالعنى.

(٥) هذا رأي الزجاج خاصة. والنحويون على أن المؤنث الحقيقي الذي لم يفصل من الفعل لا بد أن

تكون في فعلة علامة التأنيث.

ولا يجوز إلا أن تقول قاما، فعلامة التانيث فيما فيه اللبس كعلامة التثنية ههنا.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾.

موضع إذ نصب، كأنه «قال»^(١) واذكروا إذ نجيناكم من آل فرعون، وآل فرعون أتباعه ومن كان على دينه، وكذلك آل الأنبياء صلوات الله عليهم من كان على دينهم، وكذلك قولنا: صلى الله على محمد وآله: معنى آله من إتيه من أهل بيته وغيرهم، ومعنى خطابهم ههنا تذكيرهم بالنعمة عليهم في أسلافهم كما وصفنا.

وقوله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ سُوءِ الْعَذَابِ﴾.

معنى «يسألونكم» في اللغة يولونكم، ومعنى سوء العذاب، شديد العذاب، وإن كان العذاب كله سوءا، فإنما نُكِّرَ في هذا الموضع^(٢) لأنه أُبلغ ما يعامل به مَرْعِي^(٣) فلذلك قيل سوء العذاب، أي ما يبلغ في الإساءة ما لا غاية بعده، وفسره بقوله: ﴿يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ والقراءة المجمع عليها: ﴿يَذَّبَحُونَ﴾ - بالتشديد - ورواية شاذة يَذَّبَحُونَ أبناءكم، والقراءة المجمع عليها أبلغ، لأن ﴿يَذَّبَحُونَ﴾ - للتكثير، ويَذَّبَحُونَ يصلح أن يكون للقليل و(للكثير)^(٤) فمعنى التكثير ههنا أبلغ، و﴿أبناءكم﴾ جمع ابن، والأصل كأنه إنما جمع بني وينو ويقال: ابن بين البنوة، فهي تصلح أن تكون «فعل» و«فعل» كأنه أصله بناية، والذين قالوا بنون كأنهم جمعوا «بناء» وبنون، فأبناء جمع «فعل وفعل»، و«بنت» يدل على أنه يستقيم أن يكون فعلا، ويجوز أن يكون «فعل» نقلت إلى «فعل» كما نقلت أخت من فعل إلى فعل، فأما بنات فهو ليس بجمع بنت على لفظها، إنما ردت إلى أصلها فجمعت بنات على أن الأصل في بنت «فعله» كأنها مما حذفت لامه^(٥)،

(٢) ذكر السوء.

(١) ليست في ك.

(٤) في ك فقط.

(٣) أحد الرعية.

(٥) الأصل «بنوة» ولذا حذفت التاء في الجمع.

وَالْأَخْفَشُ: يختار أن يكون المحذوف من ابن الواو قال: لَأَنْ أَكْثَرَ مَا تَحْذِفُ الْوَائِ
بِقُلُوبِهَا. والياء^(١) تَحْذِفُ أَيْضاً لِلثَقَلِ^(٢).

قال أبو إسحق: والدليل على ذلك أن يداً قد أجمعوا (على)^(٣) أن
المحذوف منه^(٤) الياء ولهم دليل قاطع على الإجماع قال: يدبت إليه يداً، ودم
محذوف منه الياء، يقال دم ودميان.

قال الشاعر:

فَلَوْ أَنَا عَلَى حَجَرٍ دُبِحْنَا جَرَى الدِّمْيَانِ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ^(٥)

والْبُنُوَّةُ ليست بشاهد قاطع في الواو، لأنهم يقولون الفتوة والفتيان في
الثنية - قال عز وجل: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ﴾^(٦). فابنٌ يجوز أن يكون
المحذوف منه الواو أو الياء. وهما عندي متساويان^(٧).

وقوله عز وجل: ﴿وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾.

(١) هذا وما بعده رد على الأخفش.

(٢) ك لأنها تثقل.

(٣) ليست في ك.

(٤) من هذا اللفظ لأن اليد مؤنث.

(٥) البيت في اللسان ودم مع بيتين آخرين:

لعمرك أني وأبا رباح
ليغضبني وأبغضه وأيضاً
على طول التجاور منذ حين
يراني دونه وأراه دوني

فلو أنا على حجر.

يقول إن كلا منهما يكره الآخر وبحقيره، فلو أن دماءهما وضعت في مكان واحد لأبت الامتزاج
وانفصل كل منها عن الآخر لما بينهما من التباغض.

وتسب البيت لعبد بني الحساس. ولعلي بن بدال، وللمتقبي العبد.

أنظر المقاصد ١٩١/١، واللسان (دم)، وابن يعيش ٦٥٢/٤، ٥/٦، وهو ليس في نونية
المتقبي. «أفاطم قبل بينك متعيني».

(٦) يوسف ١٢ - ٣٦. (٧) هذا رأي الزجاج، ويحتاج إلى تأمل.

يعني: في النجاة من آل فرعون. والبلاء ههنا النعمة، يروي عن الأحنف^(١) أنه قال: البلاء ثم الثناء، أي الأنعام ثم الشكر.

قال زهير:

جزى الله بالإحسان ما فعلا بنا وأبلاهما خير البلاء الذي يلو^(٢)

وقال الله عز وجل: ﴿وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

موضع ﴿إِذْ﴾ نصب كالتي قبلها، ومعنى ﴿فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾: جاء تفسيره في آية أخرى، وهو قوله عز وجل:

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾^(٤) أي فأنفرك البحر فصار كالجبال العظام، وصاروا في قراره - وكذلك قوله عز وجل: ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا، لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾^(٥)، معناه طريقاً ذا يس،

وقوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾، فيه قولان (قالوا)^(٦) وأنتم

(١) الأحنف بن قيس حكيم العرب، ومضرب المثل في الحلم.

(٢) زهير بن أبي سلمى أحد شعراء الطبقة الأولى الجاهلية، وصاحب معلقة نجدة وفي معلقته وفي هذه القصيدة يمدح هرم بن سنان والحارث بن عوف لتحملهما ديوات القتلى في حرب داحس والغبراء وسأني له أبيات أخرى من هذه القصيدة. أخباره في الأغاني ٩ - ٨٨ وطبقات فحول الشعراء. والبيت في ديوانه ١١٢.

(٣) الأنفال ٨ - ١٧.

(٤) الشعراء ٢٦ - ٦٣.

(٥) طه ٢٠ - ٧٧.

(٦) ما بين القوسين ليس في ك ففيها رأي واحد.

ترونها يغرقون ويجوز أن يكون: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾^(١) أي وأنتم مشاهدون تعلمون ذلك، وإن شغلهم عن أن يروه في ذلك الوقت شاغل^(٢) يقال من ذلك: تَوَرَّأ فلان تَنْظُر إلى دور بني فلان، أي هي بلذاتها والثور يعلم أنها لا تبصر شيئاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾.

ويقراً: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ﴾ وكلاهما جائز (حسن)^(٣) واختار جماعة من أهل اللغة، وإذ وعدنا بغير ألف:

وقالوا: إنما اخترنا هذا لأن المواعدة إنما تكون لغير الأعميين، فاختاروا ﴿وَعَدْنَا﴾ وقالوا دليلنا قوله عز وجل ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾^(٤) وما أشبه هذا وهذا الذي ذكروه ليس مثل هذا^(٥) وواعدنا هنا جيد بالغ، لأن الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة، فهو من الله عز وجل وعدٌ ومن موسى قبولٌ واتباعٌ فجري مجرى المواعدة.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾.

ذكرهم بكفر آبائهم مع هذه الآيات العظام، وأعلمهم أن كفرهم بالنبي ﷺ مع وضوح أمره وما وقفوا عليه من خبره في كتبهم ككفر آبائهم، وكان في ذكر هذه الأقاصيص دلالة على تثبيت بُيُوتِ النبي ﷺ لأن هذه الأقاصيص ليست من علوم العرب، وإنما هي من علوم أهل الكتاب، فأنبأهم النبي ﷺ بما في كتبهم، وقد علموا أنه من العرب الذين لم يقرأوا كتبهم،

(١) في الأصل «ويقال».

(٢) ليست في ك.

(٣) إبراهيم ١٤ - ٢٢. وبعدها ﴿وَوَعَدْنَكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ﴾ وهما ما يقوله الشيطان.

(٤) وجاء في سورة الأعراف ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ٧ - ٤٢. وفي سورة طه ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ

جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ ٢ - ٨٠.

فعلموا أنه لم يُعَلِّمْ هذه الأفاصيل إلا من جهة الوحي، ففي هذه الآيات، إذكارتهم بالنعمة عليهم في أسلافهم، وتثبيت أمر الرسالة كما وصفنا.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

﴿آتيناه﴾ بمعنى أعطيناه، و﴿الكتاب﴾ مفعول به، و﴿والفرقان﴾ عطف عليه، وَيَجُوزُ أن يكون الفرقان الكتاب بعينه إلا أنه أعيد ذكره، وعنى به أنه يفرق بين الحق والباطل، وقد قال بعض النحويين وهو قطرب: المعنى: وآتيناه محمداً الفرقان، ودليله قوله عز وجل ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾^(١) يعني به القرآن. والقول الأول هو القول لأن الفرقان قد ذكر لموسى في غير هذا الموضع - قال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهْرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

ولعل، إنما ذكرت هنا - والله يعلم أيهدون أم لا يهتدون - على ما يفعل العباد ويتخاطبون به، أي أن هذا يرجي به الهداية، فخطبوا على رجائهم.

ومثله قوله: ﴿لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(٣) : إنما المعنى اذهبوا على رجائكما، والله عز وجل عالم بما يكون وهو من ورائه.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾.

والقراءة يا قوم بكسر الميم، وهو نداء مضاف، والاختيار فيه حذف الياء، لأن الياء حرف واحد، والنداء باب حذف، وهي في آخر الاسم، كما

(١) التحرير ٦٥ - ١

(٢) التيسير ٣١ - ٤٨

(٣) ص ٢٠ - ٤٤

أَنَّ التَّنْوِينَ فِي آخِرِهِ، فَحُذِفَتِ الْيَاءُ، وَبَقِيََتِ الْكِسْرَةُ تَدُلُّ عَلَيْهَا، وَيجوزُ فِي الْكَلَامِ أَرْبَعَةُ أَوْجِهٍ. فَأَمَّا فِي الْقُرْآنِ فَالْكَسْرُ وَحُذِفَ الْيَاءُ لِأَنَّهُ أَجُودُ الْأَوْجِهَةِ. وَهُوَ إِجْمَاعُ الْقُرَّاءِ، فَالَّذِي يَجُوزُ فِي الْكَلَامِ أَنْ تَقُولَ «يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ» كَمَا قُرِئَ فِي الْقُرْآنِ، وَيجوزُ يَا قَوْمِي بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ وَتَنْكِسُهَا، وَيجوزُ يَا قَوْمِي بِتَحْرِيكِ الْيَاءِ، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَوْجِهَةٍ فِي الْإِضَافَةِ، وَيجوزُ يَا قَوْمُ بِضَمِّ الْمِيمِ عَلَى مَعْنَى يَا أَيُّهَا الْقَوْمُ.

وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﴿ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾.

يُقَالُ لِكُلِّ مَنْ فَعَلَ فِعْلاً يَعُودُ عَلَيْهِ بِمَكْرِهِ إِنَّمَا أَسَاءْتُ إِلَى نَفْسِكَ وَظَلَمْتُ نَفْسَكَ، وَأَصْلُ الظُّلْمِ فِي اللُّغَةِ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ: وَمَنْ أَشَبَّ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ، مَعْنَاهُ لَمْ يَقَعْ لَهُ الشَّبْهُ غَيْرَ مَوْضِعِهِ، وَيُقَالُ ظَلَمَ الرَّجُلُ سِقَاءَهُ مِنَ اللَّبَنِ إِذَا شَرِبَ «مِنْهُ» وَسَقِيَ مِنْهُ قَبْلَ إِدْرَاكِهِ، وَأَرْضٌ مَظْلُومَةٌ إِذَا حُفِرَ فِيهَا وَلَمْ يَكُنْ حَفَرٌ فِيهَا قَبْلَ، أَوْ جَاءَ الْمَطَرُ بِقَرْبِهَا وَتَخَطَّاهَا، قَالَ النَّابِغَةُ (١):

أَلَا الْأَوَارِيَّ لَأَيَّ مَا أَبَيَّنُّهَا وَالنَّوْىَ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ

وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﴿بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ أَيِ اتَّخَذْتُمُوهُ إِلَهًا، وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾ أَيِ إِلَى خَالِقِكُمْ، يُقَالُ بَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ، فَالْبَارِئُ الْخَالِقُ، وَالْبَرِيَّةُ وَالْخَلْقُ الْمَخْلُوقُونَ، إِلَّا أَنَّ الْبَرِيَّةَ وَقَعَتْ فِي أَكْثَرِ كَلَامِهِمْ غَيْرَ مَهْمُوزَةٍ.

(١) النَّابِغَةُ الذِّبْيَانِي. زِيَادُ بْنُ مَعَاوِيَةَ. مِنْ قَيْسٍ. أَحَدُ فِعُولِ الشُّعْرَاءِ الْجَاهِلِيِّينَ. إِنْصَلَّ بِالْمُنَازَعَةِ كَمَا انْصَلَّ بِالْغَسَاسَةِ وَلَهُ مَعَ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُنْذَرِ أَقَاصِيصٌ وَكُتِبَ لَهُ اعْتِزَالِيَّاتُهُ وَهَذِهِ وَاحِدَةٌ مِنْهَا. الْأَوَارِيَّ جَمْعُ الْأَرَى. مَرِبَطُ الْبَدَايَةِ. وَالنَّوْىَ مَا يَحْفَرُ حَوْلَ الدِّيَارِ لِيَجْتَمَعَ فِيهِ مَاءُ الْمَطَرِ. وَالْأَرْضُ الْمَظْلُومَةُ الضَّلِيلَةُ. وَكَذَلِكَ الْجَلْدُ.

وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ ص ٨٩ - وَانْظُرِ الْأَغَانِي ٩ - ١٦٢ وَهِيَ قَصِيدَةٌ طَوِيلَةٌ أَوَّلُهَا: يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعِلْيَاءِ فَالْتَسَدِ.

وأصلها «أولئك هم خير البرية»^(١) وأكثر القراءة والكلام «البرية» بغير همز، وقد قرأ قوم «البرية»^(٢) بالهمز، والاختيار ما عليه الجمهور، وروي عن أبي عمرو (بن العلاء)^(٣) أنه قرأ إلى بارئكم بإسكان الهمز، وهذا رواه سيويه باختلاس الكسرة، وأحسب أن الرواية الصحيحة ما روى سيويه فإنه أضبط لما روى عن أبي عمرو، والإغراب أشبه بالرواية عن أبي عمرو لأن حذف الكسرة في مثل هذا وحذف الضم إنما يأتي باضطراب من الشعر، أنشد سيويه - وزعم أنه مما يجوز في الشعر خاصة.

إذا اغوججن قلت صاحب قوم^(٤)

بإسكان الباء، وأنشد أيضاً:

فاليوم أشرب غير مستحب إنما من الله ولا واغل^(٥)

فالكلام الصحيح أن تقول «يا صاحب» أقبل، أو يا صاحب^(٦) أقبل ولا وجه للإسكان، وكذلك «فاليوم أشرب» يا هذا وروى غير سيويه هذه الأبيات على الاستقامة وما ينبغي أن يكون في الكلام والشعر، وروا هذا البيت على ضربين: روا: فاليوم فأشرب غير مستحب.

(١) البينة ٩٨ - ٧.

(٢) فعمل بمعنى مفعول.

(٣) ليست في ث.

(٤) للعجاج اللسان (عموم) - الديوان ٦٤. كتاب سيويه ٢ - ٣٢٥ يصف رحلة الإبل في الصحراء ويمنه - بالدو أمثال السفين العموم.

(٥) لامرى القيس من قصيدته:

قولاً لدودان عبيد العصا ما غرمكم بالأمد الباسل
وقبله: حلت لي الخمر وكنت امرءا عن شربها في شغل شاغل
لأنه كان حرم على نفسه ان يشرب حتى يشار لأبيه. والبيت في الحزاة ٣ - ٥٣٠: والخصائص ٢ -

٣١٧، ٣٤٠، وفي أمالي المرتضى ٢ - ١٠٦.

(٦) بحذف ياء المتكلم وكسر الباء.

ورروا أيضاً: فاليوم أَسْقَى غيرَ مُسْتَحَقِّ^(١).

ورروا أيضاً: إذا اءوججن قلت صَاحِرُ قَوْمٍ.

ولم يكن سيبويه ليروي (إن شاء الله)^(٢) إلا ما سمع إلا أن الذي سمعه هؤلاء هو الثابت في اللغة، وقد ذكر سيبويه أن القياس غير الذي رَوَى، ولا ينبغي أن يُقرأ إلا ﴿إِلَى بَارِئِكُمْ﴾ بالكسر، وكذلك «عند بَارِئِكُمْ».

ومعنى ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ امتحنهم الله عز وجل بأن جعل توبتهم أن يقتل بعضهم بعضاً، فيقال إنهم صَغُفُوا صَغُفَيْنِ يقتل بعضهم بعضاً، فمن قُتِلَ كان شهيداً، ومن لم يقتل فتائب مغفور له ما تقدم من ذنبه، ويقال إن السبعين الذين اختارهم موسى ﷺ لم يكونوا ممن عبد العجل، وإنهم هم الذين كانوا يقتلون^(٣)، والأول أشبه بالآية لأن قوله عز وجل ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ يدل على أنها توبة عبدة العجل، وإنما امتحنهم الله عز وجل بهذه المحنة العظيمة لكفرهم بعد الدلالات والآيات العظام.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكَ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

معنى «جهره» غير مُسْتَبَرٍّ عَنَّا بشيء، يقال فلان يجاهر بالمعاصي أي لا يستر من الناس منها شيء، وقوله: ﴿فَأَخَذَتْكَ الصَّاعِقَةُ﴾ معنى الصاعقة ما يُصْعَقُونَ منه، أي يموتون، فأخذتهم الصاعقة فماتوا.

الدليل على أنهم ماتوا قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

(١) احتجب الشيء واستحجب أخره أي ليس على إثم مدخر في شريي. والواغل الداخل على القوم في شرايهم أو طعامهم.

(٢) يقتلون من عبد العجل.

(٣) ليست في ك.

وفي هذه الآية ذكر البعث بعد موت وقع في الدنيا. مثل قوله تعالى :
﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ ، ومثل قوله عز وجل :

﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾^(١) وذلك احتجاج على مشركي العرب الذين لم يكونوا مؤمنين بالبعث، فأتى النبي ﷺ بالأخبار عن بعث بعد الموت في الدنيا مما توافقه عليه اليهود والنصارى، وأرباب الكتب فاحتج عليهم ﷺ بحجة الله التي يوافقه عليها جميع من خالفه من أهل الكتب.

وقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي في أن بَعَثَكُمْ بعد الموت، وأعلمكم أن قدرته عليكم هذه القدرة، وأن الإقالة بعد الموت لا شيء يَعدُّها^(٢)، وهي كالمُضْطَرَةِ إلى عبادة الله^(٣).

وقوله : ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾.

سخر الله لهم السحاب يظلمهم حين خرجوا إلى الأرض المقدسة، وأنزل عليهم المَنَ والسُّلْوى. وجملة المَن ما يمن الله به مما لا تعب فيه ولا نَصَبَ وأهل التفسير يقولون إنَّ المَن شيء يسقط على الشجر حلو يشرب، ويقال أنه «التَرْنِجِين»^(٤)، ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: الكَمأة من^(٥) المَن وماؤها شفاء للعين، ومعنى المَن على ما وصفتنا^(٦) في اللغة ما يمن الله به من غير تعب ولا نصب، والسلوى طائر كالسماني، وذكر أنه كان يأتيهم من هذين ما فيه كفايتهم.

(١) البقرة ٢ الآية ٢٥٩، ٢٤٣.

(٢) هذا الغم والإعادة إلى الحياة لا شيء يملئه.

(٣) المضطرة اسم فاعل بمعنى مجبرة وحاملة لهم على العبادة.

(٤) مادة لزجة حلوة تشبه العسل تسقط على الأحجار والشجر مائعة ثم تجمد فيجمعها الناس.

(٥) الكمأة اسم جنس جمعي واحدة كمء بغير تاء. وهو نبات صَحْرَاوِي.

(٦) ك ما ذكرنا.

وقوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

قالوا إن معناه من هذه الطيبات، وقالوا أيضاً مما هو حلال لكم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾.

الرغد: الواسع الذي لا يُعْنَى.

وقوله: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أمروا بأن يدخلوا ساجدين.

﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾: معناه وقولوا مسألتنا حطة، أي حط ذنوبنا عنا، وكذلك القراءة^(١)، ولو قرئ حطة كان وجهها في العربية كأنهم قيل لهم، قولوا اخطط عنا ذنوبنا حطة. فحرفوا هذا القول وقالوا لفظة غير هذه اللفظة التي أمروا بها، وجملة ما قالوا أنه أمر عظيم سماهم الله به فاسقين.

وقوله: ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ﴾ جزم جواب الأمر، المعنى أن تقولوا ما أمرتم به نغفر لكم خطاياكم، وقرأ بعضهم «نغفر لكم خطيئاتكم» والقراءة الأولى أكثر، فمن قال خطيئاتكم، فهو جمع خطيئة بالالف والتاء، نحو سفينة وسفينات، وصحيفة وصحيفات، والقراءة كما وصفنا «نغفر لكم خطاياكم»، والأصل في خطايا - خطائي فتجمع همزتان قلب الثانية ياء فتصير خطائي، فاعل - مثل «خطاعي»^(٢) ثم يجب أن ت قلب الياء والكسرة إلى الفتحة والالف - فتصير خطاءً، مثل خطاعاً، فيجب بأن تبدل الهمزة ياء، لوقوعها بين ألفين، لأن الهمزة مجانسة للألفات فاجتمعت ثلاثة أحرف من جنس واحد، وهذا الذي ذكرناه مذهب سيويه ولسيويه مذهب آخر أصله للخليل، وهو أنه زعم أن

(١) أي بالرفع.

(٢) مجرد كلمة للتمثيل لما آخره همزة قبلها حرف صحيح - وليس للكلمة معنى.

خطايا أصلها فعائل، فقلت إلى فعالي فكان الأصل عنده خطائي مثل خطائع - فاعلم - ثم قدمت^(١) الهمزة فصارت خطائي مثل خطاعي، ثم قلت بعد ذلك على المذهب الأول - وهذا المذهب ينقص في الإعلال مرتبة واحدة، واللفظ يؤول في اللفظين خطايا.

وقوله عز وجل: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ الرِّجْز العذاب وكذلك الرِّجْس - قال الشاعر^(٢).

كَمْ رَامَنَا مِنْ ذِي عَدِيدٍ مُبْزَى حَتَّى وَقَمْنَا كَيْدَهُ بِالرَّجْزِ
وقوله عز وجل: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾.

أي تبديلهم ما أمروا به من أن يقولوا حطة. ويُقال فسق يفسق ويفسق. وفسق على اللغتين^(٣) وعليها القراء، ومعنى الفسق الخروج عن القصد والحق وكل ما خرج عن شيء فقد فسق إلا أنه خص من خرج عن أمر الله بأن قيل فاسق، ولم يحتج إلى أن يقال فسق عن كذا، كما أنه يقال لكل من صدق بشيء هو مؤمن بكذا ويقال للمصدق بأمر الله مؤمن فيكفي، والعرب تقول فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرتها.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾.

موضع ﴿إِذْ﴾ نصب على ما تقدمه، كأنه قيل واذكر إذ استسقى موسى لقومه إلا أن ﴿إِذْ﴾ لا يظهر فيها الإعراب لأنها لا تتم إلا بأن توصل، وجميع ما

(١) كذا بجميع الأصول - وصحته فتحت الهمزة.

(٢) لرؤية ديوانه ٦٤، والمبزي المتأخر - من تباذى تظاهر بما ليس عنده، ومبز مذل غمز - كقولهم كذبتم ورب البيت يبزي عمداً.

أي لا يجزي ولا يذل، والوقم - كبح الدابة. أي ردنا كيده. ووقفناه كما تصد الدابة الجامعة.

(٣) الضم والفتح. أي إن يفسق مضموم العين سواء ماضيه مفتوحها أو مضمومها.

لا يتم من هذه المهمة إلا بصلة لا يعرب لأنه بعض اسم ولا يعرب إلا الاسم التام، ولكن إذ كُسِرَت لالتقاء الساكنين، ومعنى استسقى، استدعى أن يُسقى قَوْمُهُ، وكذلك استَنْصَرَت استَدْعَيْتُ النَّصْرَةَ.

وقوله عز وجل: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾.

أكثر القراءة ﴿اثنتا عشرة﴾ بإسكان الشين، ولغة أخرى «اثنتا عشرة» عينا - بكسر الشين - وقد قرأ بعض القراء عَشْرَةَ - على هذه اللغة، وكلاهما جيد بالغ - و«عينا» - نصب على التمييز، وجمع ما نصب على التمييز في العدد على معنى دخول التنوين، وإن لم يذكر في عشرة، لأن التنوين حذف ههنا مع الإعراب^(١) ومعنى قول الناس عندي عشرون درهماً معناه عندي عشرون من الدراهم، فحذف^(٢) لفظ الجمع - و«من» هذه التي خَلَصَ بها جنس من جنس وعبر الواحد عن معنى الجمع، فهذا جملة ما انتصب من العدد على التمييز.

وفي التفسير أنهم فجّر الله لهم من حَجَرٍ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ عَيْنًا لَأْتِي عَشْرَ فَرِيقًا، لكل فريق عين يشربون منها، تتفجر إذا نزلوا فإذا ارتحلوا غارت العين وحملوا الحجر غير متفجر منه ماء.

وقوله عز وجل: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ﴾.

كان يتفجر لهم الماء من اثْنَيْ عشر موضعاً لا يختلف في كل منزل فيعلم كل أناس مشربهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

(١) عشرة في موضع الإضافة - لكنها مبنية على الفتح للتركيب.

(٢) في الأصل «فحذفت» أي الناس.

يقال عثا عثوا وعُثُوا. والعُثُو أشد الفساد^(١).

وقوله عز وجل: ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ﴾.
يخرج مجزوم وفيه غير قول:

قال بعض النحويين المعنى سنله وقل له أخرج لنا يخرج لنا (هو)^(٢) وقال في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٣) قالوا^(٤): المعنى قل لهم قولوا التي هي أحسن أن يقولوا. وقال قوم: معنى ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾ معنى الدعاء كأنه قال: أخرج لنا، وكذلك ﴿قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة﴾^(٥) والمعنى قل لعبادي أقيموا، ولكنه صار قبله «أدْعُ» و «قل»^(٦) فجعل بمنزلة جواب الأمر.

وكلا القولين مذهب، ولكنه على الجواب أجود لأن ما في القرآن من لفظ الأمر [الذي] ليس معه جازم - مرفوع قال الله - عز وجل - ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. ثم جاء بعد تمام الآية ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ المعنى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا يغفر لكم^(٧).

(١) يقال عثا عثوا، وعُثي عثوا. والفعل فيها واوي اللام، ويأتي الفعل يائياً فيقال: عثي يعثي عُثياً وعُثياً وعُثياناً. ونادراً يقال عثا يعثي - بفتح العين فيها - وجه ندرته أو شذوذه أنه ليست عينه ولا لامه حرفاً حلقياً. والآية من عثي يعثي عثوا. بوزن فهم. وهي اللفظة الأجود في هذه المائدة. أما عثا يعثو الواوي فيقال في إسناده لوao الجماعة: لا تعثوا. بضم ما قبل الواو، والفعل معناه أشد الإفساد.

(٢) ط فقط.

(٣) الإسراء ١٧/٥٣.

(٤) أعاد الضمير على بعض النحويين مرة مفرداً ومرة جمعاً.

(٥) إبراهيم ١٤/٣.

(٦) سبقه «ادع» في الآية التي معنا. وقُلْ في الآيتين الآخرين.

(٧) لكي نوضح هذه المسألة بعض التوضيح نذكر أنه من المقرر نحويًا أنه إذا وقع المضارع بعد طلب وليس به فاء، جزم الفعل، وذكر النحويون لهذا الجزم عللا مختلفة، وفي الآية التي معنا وأمثالها =

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَنْ يَغْلِبْهَا وَقَتَائِهَا وَفُومَهَا﴾.

في القِتَاء لغتان، يقال القِتَاء والقِتَاء (يا هذا) ^(١) و (قد) ^(٢) قرأ بعضهم قَتَائِهَا بالضم، والأجود الأكثر وقَتَائِهَا بالكسر، وفومها: القوم الحنطة، ويقال الحُبوب وقال بعض النحويين إنه يجوز عنده القُوم ههنا الثوم، وهذا ما لا يعرف أن القوم الثوم، وههنا ما يقطع هذا ^(٣). محال أن يطلب القوم طعاماً لا بُرَّ فيه، والبرُّ أصل الغذاء كله، ويقال قُومُوا لنا، أي اخْبِرُوا لنا. ولا خلاف عند أهل اللغة أن القوم الحنطة، وسائر الحبوب التي تخبز يلحقها اسم القوم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾.

يعني أن المن والسلوى أرفع من الذي طلبتم، و﴿أَدْنَى﴾ القراءة فيه بغير الهمز ^(٤) وقد قرأ بعضهم «أَدْنَاء» بالذي هو خير، وكلاهما له وجه في اللغة إلا أن ترك الهمزة أولى بالاتباع. أما «أَدْنَى» غير مهموز، فمعناه الذي هو أقرب

كالأيتين اللتين أوردتهما المؤلف اختلفت تقديراتهم، لأن المضارع المجزوم في هذه الآيات لا يترتب على الأمر السابق عليه، مع أن شرط الجزم أن يقصد بالمضارع أنه جواب للطلب السابق، ففي هذه الآية لا يترتب على الدعاء إخراج الأرض، وفي الأيتين الآخرين لا يترتب على القول إقامة الصلاة ولا قول التي هي أحسن، ولا يصح أي منها مقولاً للقول. فمن النحويين من قدر فعلاً محذوفاً فجعل التقدير: قل لهم. أقيموا الصلاة يقيموا، وفي آيتنا: ﴿ادْعُ لِنَارِكَ﴾ قاتلاً أخرج بخرج، ومنهم من قدر لام أمر محذوفة، فيكون التقدير، ادع ربك فليخرج وقل لهم فليقيموا الصلاة، وليقولوا التي هي أحسن، فيكون مقول القول محكياً بالمعنى.

وقد أورد المصنف رأيين، ورجح جزم الفعل في جواب الطلب، لأن المضارع إذا كان مقصوداً به الطلب وليس به لام لا يجوز وهذا حق إذا جرينا على أن الفعل المذكور هو الدال على الطلب أما إذا جرينا على أن الفعل الدال على الطلب محذوف فهذا المذكور جوابه.

(١) ليست في ك.

(٢) ليست في ك.

(٣) ما يطل هذا القول.

(٤) همز آخره «أَدْنَاء».

وأقل قيمة، كما تقول، هذا ثوب مقارب، فأما الخسيس فاللغة فيه (أنه مهموز، يقال) (١) ذنوء، ذنائة، وهو ذنيء بالهمزة، ويقال هذا أدنأ منه (بالهمزة) (٢)

وقوله عز وجل: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ الأكثر في القراءة إثبات الألف (٣). وقد قرأ بعضهم «اهبطوا مصر فإن لكم» بغير ألف، فمن قرأ مصرأ بالألف فله وجهان: جائز أن يراد بها مصرأ من الأمصار لأنهم كانوا في تيه، وجائز أن يكون أراد مصر بعينها، فجعل مصرأ اسماً للبلد. فصرف لأنه مذكر سمي مذكراً (٤) وجائز (٥) أن يكون مصر بغير ألف على أنه يريد مصرأ بعينها كما قال عز وجل:

﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ (٦). وإنما لم يصرف لأنه للمدينة فهو مذكر سمي به مؤنث (٧).

وقوله عز وجل: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾.

﴿الذلة﴾: الصغار، ﴿والمسكنة﴾: الخضوع، واشتقاقه: من السكون، إنما يقال مسكين للذي أسكنه الفقر، أي قلل حركته.

وقوله جل وعز: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ ﴿وباءوا بغضب من الله﴾

(١) ط حق وذنائة.

(٢) ليست في ك.

(٣) أي تنوين كلمة مصر.

(٤) ك «سمي به مذكراً والمراد أنه اسم لبلد مذكر وعلى أنه اسم للمدينة يجوز صرفه أيضاً، لأنه ثلاثي ساكن الوسط.

(٥) ك ومن قرأ بغير ألف فإنما يريد مصرأ بعينها.

(٦) يوسف ٣١/٩٩.

(٧) أي أن كلمة مصر اسم لأي مصر من الأمصار وأطلقت على مدينة بعينها.

يقال بَوْتُ بكذا وكذا أي احتملته^(١).

وقوله جَلَّ وعَزَّ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾.

(معنى)^(٢) ذلك واللَّهُ أعلم الغضب حل بهم بكفرهم.

وقوله عَزَّ وجلَّ: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾.

القراءة المجمع عليها في النبيين والأنبياء والبرية طرَحَ الهمزة، وجماعة من أهل المدينة يهزمون جميع ما في القرآن من هذا [فيقرأون] «النبيين بغير حق والأنبياء».

واشتقاقه من نَبَأَ وأَنْبَأَ أي أَخْبِرَ.

والأجود ترك الهمزة، لأن الاستعمال يُوجبُ أَنْ ما كان مهموزاً من فاعل فجمعه فُعَلَاءَ، مثل ظريف وظرفاء^(٣) ونبي ونبأة. فإذا كان من ذوات الياء فجمعه أَفْعَلَاءَ، نحو غني وأغنياء، ونبي وأنبياء^(٤).

وقد جاء أَفْعَلَاءَ في الصحيح، وهو قليل، قالوا خميس وأخمسَاءَ وأخمس، ونصيب وأنصبَاءَ، فيجوز أن يكون نبي (من) أنبأت مما ترك همزة لكثرة الاستعمال، ويجوز أن يكون (من) نبأً ينبؤ إذا ارتفع، فيكون فاعلاً من الرفعة^(٥).

وقوله عَزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنَ

(١) يقال: بَاءَ بَذَنهُ بَوًّا وبَوًّا احتمله أو اعترف به، وبَاءَ بَدَمَهُ أَقْرَبَاءَهُ بَدَمَهُ بَدَمَهُ عَدْلَهُ وَالْأَصْلُ بَاءَ بِمَعْنَى رَجَعَ، فَتُسَوِّدُهُ هُنَا بِالْإِحْتِمَالِ لَيْسَ عَامًّا.

(٢) ليست في ك.

(٣) أي يجمع على هذا الوزن، وظريف لا همز فيه وإنما هو وزن يقاس عليه - ومنه جريء، ووضي، وبريء.

(٤) وهو مطرد في الصحيح المضعف نحو شديد وأشداء وعزيز ولييب وكفيف.

(٥) على الأول هو بمعنى مفعول وعلى الثاني بمعنى فاعل أي ذورفة.

آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم﴾.

لا يجوز أن يكون لأحد منهم إيمان إلا مع إيمانه بالنبى ﷺ ودليل ذلك قوله عز وجل: ﴿الذين كفروا وصَدَّوا عن سبيل الله أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ. والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ، وهو الحقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [كُفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] ﴿١﴾. فتأويله (٢) من آمن بالله واليوم الآخر وآمن بالنبى ﷺ فلهم أجرهم. وجاز أن يقال فلهم لأن مَنْ لَفْظُهَا لَفْظُ الْوَاحِدِ وتقع على الواحد والاثنين والجمع والتأنيث والتذكير، فيحمل الكلام على لفظها فيُوحَد ويذكر، ويحمل على معناها فيثنى ويجمع ويؤنث.

قال الشاعر (٣):

تعال فإن عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي كُنْ مِثْلَ مَنْ - يَا ذَنْبُ - يَصْطَحِبَانِ
وهادوا أَصْلَهُ فِي اللُّغَةِ تَابُوا، وكذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَنَا هَذَا إِلَيْكَ﴾ (٤)
أي «تَبْنَا إِلَيْكَ». وواحد النصارى قيل فيه قولان: قالوا يجوز أن يكون واحدُهم نصْران (كما ترى) (٥) فيكون نصران ونصارى على وَزْنِ نَدْمَانِ وَندامى -

قال الشاعر:

(١) القتال ٤٧/١، ٢.

(٢) تأويل الآية التي معنا هنا.

(٣) الفرزدق أبو فراس همام بن غالب رأس الشعراء الأمويين توفي سنة ١١٠ هـ.

ورواية البيت في الديوان ٨٧٠ وفي المقاصد ١ - ٤٦ تعش وكذا في أسالي ابن الشجري ٢ - ٣١١:

وفي المعنى ٦٤١، والبيت شائع متداول في كتب النحو - من قصيدة وصف فيها ذنباً جاء إلى ناره ليلاً فقدم له الفرزدق قطعة من شاة، ومنع أصحابه من طرده.

(٤) الأعراف ١٥٦/٧. وتفسير هادوا - بالتوبة إنما هو تفسير المعنى اللازم. إذا المعنى اللغوي هاد هو

رجع - وهذنا إليك: رجعنا إليك بالتوبة.

(٥) ليست بالأصل.

فَكِلْتَاهُمَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا كَمَا سَجَدَتْ نَصْرَانَةٌ لَمْ تَحْتَفِ^(١)

فنصرانة تأنيث نصرانٍ، ويجوز أن يكون النصرارى واحدهم نصرى مثل
بمير مهري، وإبل مهارى. ومعنى ﴿الصائبين﴾ الخارجين من دين إلى دين،
يقال صبا فلان إذا خرج من دينه - يصبأ - يا هذا - ويقال صبأت النجوم إذا
ظهرت وصبأ نابه إذا خرج.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

القراءة الجيدة الرفع، وكذلك إذا كررت «لا» في الكلام قلت لا رجلٌ
عندي ولا زيدٌ، و﴿لا فيها غولٌ ولا هم عنها ينزفون﴾^(٢) وإن قرئ فلا
خوف عليهم فهو جيد بالغ الجودة وقد قرئ به.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾.

المعنى واذكروا إذ أخذنا ميثاقكم، والطور ههنا الجبل ومعنى أخذنا
ميثاقكم: يجوز أن يكون ما أخذه الله عز وجل حين أخرج الناس كاللذر،
ودليل هذا قوله: ﴿وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾^(٣) ثم قال من بعد تمام
الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ فهذه الآية كالأية التي
في البقرة. وهو أحسن المذاهب فيها، وقد قيل أن أخذ الميثاق هو ما أخذ،
الله من الميثاق على الرسل ومن اتبعهم، ودليله قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ
مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَلِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ
لْتُؤْمِنُوا بِهِ وَلْتَنْصِرُنَّهُ﴾^(٤) فالأخذ على النبيين - صلى الله عليهم وسلم - الميثاق يدخل

(١) هو أبو الأحرز الحماني - يصف ناقتين مجهودتين من السير حتى كلتا وانحنى رأساهما اعياه.

اللسان (حنف) سيبويه ٢/ ٢٧، ١٠٢ باريس.

(٢) الصافات ٢٣ - ٤٧.

(٣) الأعراف ٧ - ١٧١ - ١٧٢.

(٤) آل عمران ٣ - ٨١.

فيه من أتبعهم، ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ أي جنتاكم بآية عظيمة، وهي أن الطور - وهو الجبل - رُفِعَ فَوْقَهُمْ حتى أَظْلَهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ واقع بهم، فأخبر الله بعظم الآية التي أروها بعد أخذ الميثاق. وأخبر بالشيء الذي لو عذبهم بعده لكان عادلاً^(١) في ذلك، ولكنه جعل لهم التوبة بعد ذلك وقال ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ من بعد ذلك أي من بعد الآيات العظام. ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾.

أي لولا أن من الله عليكم بالتوبة بعد أن كفرتم مع عظيم هذه الآيات ﴿لكنتم من الخاسرين﴾.

وقوله عز وجل: ﴿خُلُّوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾.

موضع ما نصب، و﴿ما آتيناكم﴾ هو الكتاب الذي هو التوراة ومعنى خذوه بقوة، أي خذوه بجِدٍ واطرِكوا الريب والشك لما بان لكم من عظيم الآيات.

وقوله عز وجل: ﴿وَادْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ معناه اذْكُرُوا ما فيه وجاز في اللغة أن تقول خذ وخذاً، وأصله أَوْ خُذْ وكذلك «كل» أصله أَوْكُلْ، ولكن خُذْ وَكُلْ اجتمع فيهما كثرة الاستعمال والتقاء همزتين وضمة، فحذفت فاء الفعل وهي الهمزة التي كانت في أَوْ خُذْ وأكل فحذفت لِمَا وصفنا من كثرة الاستعمال واجتماع ما يستقلون.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾.

معنى ﴿علمتم﴾ هنا عرفتم، ومثله قوله عز وجل ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾^(٢) ومعناه لا تعرفونهم الله يعرفهم، ومعنى ﴿اعتدوا﴾ ظلموا وجاوزوا ما حُدَّ لَهُمْ، كانوا أمروا ألا يصيدوا في السبت، وكانت الحيَّاتُ تَجْتَمِعُ لَأَمْنِهَا فِي

(١) أخبرهم بإعراضهم بعد هذه الآيات - ومع ذلك تفضل عليهم فلم يعاقبهم، ولو أنه أنزل عليهم عذاباً لكان ذلك جزءاً عادلاً.

(٢) الأنفال ٨ - ٦٠.

السبت، فحبسوها في السبت وأخذوها في الأحد، فعدوا في السبت لأن صيدهم^(١) منها من التصرف، فجعل الله جزاءهم في الدنيا - بعدما أراهم من الآيات العظام بأن جعلهم قردة خاسئين، معنى خاسئين متبعدين يقال - خَسَّتْ الكلب أخسوه خَسّاً أي باعدته وطرذته، وقوله عز وجل: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾.

«ها» هذه تعود على الأمة التي مسخت ويجوز أن يكون للفعل^(٢) ومعنى ﴿لما بين يديها﴾ يحتمل شيئين من التفسير: يحتمل أن يكون ﴿لما بين يديها﴾ لما أسلفت من ذنوبها، ويحتمل أن يكون ﴿لما بين يديها﴾ للأمام التي تراها^(٣) ﴿وما خلفها﴾ ما يكون بعدها، ومعنى قولك نكَلْتُ به، أي جعلت غيره ينكُل أن يفعل مثل فعله، فيناله مثل الذي ناله.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي يتعظ^(٤) [بها] أهل التقوى فيلزمون ما هم عليه.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ المعنى واذكروا إذ قال موسى لقومه، أمروا بذبح بقرة يضرب ببعضها قتيل تشاجروا فيمن قتل، فلم يعلم قاتله، فأمر الله عز وجل بضرب المقتول بعضو من أعضاء البقرة، يزعموا في التفسير أنهم أمروا أن يضربوه بالقخذ اليمنى، أو الذنب، وأحب الله تعالى أن يُريهم كيف إحياء الموتى، وفي هذه الآية، احتجاج على مشركي العرب لأنهم لم يكونوا مؤمنين بالبعث، فأعلمهم النبي ﷺ هذا الخير الذي لا يجوز أن يعلمه إلا من قرأ الكتاب أو أوحى إليه، وقد علم المشركون

(١) في ك صيدها. المعنى أن حبسهم الحيتان صيد لأنهم منعوها من الهرب.

(٢) المسخة التي أصابته.

(٣) المعاصرة لهم في هذا الوقت.

(٤) في ك يتعظها أي يتعظ بها.

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُمِّيٌّ وَأَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَعْلَمُونَ^(١) - وهم يخالفونه - أَنَّ مَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ هَذِهِ الْأَقَاصِيصِ حَقٌّ .

﴿قَالُوا اتَّخَذْنَا مُزُورًا﴾، فانتفى موسى من المزور^(٢)، لأن الهازيء جاهل لاعب فقال: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فلما وضح لهم أنه من عند الله ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ وإنما سألوا ما هي لأنهم لا يعلمون أن بقرة يحيا بضرب بعضها ميت .

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ﴾ .

ارتفع ﴿فارض﴾ بإضمار هي^(٣) ومعنى ﴿لا فارض﴾ : لا كبيرة، ﴿ولا بكر﴾ [لا صغيرة] . أي ليست بكبيرة ولا صغيرة، ﴿عَوَانٌ﴾ والعَوَانُ دون المُسِنَّةِ وفوق الصغيرة، ويقال من الفارض فرضت فَرَضَ فَرُوضاً ومن العوان قد عَوْنَتْ تُعَوِّنُ، ويقال حرب عَوَان، إذا لم تكن أول حرب، وكانت ثانية، قال زهير :

إِذَا لِقِيتَ حَرْبَ عَوَانٍ مُضِرَّةً ضُرُوسٌ تَهْزِ النَّاسَ، أُنْيَابُهَا صُغْلٌ^(٤)

ومعنى ﴿يُبَيِّنُ ذَلِكَ﴾ بين البكر والفارض، وبين الصغيرة والكبيرة وإنما جَازَ بين ذلك، و«بين» لا يكون إلا مع إثنين أو أكثر لأن ذلك ينوب عن الجَمَلِ، فتقول ظننت زيدا قائماً، فيقول القائل «ظننت ذلك»^(٥) .

وقوله عز وجل: ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾ .

(١) في ط، ب يعلنون ذلك . وآثرنا رواية ك . لأن المفعول مذكور ولاستفامة المعنى .

(٢) تبرأ منه واستعاذ بالله .

(٣) فارض خبر لا والاسم محذوف . و«لا» ليست عاملة .

(٤) ديوانه ١١٢ ، لقحت الناقة حملت . ولقحت الحرب شبت - والحرب العوان التي تنكسر، وتنشب بعد أن كانت هدأت . والضروس العنيفة التي تطحن المتحاربين وتهتكهم والأنياب

الصعل الطويلة . وصف الحرب بالطول والعنف، وأنها رهبة مخيفة .

(٥) ك قد ظننت ذاك وقد ظننت ذلك .

موضع ﴿ما﴾ رفع [بالابتداء] لأن تأويله الإستفهام كَقَوْلِكَ: أدع لنا ربك
يبين لنا أي شيء لونها ومثله ﴿فليَنظُر أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً﴾^(١). ولا يجوز في
القراءة ﴿أدع لنا ربك يبين لنا ما لونها﴾، على أن يجعل ﴿ما﴾ لغواً^(٢) ولا يقرأ
القرآن إلا كما قرأت القراء المجتمع عليهم في الأخذ عنهم^(٣).

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا﴾: ما بعد القول من باب إن مكسور أبداً، كأنك تذكر
القول في صدر كلامك، وإنما وقعت قلت في كلام العرب أن يحكى بها ما
كان كلاماً يقوم بنفسه قبل دخولها فيؤدي مع ذكرها ذلك اللفظ، تقول: قلت
زيداً منطلق. كأنك قلت: زيد منطلق، وكذلك إن زيداً منطلق، لا إختلاف
بين النحويين في ذلك، إلا أن قوماً من العرب، وهم بنو سليم يجعلون
باب قلت أجمع كباب ظننت، فيقولون: قلت زيداً منطلقاً، فهذه لغة^(٤) لا^(٥)
يجوز أن يوجد شيء منها في كتاب الله عز وجل، ولا يجوز قال أنه يقول
إنها^(٦)، لا يجوز إلا الكسر.

وأما قوله عز وجل: ﴿صَفَرَاءُ فَاقَعٌ لَوْنُهَا﴾ فاقع نعت للأصفر الشديد
الصفرة، يقال أصفر فاقع^(٧) وأبيض ناصع وأحمر قان، قال الشاعر:^(٨)

يَسْقِي بِهَا ذُو تِسْمَتَيْنِ كَأَنَّمَا قَنَاتٌ أَنَامِلُهُ مِنَ الْفِرْصَادِ

(١) الكهف ١٩ - ١٩. (٢) فينصب لونها.

(٣) ك المجمع على الأخذ عنهم.

(٤) ك وهذه.

(٥) ك لا يوجد، ط لا يوجد منها في كتاب الله.

(٦) ط لا يجوز أنها بفتح أن.

(٧) في جميع النسخ أصفر ناصع.

(٨) الأسود بن يعفر - اللسان «قنا» وقتنا اشتدت حرته، والثومة اللؤلؤة أو الدرة. والفرصاد صبح أحمر

وفي اللسان - توم - البيت للأشعث بن سهم وهو في شواهد المغني ص ١٣٨ منسوباً للأسود.

أنظر أخبار الأسود في الأغاني ١١ - ١٢٩ والخزانة ١ - ١٩٠ - ويروى يسقى.

أي احمرت حمرة شديدة، ويقال أحمر قائم وأبيض يَقَنْ، وَلَهَقَ وَلِهَاق،
وَأَسْوَدَ حَالِك، وَخَلَّوْكَ وَخَلَّوَكِي وَدَجَّوَجِي، فهذه كلها صفات مبالغه في
الألوان، وقد قالوا إِنْ صَفَرَاءَ ههنا سوداء.

ومعنى ﴿تَسْرُ النََّاظِرِينَ﴾ أي تعجب الناظرين.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾.

معناه ليست بذلول ولا مثيرة، وقوله: ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يقال: سقيته
إذا ناولته فشرب، وأسقيته جعلت له سقياً، فَيَصْحُ ههنا وَلَا تَسْقِي بِالضَّم.

وقوله: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾.

أي ليس فيها لون يفارق لونها، والوَشْيُ في اللغة خلط لون بلون
وكذلك في الكلام، يقال وشيت الثوب أشبه شَيْئاً وَوَشِيّاً، كَقَوْلِكَ وَدَيْتَ فُلَاناً
أَدِيهِ دَيْئاً، ونصب ﴿لَا شَيْءَ﴾ فيه على التثني، ولو قرئ لَأَشْيَاءَ فيها لجاز، ولكن
القرأة بالنصب.

وقوله: ﴿الآنَ جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾.

فيه أربعة أَوْجُهٍ حكى بعضها الأَخْفَشُ: فأجودها «قالوا الآن» بإسكان
اللام وحذف الواو من اللفظ، وزعم الأَخْفَشُ أنه يجوز قطع ألف الوصل ههنا
فيقول:

قالوا: ﴿الآنَ جِثَّتْ بِالْحَقِّ﴾ وهذه رواية، وليس له وجه في القياس^(١) ولا
هي عندي جائز، ولكن فيها وجهان غير هذين الوجهين: وهما جيدان في
العربية، يجوز «قالوا لَانَ» على إلقاء الهمزة^(٢)، وفتح اللام من الآن، وترك

(١) ك: وليس له في القياس وجه: أي ليس للأخفش وجه يقيس عليه.

(٢) في هذا الوجه تحذف همزة الوصل فتحذف الواو ولالتقاءها ساكنة مع اللام وتخفف اللام بالفتح
ولكن لا ترد الواو.

الواو محذوفة لالتقاء الساكنين، ولا يعتد بفتحة اللام. ويجوز: «قَالُوا لَانْ جِيَتْ بِالْحَقِّ»^(١) ولا أعلم أحداً قرأ بها، فلا يقرأ بحرف لم يقرأ به وإن كان ثابتاً في العربية.

والذين أظهروا الواو أظهروها لحركة اللام لأنهم كانوا حذفوها لسكونها، فلما تحركت ردوها. والأجود في العربية حذفها لأن قرأ «ب تقول» «الأحمر» ويلقون الهمزة فيقولون «لَحْمَر» فيفتحون اللام ويقرأون ألف الوصل لأن اللام في نية السكون، وبعضهم يقول - «لَحْمَر» ولا يقرأ ألف الوصل يريد الأحمر.

فأما نصب «الآن» فهي حركة لالتقاء الساكنين^(٢)، ألا ترى إنك تقول: أنا الآن أكرمك، ومن الآن فعلت كذا وكذا، وإنما كان في الأصل مبنياً^(٣) وحرك لالتقاء الساكنين، وبنى [الآن] وفيه الألف واللام، لأن الألف واللام دخلتا بعهد غير متقدم. إنما تقول الغلام فعل كذا [إذا] عهده أنت ومخاطبتك، وهذه الألف واللام تنويان عن معنى الإشارة، المعنى أنت إلى هذا الوقت تفعل، فلم يعرب الآن كما لا يعرب هذا^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾.

معناه^(٥) فتدارأتم فيها، أي تدافعتم، أي ألقى بعضكم على بعض، يقال درأت فلاناً إذا دافعته، وداريته إذا لايته، ودريته إذا ختلته، ولكن التاء أدغمت في الدال لأنهما من مخرج واحد، فلما أدغمت سكنت فاجتلبت لها ألف الوصل، فتقول: ادارأ القوم أي تدافع القوم.

(١) في هذا الوجه تبقى الواو ولا تحذف.

(٢) يقصد حركة اللام من الآن.

(٣) أي ساكناً.

(٤) هذا رأي له وبعض النحويين وجمهورهم أن «الآن» ظرف معرب ناقص التصرف.

(٥) لك معنى فادارأتم: فتدارأتم.

وقوله عز وجل: ﴿مُخْرَجٌ مَا كُتِبَ تَكْتُمُونَ﴾.

الأجود في «مخرج» التنوين لأنه إنما هو لما يستقبل أو للحال، ويجوز حذف التنوين^(١) استخفافاً فيقرأ، مخرج ما كتبت تكتمون، فإن كان قرئ به وإلا فلا يخالف القرآن كما شرحنا.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا﴾^(٢).

القراءة في هذا على أوجه، فأجودها والأكثر «تَشَابَهُ عَلَيْنَا» على فتح الهاء والتخفيف، ويجوز «تَشَابَهُ» علينا، وَيَشَابَهُ عَلَيْنَا - بالتاء والياء، وقد قرئ «إِنَّ الْبَاقِرَ يَشَابَهُ عَلَيْنَا» والعرب تقول في جمع البقر والجمال. الباقِر والجمال، يجعلونه اسماً للجنس، قال طرفة بن العبد: ^(٣)

وجاملٍ خَوْعٍ مِنْ نَيْبِهِ زَجَرُ الْمُعَلَى أَصْلًا وَالسَّفِيحِ

ويروي «مِني به» وهو أكثر الرواية، وليس بشيء، وقال الشاعر:
ما لي رأيتك بعد عهدك موحشاً خَلَقاً كحوض الباقِر المتهدم^(٤)
وما كان مثل بقرة وبقر، ونخلة ونخل، وسحابة وسحاب، فإن العرب

(١) في ب، وط. النون.

(٢) كان ينبغي أن تذكر هذه الآية قبل ذلك، ولكن جاءت هكذا في جميع النسخ. والزجاج يفعل ذلك كثيراً. إذ يؤخر آية أو آيات عن موضعها.

(٣) طرفة بن العبد من بكر بن وائل - ربي نبغ شاباً ومات شاباً وقد جرؤ على الهجاء من صفه حتى هجا الملك عمرو بن هند فدير قتله في قصص معروف - والبيت في اللسان (جل) والخزانة ١ - ١٤٤ وملحق السنة ١٨٣.

الجمال الجمال - وخوع أضعف. النيب جمع ناب الجمل الذي انتشق نابه والمعلي والسفيح: الإلزام تضرب لاستطلاع شأن السفر - يعني أن إله هزلت لكثرة أسفاره. وأعاد الضمير مذكراً للاسم. - والالزام تضرب عند إرادة السفر.

(٤) يريد أنه هزل وذهب حسن منظره، فأصبح واهناً كالقوض الذي هدمته الأبقار بكثرة الشرب منه.

تذكره، وتؤثته، فتقول هذا بقر وهذه بقر، وهذا نخل وهذه نخل. فمن ذكر فلان في لفظ الجمع أن يعبر عن جنسه فيقال: فتقول هذا جمع، وفي لفظه أن يعبر عن الفرقة والقطعة، فتقول هذه جماعة وهذه فرقة - قال الله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ﴾^(١) فذكر، وواحدته سحابة، وقال: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾^(٢) فجمع على معنى جماعة، ولفظها واحد. فمن قرأ ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ فمعناه أن جماعة البقر تتشابه علينا، فأدغم التاء في الشين لقرب مخرج التاء من الشين، ومن قرأ ﴿تَشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ أراد تشابه فحذف التاء الثانية لاجتماع تاءين كما قرئ ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ومن قرأ ﴿يُشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ بالياء - أراد جنس البقر أيضاً، والأصل يتشابه علينا، فأدغم التاء في الشين.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾.

تأويل ﴿قَسَتْ﴾ في اللغة غلظت وبيست وصلبت^(٣) فتأويل القسو في القلب ذهاب اللين والرحمة والخضوع والخشوع منه، ومعنى ﴿من بعد ذلك﴾ أي من بعد إحياء الميت لكم بعضو من أعضاء البقرة، وهذه آية عظيمة كان يجب على من يشاهدها - فشاهد بمشاهدتها من قدرة عز وجل ما يزيل كل شك - أن يلين قلبه ويخضع^(٤)، ويحتمل أن يكون ﴿من بعد ذلك﴾ من بعد إحياء الميت والآيات التي تقدمت ذلك نحو مسخ القردة والخنازير ونحو رفع الجبل فوقهم، ونحو انبجاس الماء من حجر يحملونه معهم، وإنما جاز ﴿ذلك﴾ وهؤلاء

(١) سورة النور ٢٤ - ٤٢.

(٢) سورة ق ٥٠ - ١٠.

(٣) في ك غلظت وبيست وعت فتأويله ذهاب اللين والرحمة من القلب.

(٤) هذه عبارة ك. وفي النسخ الأخرى - كان يجب على من شاهد أن يؤمن بها فشاهد الخ. أقرنا هذه لتفادي ذكر مفعولين مختلفين.

الجماعة مخاطبون، ولم يقل ذلكم - ولو قال ذلكم كان جيداً^(١) - وإنما جاز أن تقول للجماعة بعد ذلك وبعد ذلكم^(٢) لأن الجماعة تؤدي عن لفظها الجميع والفريق، فالخطاب في لفظ واحد، ومعنى جماعة.

وقوله عز وجل: ﴿فَبَيِّنَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾.

وقد روي ﴿أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ ومعنى تشبيه القسوة بالحجارة قد بيناه، ودخول ﴿أَوْ﴾ ههنا لغير معنى الشك ولكنها ﴿أَوْ﴾ التي تأتي للإباحة^(٣) تقول: الذين ينبغي أن يؤخذ عنهم العلم الحسن أو ابن سيرين، فلست بشاك، وإنما المعنى ههنا: هذان أهل أن يؤخذ عنهما العلم، فإن أخذته عن الحسن فأنت مصيب، وإن أخذته عن ابن سيرين فأنت مصيب، وإن أخذته عنهما جميعاً فأنت مصيب، فالتأويل أعلموا أن قلوب هؤلاء إن شبهتم قسوتها بالحجارة فأنتم مصيبون أو بما هو أشد فأنتم مصيبون ولا يصلح أن تكون أو ههنا بمعنى الواو. وكذلك قوله: ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً... أَوْ كَصَيِّبٍ﴾، أي إن مثلتهم بالمستوقد فذلك مثلهم، وإن مثلتهم بالصَّيْب فهو لهم مثل وقد شرحناه في مكانه شرحاً شافياً كافياً إن شاء الله^(٤).

فمن قرأ ﴿أشد قسوة﴾ رفع أشد بإضمار هي كأنه قال: أو هي أشد قسوة، ومن نصب ﴿أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ فهو على خفض في الأصل بمعنى الكاف، ولكن أشد أفعال لا ينصرف لأنه على لفظ الفعل، وهو نعت ففتح وهو في

(١) ك جيداً بالفاء.

(٢) عبارة لا حاجة إليها قد تقدمت.

(٣) الأقرب أنها هنا للإضراب: أي كالحجارة بل هي أشد.

(٤) تقدم هذا الشرح عند آية أو كصيب من السماء ص ٩٦. وليس المراد هنا أن قلوبهم أما مثل

الحجارة وإنما أشد. بل الأخبار أنها أقسى من الحجارة، بدليل الآية التالية. وما قرره ص

١٣٠. في الصفحة التالية.

موضع جر - ويجوز في قوله تعالى ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ ﴿فَهِيَ﴾ كَالْحِجَارَةِ - بإسكان الهاء - لأن الفاء مع هي قد جَعَلَتْ الكلمة بمنزلة فخذ^(١)، فتعذف الكسرة استقلاً، وقد روى بعض النحويين أنه يجوز في «هي» الإسكان في الياء من «هي» ولا أعلم أحداً قرأ بها، وهي عندي لا يَجُوزُ إسكانها ولا إسكان الواو في هو، لا يجوز «هوربكم» وقد روى الإسكان بعض النحويين وهو رديء لأن كل مضمَر فحرَكة - إذا انفرد - الفتح، نحو أنا ربكم، فكما لا تسكن نون أنا لا تسكن هذه الواو.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾.

يَنْ عَزَّ وَجَلَّ كيف كانت قلوبهم أنها أشد قسوة وأصلب من الحجارة وأعلم أن الحجارة تتفجر منها الأنهار، ومنها ما يشقُّ فيخرج منه الماء يعني العيون التي تخرج من الحجارة ولا تكون أنهاراً، ومنها ما يهبط من خشية الله^(٢) فقالوا إن الذي يهبط من خشية الله نحو الجبل الذي تجلى الله له حين كلم موسى عليه السلام، وقال قوم إنها أثر الصنعة التي تدل على أنها مخلوقة، وهذا خطأ، لأن ليس منها شيء ليس أثر الصنعة بينا في جميعها^(٣) وإنما الهابط منها مجعول فيه التميز كما قال عز وجل: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^(٤) وكما قال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾. ثم قال: ﴿وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ﴾^(٥) فأعلم أن ذلك

(١) جعلت بمنزلة كلمة واحدة وسطها حرف حلقى.

(٢) لم يذكر النص القرآني - إنما فسر مضمونه - والآية هي:

﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾.

(٣) جملة غير جيدة لخلو الخبر من الرابط - والأصل ليس شيء، منها ليس أثر الصنعة بينا فيه - أي

كل الحجارة بها أثر الصنعة.

(٤) الحشر ٥٩ - ٢١.

(٥) الحج ٢٢ - ١٨.

تميز أراد الله منها، ولو كان يراد بذلك الصنعة لم يقل وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب، لأن أثر الصنعة شامل للمؤمن وغيره.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾.

هذه الألف ألف استخبار، وتجري في كثير من المواضع مجرى الإنكار والنهي إذا لم يكن معها نفي، كأنه أيستهم من اطمع في إيمان هذه الفرقة من اليهود، فإذا كان في أول الكلام نفي، فإنكار النفي تثبيت نحو قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَىٰ﴾. «فجواب» ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ «لا» كما وصفنا^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾.

يروي في التفسير أنهم^(٢) سمعوا كلام الله لموسى عليه لسلام فحرفوه فقبل في هؤلاء الذين شاهدتهم النبي ﷺ أنهم كفروا وحرفوا فلهم سابقة في كفرهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا خَلَا بِعُضُومِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

المعنى أتخبرونهم بأن النبي ﷺ ذكره موجود في كتابكم وصفته^(٣).

﴿ليحاجوكم به عند ربكم﴾ أي لتكون لهم الحجة في إيمانهم بالنبي ﷺ عليكم، إذ كنتم مقررين به تخبرون بصحة أمره من كتابكم فهذا بين حجته عليكم عند الله.

(١) لأنه لا نفي مع الاستفهام، فلا يجوز استعمال بلى.

(٢) في ك يسمعون.

(٣) ك صفته، وبقية النسخ . . «وصفه».

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي أفلا تعقلون حجة الله عليكم في هذا.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾.

معنى الأمي في اللغة المنسوب إلى ما عليه جيلة أمته، أي لا يكتب فهو في أنه لا يكتب - على ما ولد عليه، وارتفع ﴿أُمِّيُونَ﴾ بالابتداء و﴿مِنْهُمْ﴾ الخبر^(١) ومن قول الأخفش يرتفع أميون بفعلهم، كان المعنى واستقر منهم أميون^(٢).

ومعنى ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ قال الناس في معناه قولين: قالوا معناه لا يعلمون الكتاب إلا تلاوة، كما قال عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾^(٣). أي إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته. وقد قيل الأمانى أكاذيب العرب، تقول أنت إنما تمنى هذا القول أي تتخلقه.

وبجوز أن يكون أمانى منسوباً إلى القائل إذا قال ما لا يعلمه فكأنه إنما يتمناه، وهذا مستعمل في كلام الناس، تقول للذي يقول ما لا حقيقة له وهو يجبه: هذا مني، وهذه أميئة.

وفي لفظ أمانى وجهان: العرب تقول هذه أمان وأمانى - يا هذا - بالتشديد والتخفيف، فمن قال أمانى بالتشديد فهو مثل أخذوث وأحاديث، وقرقرة وقرقرير^(٤)، ومن قال أمان بالتخفيف [فهو مما] اجتمعت فيه الياءان أكثر لثقل الياء،

(١) إعراب غير جيد لأن المعنى حيثئذ الأميون منهم وهذا ليس بشيء إنما صحته أن يكون «منهم» هي المبتدأ «أميون» هي الخبر ومن اسم بمعنى بعض والمعنى بعضهم أميون «ومثله» ومن الناس من يقول آمنا ومنهم الفاسقون.

(٢) أي أن الأخفش يجاري الكوفيين في هذا الإعراب.

(٣) الحج ٥٢/٢٢.

(٤) نوع من السفن أو هي العظيمة.

والعرب تقول في أنفية أثافي وأثاف، والتخفيف أكثر لكثرة استعمالهم أثاف،
والأثافي الأحجار التي تجعل تحت القدر.

وقوله عز وجل: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾.

الويل في اللغة كلمة يستعملها كل واقع في هلكة - وأصله في العذاب
والهلاك، وارتفع ويل بالابتداء وخيره ﴿لِلَّذِينَ﴾ ولو كان في غير القرآن لجاز فويلاً
للذين على معنى جعل الله ويلاً للذين^(١)، والرفع على معنى ثبوت الويل ﴿لِلَّذِينَ
يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

يقال إن هذا في صفة النبي ﷺ، كتبوا صفته على غير ما كانت عليه في
التوراة، ويقال في التفسير أنهم كتبوا صفته أنه آدم طويل، وكانت صفته فيها أنه
آدم ربعة^(٢)، فبدلوا فالزمهم الله الويل بما كتبت أيديهم ومن كسبهم على ذلك^(٣)،
لأنهم أخذوا عليه الأموال وقبلوا الهدايا.

وقوله عز وجل: ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾.

﴿نَمَسْنَا﴾ نصب بلن، وقد اختلف النحويون في علة النصب بلن، فرأي عن
الخليل قولان أحدهما أنها نصبت كما نصبت «أن» وليس ما بعدها بصلة لها^(٤)، لأن
«لَنْ يَفْعَلَ»، نفي «سيفعل» فقدم^(٥) ما بعدها عليها، نحو قولك زيداً لن

(١) على هذا التقدير هي مفعول به، والاولى أن يقدر فعل مناسب يجعلها مفعولاً مطلقاً مثل
أعذب وأتوعد ونحوه.

(٢) ليس بالطويل ولا بالقصير.

(٣) أي بسبب كسبهم على ذلك قال: وويل لهم مما يكسبون.

(٤) لا تؤول معه مصدراً كما تؤول «أن».

(٥) فجاز في الكلام تقديمه.

أضرب، كما تقول زيدا لم أضرب، وقد روى سيبويه عن بعض أصحاب الخليل عن الخليل أنه قال: الأصل في «لن» لا أن ولكن الحذف وقع استخفافاً، وزعم سيبويه أن هذا ليس بجيد، لو كان كذلك لم يجوز زيدا لن أضرب^(١)، وعلى مذهب سيبويه جميع النحويين وقد حكى هشام^(٢) عن الكسائي في «لن» مثل هذا القول الشاذ عن الخليل. ولم يأخذ به سيبويه، ولا أصحابه.

ومعنى ﴿أَيَّاماً مَّعْدُودَةً﴾ قالوا إِنَّمَا نَعَذِّبُ لَأَنَّا عَبْدْنَا الْعَجَلَ أَيَّاماً قِيلَ فِي عِدْدهَا قَوْلَانِ، قِيلَ سَبْعَةُ أَيَّامٍ وَقِيلَ أَرْبَعُونَ يَوْماً، وهذه الحكاية عن اليهود، هم الذين قالوا: ﴿لَنْ نَمَسَّ النَّارَ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَةً﴾.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُلْ أَتُخَذُّنَّ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ بقطع الألف هي تقرأ على ضريين: أَتُخَذُّنَّ - بتبيين الذال، وَاَتُخَذُّنَّ بِإِدْغَامِ الذالِ فِي التَّاءِ^(٣)، والألف قطع لأنها ألفت استفهام وتقرير.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ المعنى عهدهم إلىكم في أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾.

أي إن كان لكم عهد فلن يخلفه الله، أم تقولون على الله ما لا تعلمون

(١) لأن مفعول المنصوب بأن لا يتقدم على الفعل (الصبان على الأشموني ٣ - ١٨٢).

(٢) هشام بن معاوية الضرير - من مشهوري أصحاب الكسائي له مؤلفات نحوية مفيدة توفي سنة ٢٠٩ هـ البغية ٤٠٩.

(٣) تقلب الذال دالاً ثم تدغم الدال في التاء.

ثم قال عز وجل: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً رَدًّا^(١) لِقَوْلِهِمْ: ﴿لَنْ تَمْسُنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

فألتحق في هذه الآية والاجماع أن هذا لليهود خاصة لأنه عز وجل في ذكرهم^(٢)، وقد قيل: ﴿من كسب سيئة﴾، الشرك بالله وأخاطت به خطيئته: الكبائر، والذي جرى في هذه الأقاصيص إنما هو إخبار عن اليهود. وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾.

القراءة على ضريين، تعبدون ويعبدون بالياء والتاء^(٣) وقد روي وجه ثالث لا يؤخذ به لأنه مخالف للمصحف - قرأ ابن مسعود: لا تعبدوا. ورفع لا تعبدون بالتاء على ضريين، على أن يكون ﴿لا﴾ جواب القسم لأن أخذ الميثاق بمنزلة القسم، والدليل على ذلك قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ^(٤)﴾ فجاء جواب القسم باللام فكذلك هو بالنفي بلا، ويجوز أن يكون نفعه على إسقاط «أن» على معنى «ألا تعبدوا» فلما سقطت أن رفعت، وهذا مذهب الأخفش وغيره من النحويين، فأما القراءة بالتاء فعل معنى الخطاب والحكاية كأنه قيل قلنا لهم لا تعبدون إلا الله وأما لا يعبدون بالياء فإنهم غيب^(٥)، وعلامة الغائب الياء.

(١) في الأصل «رد». على أنه خبر لمحذوف.

(٢) أي الآيات تتحدث عنهم. وهم موضوع الحديث.

(٣) في ك «بالياء والتاء يعبدون وتعبدون».

(٤) آل عمران ٣ - ١٨٧.

(٥) غيب جمع غائب.

ومعنى أخذ الميثاق والعهد قد يَبْنَاهُ قبل هذا الموضع^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

نصب على معنى وأحسنوا بالوالدين إحساناً^(٢)، بدل من اللفظ أحسنوا و﴿بِالْقُرْبَى﴾ و﴿بِالْيَتَامَى﴾: جمع على فعلى كما جمع أسير على أسارى، يقال يتم يتيم يتماً ويتماً إذا فقد أباه، هذا للإنسان فأما غيره فيتمه من قبل أمه. أخبرني بذلك محمد بن يزيد^(٣) عن الرياشي^(٤) عن الأصمعي: إن اليتيم في الناس من قبل الأب وفي غير الناس من قبل الأم، والمساكين مأخوذ من السكون، واحدهم مسكين كأنه قد أسكنه الفقر.

وقوله عز وجل: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فيها ثلاثة أقوال حسناً بالتنوين وإسكان السين، وحسناً بالتنوين وفتح السين، وروى الأخفش «حُسْنَى» غير منون.

فأما الوجهان الأولان، فقرأهما الناس، وهما جيدان بالغان في اللغة، وأما

(١) ص ١٤٨.

(٢) أي كلمة إحساناً أدت معنى أحسنوا.

(٣) هو المبرد محمد بن يزيد بن عبد الأكبر آزدي من مشهوري معلمي البصرة وبغداد أستاذ الزجاج.

أنظر البغية - ١١٦، الوفيات ١ - ٤٩٥، طبقات النحويين ١٠٨.

(٤) العباس بن الفرج من نحوي الطبقة السابعة من البصريين، كان أبوه مولى لرجل يقال له رياش فظل اسمه معه - اشتراه بعض الهاشميين وأعتقه قرأ على الأصمعي وأبي زيد وقرأ كتاب سيويه على المازني. قال المازني قرأه على - وهو أعلم به مني. قتل في ثورة الزنج سنة ٢٠٧. وقرأ المازني عليه اللغة - البغية. (٢٧٥ - ٢٧٦).

«حُسْنِي» فكان^(١) لا ينبغي أن يقرأ به لأنه باب الأفعل والفعل، نحو الأحسن والحسن، والأفضل والفُضلى، لا يستعمل إلا بالالف واللام، كما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾^(٢) وقال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(٣) وفي قوله حسناً بالتنوين قولان: المعنى قولوا للناس قولاً ذا حسن، وزعم الأخفش، أنه يجوز أن يكون حُسْنًا في معنى حَسَنًا، فأما حُسْنًا فصفة، المعنى قولاً حسناً، وتفسير: قولوا للناس حسناً «مخاطبة لعلماء اليهود» قيل لهم اصدقوا في صفة النبي ﷺ.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾.

اعلموا أنه قد أخذ عليهم الميثاق وعهد عليهم فيه بالصدق في صفة النبي ﷺ.

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾.

يعني أوائلهم الذين أخذ عليهم الميثاق، وقوله ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي وأنتم أيضاً كأوائلكم في الإعراض عما عهد إليكم فيه، ونصب إلا قليلاً على الاستثناء، والمعنى استثنى قليلاً منكم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾.

يقال سفكت الدم أسفكته سفكاً إذا صببته، ورفع لا تسفكون على

(١) ك فخطأ لا ينبغي.

(٢) الأنبياء ٢١ - ١٠١.

(٣) يونس ١٠ - ٢٦.

القسم، وعلى حذف أن كما وصفنا في قوله: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ ومثل حذف أن قول طرفة:

ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغي وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي
وواحد الدماء دم - يا هذا - مخفف، وأصله دَمِي في قول أكثر النحويين، ودليل من قال إن أصله دمي قول الشاعر:

قَلَوْنَا عَلَى حَجَرٍ دُبْحَنَا جَرَى الدَّمِيَانِ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ^(١)
وقال قوم أصله دمي إلا أنه لما حذف ورد إليه ما حذف منه حُرِث الميم لتدل الحركة على أنه استعمل محذوفاً^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾.

عطف على لا تسفكون دماءكم، وقوله: ثم أقررتكم، أي إعرفتكم بأن هذا أخذ عليكم في العهد وأخذ على آبائكم، وأنتم أيها الباقون المخاطبون تشهدون أن هذا حق.

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾: الخطاب وقع لليهود من بني قريظة وبني النضير، لأنهم نكثوا، فقتل بعضهم بعضاً، وأخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وهذا نقض عهدهم.

(١) من معلقة طرفة - وهو بالخزانة ١ - ٤٨، ٣ - ٥٩٤ - وأمالى ابن السجري ١ - ٨٣ وفي معجم كتب النحو.

(٢) تقدم ذكره ص ١٣١.

(٣) وهو محكى عن سيويه. اللسان (دم).

وقوله عز وجل: ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾.

قرئت بالتخفيف والتشديد، ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ وتَظَاهَرُونَ فمن قرأ بالتشديد فالأصل فيه تتظاهرون فأدغم التاء في الظاء لقرب المخرجين، ومن قرأ بالتخفيف فالأصل فيه أيضاً تتظاهرون فحذفت التاء الثانية لاجتماع تائين^(١).

وتفسير ﴿تظاهرون﴾ تتعاونون، يقال قد ظاهر فلان فلاناً إذا عاونه منه قوله،
﴿وكان الكافر على ربه ظهيراً﴾، أي معيناً.

وقوله عز وجل: ﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾.

الْعُدْوَانُ الإفراط في الظلم، ويقال عَدَا فلان في ظلمه عدواً وَعُدُوا وَعُدُوناً، وعداء - هذا كله معناه المجاوزة في الظلم، وقوله عز وجل: ﴿لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ إنما هو من هذا، أي لا تظلموا فيه.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تَفَادَوْهُمْ﴾.

القراءة في هذا على وجوه: أُسْرَى تَفَادَوْهُمْ. وأُسْرَى تَفَادَوْهُمْ، وأُسَارَى تَفَادَوْهُمْ، ويجوز «أُسَارَى» ولا أعلم أحد قرأ بها، وأصل الجمع فعالي. أعلم الله مناقضتهم في كتابه وأنه قد حرم عليهم قتلهم وإخراجهم من ديارهم، وأنهم يفادونهم إذا أسروا ويقتلونهم ويخرجونهم من ديارهم، فويخرجهم فقال:

﴿فَمَا جَزَاء مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا جِزْيُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

يعني ما نال بني قريظة وبني النضير، لأن بني النضير أجلوا إلى الشام

(١) حذفت إحدى التائين.

و(بني)^(١) قريظة أبيدوا^(٢) - حكم فيهم بقتل المقاتلة وسبي الذراري فقال الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾، ولغيرهم من سائر الكفار الخزي في الدنيا القتل وأخذ الجزية مع الذلة والصغار، ثم أعلم الله عز وجل أن ذلك غير مكفّر عن ذنوبهم، وأنهم صاثرون بعد ذلك إلى عذاب عظيم فقال ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

ومعنى ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾.

﴿هَؤُلَاءِ﴾ في معنى الذين، وتَقْتُلُونَ صلة لهؤلاء، كقولك ثم أنتم الذين تقتلون أنفسكم، ومثله قوله: ﴿وما تلك بيمينك يا موسى﴾^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾.

﴿هو﴾ على ضربين: جائر أن يكون إضمار الإخراج^(٤) الذي تقدم ذكره، قال: ﴿وَتُخْرَجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ ديارهم﴾ وهو محرم عليكم إخراجهم. ثم بين لتراخي الكلام أن ذلك الذي حرم الإخراج^(٥) وجائز أن يكون للقصة، والحديث والخبر^(٦)، كأنه قال: والخبر محرم عليكم إخراجهم - كما قال عز وجل: ﴿قل هو الله أحد﴾^(٧). أي الأمر الذي هو الحق توحيد الله

(١) ليست قى ك وهو معطوف على بني النضير.

(٢) ك. أ. يروا.

(٣) سورة طه ٢٠ - ١٧ وهو تمثيل للموصول والآية بهذا نفي القصر ولا معنى له، فالأولى أن تكون هؤلاء اسم إشارة.

(٤) في ك بإضمار الإخراج - والمعنى في الحالي أن الضمير بمعنى الإخراج، وهو مستبعد لسقامة الأسلوب.

(٥) أي لطول الفصل ويكون التقدير وإخراجهم محرم عليكم إخراجهم - فهي بيان للضمير.

(٦) أي هو ضمير الشأن.

(٧) سورة الإخلاص ١١٢ - ١.

عَزَّ وَجَلَّ ﴿خِزْيٌ﴾ يُقَالُ فِي الشَّرِّ وَالسُّوءِ خِزْيٌ الرَّجُلُ خِزْيًا، وَيُقَالُ فِي الْحَيَاءِ خِزْيٌ يَخِزِي خِزْيَةً، وَمَعْنَى يَرُدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ، وَعَذَابٌ عَظِيمٌ، وَعَذَابُ أَلِيمٍ [أَنْ] الْعَذَابُ عَلَى ضَرَبَيْنِ، عَلَى قَدْرِ الْمَعَاصِي، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ (١)، فَهَذِهِ النَّارُ الْمَوْصُوفَةُ هَهُنَا لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا الْكَافِرُ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التَّوْرَةَ.

وقوله: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾: أَي أَرْسَلْنَا رَسُولًا يَقْفُو رَسُولًا فِي دَعَائِهِ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَالْقِيَامِ بِشَرَائِعِ دِينِهِ، يُقَالُ مِنْ ذَلِكَ فَلَانِ يَقْفُو فَلَانًا إِذَا أَتَبَعَهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾.

معنى ﴿آتَيْنَا﴾ أَعْطَيْنَا، وَمَعْنَى ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾ الْآيَاتِ الَّتِي يَعْبُزُّ عَنْهَا الْمَخْلُقُونَ مِمَّا أَعْطَاهُ عِيسَى ﷺ مِنْ إِحْيَائِهِ الْمَوْتَى وَإِبْرَائِهِ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾.

معنى أَيَّدْنَا، فِي اللُّغَةِ قَوَيْنَا، وَشَدَّدْنَا، قَالَ الشَّاعِرُ: (٢)

مَنْ أَنْ تَبَدَّلَتْ بَادَ آدَا

يُرِيدُ مِنْ أَنْ تَبَدَّلَتْ بِأَيَّدَ آدَا، يُرِيدُ بِقُوَّةِ قُوَّةِ - الْآدَ وَالْأَيَّدَ الْقُوَّةَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾: رُوحُ الْقُدُسِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالْقُدُسُ الطَّهَارَةُ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ﴾:

(١) سورة الليل - ١٠ - يُرِيدُ أَنْ هُنَاكَ عَذَابًا أَشَدَّ مِنْ عَذَابِ.

(٢) المعجزة - ديوانه ٧٦، اللسان - أيدته.

نَضَبُ كلما كَتَصَبِ سائر الظروف، ومعنى استكبرتم أنفتم وتعظمتن من أن تكونوا أتباعاً، لأنهم كانت لهم رياسة، وكانوا متبوعين فآثروا الدنيا على الآخرة.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾.

تقرأ على وجهين غُلْفٌ وَغُلْفٌ، وأجود القراءتين غُلْفٌ بإسكان اللام لأن له شاهداً من القرآن^(١) ومعنى غُلْفٌ ذَوَاتُ غُلْفٍ، الواحد منها أَغْلَفٌ وَغُلْفٌ مثل أَحْمَرٌ وَحُمْرٌ، فكأنهم قالوا قلوبنا في أوعية، والدليل على ذلك قوله: ﴿وَقُلُوبُنَا فِي أَكْتَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنَتِنَا وَبَيْنَكَ حَبَابٌ﴾^(٢) ومن قرأ غُلْفٌ فهو جمع غِلَافٍ وَغُلْفٌ، بِمِثْلِ مِثَالٍ وَمِثْلٌ، وَحِمَارٌ وَحُمْرٌ، فيكون معنى هذا: إن قلوبنا أوعية للعلم^(٣)، والأول أشبه ويجوز أن تُسَكَّنَ غُلْفٌ فيقال غُلْفٌ كما يقال في جمع مِثَالٍ مِثْلٌ. فأعلم الله عز وجل أن الأمر على خلاف ما قالوا فقال: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾.

معنى لعنهم في اللغة أبعدهم، فالتأويل - والله أعلم - بل طبع الله على قلوبهم كما قال: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ ثم أخبر عز وجل أن ذلك مجازاة منه لهم على كفرهم فقال: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾، واللعن كما وصفنا الإبعاد، قال الشَّمَخُ: ^(٤)

وماء قد وردت لَوْضَلُ أَرَوَى عليه الطير كالورق اللجين

(١) منه ﴿ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود﴾. (فاطر ٣٥ - ٢٧).

(٢) فصلت ٤١ - ٥.

(٣) مليحة به. أي لدينا من العلم ما لا نحتاج معه إلى الإسلام.

(٤) هو الشَّمَخُ بن ضرار الذبياني - من الشعراء والرجاز ومن الهجائيين اشتهر بوصفه القسي والحمير - كان قوي المعارضة حاضر البديهة، وأروى هي حبيته التي يتغزل فيها كثيراً. أخباره في الأغاني ٨ - ١٠١.

ذَعَرْتُ بِهِ الْقِطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ مقام الذئب كالرجل اللعين^(١)
وقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾.

تقرأ ﴿جَاءَهُمْ﴾ بفتح الجيم والتفخيم، وهي لغة أهل الحجاز، وهي اللغة العليا القديمة، والإمالة إلى الكسر لغة بني تميم وكثير من العرب، ووجهها أنها الأصل من ذوات الياء فأميلت لتدل على ذلك، ومعنى كتابُ الله ههنا القرآن، واشتقاقه من الكَتَبِ وهي جمع كُتِبَ وهي الخُرْزَة وكل ما ضممت بعضه إلى بعض على جهة التقارب والاجتماع فقد كتبتَه، والكُتَيْبَةُ الفرقَةُ التي تحارب من هذا اشتقاقها لأن بعضها منضمٌ إلى بعض، ويسمى كلام الله عَزَّ وَجَلَّ الذي أنزل على نبيه كِتَابًا، وَقُرْآنًا وقرآنًا فقد فسرنا معنى كتاب، ومعنى قرآن معنى الجمع، يقال ما قرأت هذه الناقة سَلَى قط أي لم يَضْطَمَّ رحمُها على ولد قط - قال الشاعر: (٢)

هَجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِئًا

قال أكثر الناس: لم تَجْتَمِعْ جَنِئًا أي لم تضمّ رحمها على الجنين. وقال قُطْرُبٌ في قرآن قولين، أحدهما هذا، وهو المعروف الذي عليه أكثر الناس، والقول الآخر ليس بخارج من الصُّحَّةِ وهو حسن - قال - لم تقرأ جَنِئًا - لم تلقه (مجموعاً)^(٣). وقال يجوز أن يكون معنى قرأت لفظت به

(١) الورق اللجين المتراكم المتساقط بعضه على بعض ببعض، وذعرت القطا أهجته وأخفته - واللعين اسم للذئب، واللعن معناه الطرد. والرجل اللعين، الصورة التي تنصب لطرده الطير عن الرزق يصف جرائته وعمله الشاق لرؤية حبيته.

(٢) عمرو بن كلثوم من تغلب، وأمة ليلي أخت مهلهل - ساد قومه حدثاً وعمر طويلاً أخبره في الأغاني ٩ - ١٧٥ - ٨٢ - ٩٢.

والبيت في معلقته التي يقال أنها ألهمت بني تغلب عن كل مكرومة - يريد أنها بيضاء ضامرة.

أنظر شرح العشر ١١١ المجهرة ٧٦، اللسان (قرأ). القرطبي ٣ - ١١٤.

(٣) ليست في ك.

مجموعاً. كما أن لفظت من اللفظ، اشتقاقه من لَفَظْتُ كذا وكذا، إذا ألقيته، فكان قرأت القرآن لفظت به مجموعاً.

وقوله عز وجل: ﴿مصدق لما معهم﴾.

أي يصدق بالتوراة والإنجيل ويخبرهم بما في كتبهم مما لا يعلم إلا بوحى أو قراءة كُتِبَ، وقد علموا أن النبي ﷺ كان أمياً لا يكتب.

وقوله: ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾.

ضم ﴿قَبْلُ﴾ لأنها غاية، كان يدخلها بحق الإعراب الكسر والفتح، فلما عدلت عن بابها بنيت على الضم، فبنيت على ما لم يكن يدخلها بحق الإعراب، وإنما عدلت عن بابها لأن أصلها الإضافة فجعلت مفردة تنبيء عن الإضافة، المعنى، وكانوا من قبل هذا.

ومعنى: ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

قيل فيه قولان: قال بعضهم كانوا يجبرون بصحة أمر النبي ﷺ. وقيل وكانوا يستفتحون على الذين كفروا: يستنصرون بذكر النبي ﷺ فلما جاءهم ما عرفوا: أي ما كانوا يستنصرون وبصحته يجبرون، كفروا وهم يوقنون أنهم معتمدون للشقاق عداوة لله.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

قد فسرنا اللعنة^(١)، وجواب ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ﴾ محذوف لأن معناه معروف دل عليه فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به^(٢).

(١) ص ١٦٩.

(٢) الأقرب أن كفروا به هو الجواب - وجملة فلما جاءهم ما عرفوا هي إعادة الجملة - ولما جاءهم كتب أعيدت لطول الفصل.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿بَشِّرْهُم بِأَنفُسِهِمْ﴾.

بش إذا وقعت على «ما» جُعِلَتْ معها بمنزلة اسم منكور، وإنما ذلك في نعم وبش لأنها لا يعملان في اسم علم، وإنما يعملان في اسم منكور دال على جنس، أو اسم فيه ألف ولام يدل على جنس، وإنما كانتا كذلك لأن نعم مستوفية لجميع المدح، وبش مُستوفية لجميع الذم، فإذا قلت نعم الرجل زيد فقد استحق زيد المدح الذي يكون في سائر جنسه، قال أبو إسحق وفي نعم الرجل زيد أربع لغات نعم الرجل زيد، ونعم الرجل زيد^(١)، ونعم الرجل زيد، ونعم الرجل زيد، وكذلك إذا قلت بش الرجل، دللت على أنه استوفى الذم الذي يكون في سائر جنسه، فلم يجوز إذا كان يستوفى مدح الأجناس أن يعمل في غير لفظ جنس، فإذا كان معها اسم جنس بغير ألف ولام فهو نصبٌ أبداً، وإذا كانت فيه الألف واللام فهو رفع أبداً، وذلك كقولك نعم رجلاً زيداً، ونعم الرجل زيداً، فلما نصب رجل فعل التمييز، وفي نعم اسم مضمَر على شريطة التفسير، وزيد مبينٌ من هذا الممدوح، لأنك إذا قلت نعم الرجل لم يعلم من تعني، فقولك زيد تريد به هذا الممدوح هو زيد.

وقال سيويه والخليل جميع ما قلنا في نعم وبش، وقالوا إن شئت رفعت زيداً لأنه ابتداء مؤخر. كأنك قلت حين قلت نعم رجلاً زيداً، نعم زيد نعم الرجل، وكذلك كانت «ما» في نعم بغير صلة لأن الصلة توضح وتخصص، والقصد في نعم أن يلينها اسم منكور أو جنس، فقوله ﴿بَشِّرْهُم بِأَنفُسِهِمْ﴾ بش شيئاً اشتروا به أنفسهم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾.

موضعه رفع: المعنى ذلك الشيء المذموم أن يكفروا بما أنزل الله. وقوله

(١) وهي في هذين الوضعين فعل متصرف. وكذا في الحالة الرابعة.

عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَتَبَيَّنَا هِيَ﴾^(١) كأنه قال فنعم شيئاً هي، وقال قوم إن نعم مع ما بمنزلة حب مع ذا، تقول حبذا زيد، وحبذا هي ونبينا هي والقول الأول هو مذهب النحويين^(٢) وروى جميع النحويين بشما تزويج ولا مهر والمعنى فيه بش شيئاً تزويج ولا مهر.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾.

معناه أنهم كفروا بغياً وعداوة للنبي ﷺ لأنهم لم يشكوا في نبوته ﷺ وإنما حسدوه على ما أعطاه الله من الفضل، المعنى: كفروا بغياً لأن نزل الله الفضل على النبي ﷺ، ونصب بغياً مصدرأً مفعولاً له، كما تقول فعلت ذلك حذر الشر أي لحذر الشر كأنك قلت حذرت حذراً^(٣)، ومثله من الشعر قول الشاعر وهو حاتم الطائي:

وَأَغْفِرُ عَوْرَةَ الْكَرِيمِ أَذْخَارَهُ وَأَغْفِرُ عَوْرَةَ اللَّيْمِ تَكْرِمًا^(٤)

المعنى أغفر عوراة الكريم لأذخاره، وأعرض عن شتم الليم للتكرم، وكأنه قال: أذخر الكريم ادخاراً، وأتكرم على الكريم تكرمًا، لأن قوله أغفر عوراة الكريم معناه أذخر الكريم، وقوله وأعرض عن شتم الليم تكرمًا معناه أتكرم على الليم^(٥)، وموضع أن الثانية نصب، المعنى أن يكفروا بما أنزل الله

(١) ﴿إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ﴾ - البقرة - ٢ - ٢٧١.

(٢) في الأصل هو على مذهب.

(٣) إذا قدر المحذوف - حذرت - فهو مفعول مطلق ويجب فيه نصب أما إن ذكر أو قدر مغاير فهذا المصدر علة ويجوز جره بحرف.

(٤) تقدم هذا الشاهد ص ٩٧، ديوانه ١٠٨، والخزانة ١ - ٤٩١.

(٥) على هذا التقدير يكون: أذخاره، وتكرما - مفعولاً مطلقاً. وهما مفعول لأجله - إذ المعنى كما قال - لأذخاره وللتكرم، ولكنه يريد معنى تقريباً - ولهذا قال: وكأنه.

لأن ينزل الله، أي كفروا لهذه العلة، فشرحه كهذا الذي شرحناه.

وقوله عز وجل: ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾: معنى بَاءُوا في اللغة احتملوا، يقال قد بؤت بهذا الذنب أي تحملته - ومعنى ﴿بَغَضِبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ - فيه قولان:

قال بعضهم بغضبٍ من أجل الكفر بالنبى ﷺ على غضبٍ على الكفر بعيسى ﷺ يعني بهم ^(١) اليهود. وقيل بَاءُوا بغضبٍ على غضبٍ أي بآثم استحقوا به النار على إثم تَقَدَّمَ أي استحقوا به أيضاً النار.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾.

أي بالقرآن الذي أنزل الله على النبي ﷺ قالوا أنؤمن بما أنزل علينا، وقد بين الله أنهم غير مؤمنين بما أنزل عليهم، وقد بينا ذلك فيما مضى.

وقوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ﴾.

معناه ويكفرون بما بعده، أي بما بعد الذي أنزل عليهم، ﴿وهو الحقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾، فهذا يدل على أنهم قد كفروا بما معهم إذ كفروا بما يُصَدِّقُ ما معهم، نصب مصدقاً على الحال، وهذه حال مؤكدة، زعم سيويه والخليل وجميع النحويين الموثوق بعلمهم أن قولك «هو زيد قائماً» خطأ، لأن قولك هو زيد كناية عن اسم متقدم فليس في الحال فائدة، لأن الحال توجب ههنا أنه إذا كان قائماً فهو زيد، فإذا ترك القيام فليس بزيد - وهذا خطأ. فأما قولك هو زيد معروفاً، وهو الحقُّ مصدقاً، ففي الحال فائدة، كأنك قلت اتَّيَبَ لَهُ معروفاً، وكأنه منزلة قولك هو زيد حقاً، فمعروفاً حال لأنه إنما يكون زيداً لأنه يعرف بزيد، وكذلك «الحق» القرآن هو الحقُّ إذ كان مصدقاً لكتب الرسل.

(١) في الأصل ويعني به - ويستقيم على تقدير يعني بهذا القول.

أَكْذَبَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ فقال: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

أي أي كتاب جُوزَ فيه قتل نبي، وأي دين وإيمان جُوزَ فيه ذلك فإن قال قائل فَلِمَ قيل لهم فلم تقتلوا أنبياء الله من قبل، وهؤلاء لَمْ يَقْتُلُوا نَبِيًّا قط؟ قيل له قال أهل اللغة في هذا قولين: أحدهما إن الخطاب لمن شُوهِدَ من أهل مكة ومن غاب خطاب واحد، فإذا قُتِلَ أسلافهم الأنبياء وهم مُقِيمُونَ على ذلك المذهب فقد شَرَكُوهم في قَتْلِهِمْ، وقيل أيضاً لَمْ رَضَيْتُمْ بذلك الفعل، وهذا القول الثاني يرجع إلى معنى الأول. وإنما جاز أَنْ يُذكَرَ هنا لفظُ الاستقبال والمعنى الماضي لقوله ﴿من قبل﴾ ودليل ذلك قوله ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَاللَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾^(١) فقوله: ﴿فلم تقتلوا﴾ بمنزلة ﴿فلم قتلتم﴾.

وقيل في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما ما كنتم مؤمنين^(٢) وقيل إِنَّ إِيْمَانَكُمْ ليس بإيمان^(٣). والإيمان ههنا واقع على أصل العقد والدين، فقيل لهم ليس إيماناً إيماناً إِذَا كَانَ يَدْعُو إِلَى قَتْلِ الْأَنْبِيَاءِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾.
قد بيناه فيما مضى.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾.

معناه سَقَوْا حَبَّ الْعِجْلِ، فحذف حب وأقيم العجل مقامه، كما قال الشاعر:
وكيف تُواصل من أَصْبَحَتْ خَلالته كَأَيِّ مَرْحَبٍ^(٤)

(١) آل عمران ٣ - ١٨٢.

(٢) إن نافية والجملة مستأنفة.

(٣) إن إذن شرطية: أي إن كنتم مؤمنين حقاً فلم تقتلتموهم أي إنه إيمان يدعو للشك والريبة.

(٤) تقدم ص ٩٣.

أي كخلالته أبي مرحب، وكما قال:
 وشر المنايا ميت بين أهله كهلك الفتى قد أسلم الحي حاضره^(١)
 المعنى وشر المنايا ميتة ميت

وقوله عز وجل: ﴿يَكْفُرْهُمْ﴾ أي فعل الله ذلك بهم مجازاة لهم على الكفر
 كما قال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^(٢).

وقوله: ﴿يَسْتَأْذِنُكُمْ بِهَ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ قد فسرناه^(٣) أي ما
 كنتم مؤمنين، فبش الإيمان يأمركم بالكفر.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ
 دُونِ النَّاسِ﴾.

فيل لهم هذا لأنهم قالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾
 وقالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾^(٤) ف قيل لهم إن كنتم عند أنفسكم صادقين
 فيما تدعون فتمنوا الموت، فإن من كان لا يشك في أنه صائر إلى الجنة، فالجنة
 عنده أثر من الدنيا، فإن كنتم صادقين فتمنوا الآخرة والفضل.

وللنبي ﷺ ولل مسلمين في هذه الآية أعظم حجة وأظهر آية وإدلة على
 الإسلام، وعلى صحة تثبيت رسالة النبي ﷺ لأنه قال لهم: تمنوا الموت،
 وأعلمهم أنهم لن يتمنوه أبداً فلم يتمنه منهم واحد لأنهم لو تمنوه لما أتوا من

(١) للحطيفة وراوته في ديوانه وطبقات فحول الشعراء: كهلك الفتاة وكلنا الروايتين تعني الهالك
 الضعيف الذي لا طاقة له على دفع ما نزل به، وحاضره - حاله أو الموت الذي حضره. وأسلم
 القوم جعلهم يستسلمون والبيت في ديوانه ٤٧.

وأنظر ابن سلام ٩٤ - ٩٥ وهو من أبيات يفضل بها عيينة بن حصن على زبان بن سيار.

(٢) النساء ٤ - ١٥٥.

(٣) ص ١٧٢.

(٤) المائدة ٥ - ١٨.

ساعتهم، فالدليل على علمهم بأن أمر النبي ﷺ حق أنهم كفوا عن التمني ولم يُقدِّم واحد منهم عليه فيكون إقدامه دفعاً لقوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾. أو يعيش بعد التمني فيكون قد ردَّ ما جاء به النبي ﷺ فالحمد لله الذي أَوْضَحَ الحقَّ وبيَّنه، وقمَعَ الباطل وأزْهَقه.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾.

يعني ما قدمت من كفرهم بالنبي ﷺ لأنهم كفروا وهم يعلمون أنه حق وأنهم إن تَمَنَّوْهُ ماتوا، ودليل ذلك إِمْسَاكُهُمْ عَنْ تَمْنِيهِ.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

الله عز وجل عليم بالظالمين وغير الظالمين، وإنما الفائدة ههنا أنه عليم بمجازاتهم، وهذا جرى في كلام الناس المستعمل بينهم إذا أقبل الرجل على رجل قد أتى إليه منكرًا، قال أنا أعرفك، وأنا بصير بك، تأويله أنا أعلم ما (١) أَعْمَلُكَ به وأستعمله معك. فالعنى إنه عليم بهم ويصير بما يعملون، أي يجازيهم عليه بالقتل في الدنيا أو بالذلة والمسكنة وأداء الجزية، ونصب ﴿لَنْ﴾ كما تنصب «أَنْ» وقد شرخنا نصبها فيما مضى وذكرنا ما قاله النحويون (٢) فيه، ونصب ﴿أَبَدًا﴾ لأنه ظرف من الزمان، المعنى: لن يَتَمَنَّوْهُ في طول عُمرهم إلى موتهم، وكذلك قولك: لا أكلمك أبدًا، المعنى لا أكلمك ما عشت. ومعنى ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ أي بما تقدمه أيديهم (٣). ويصلح أن يكون بالذي قدمته أيديهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾.

يعني به علماء اليهود هؤلاء، المعنى أنك تجدهم في حال دعائهم إلى تمنى

(١) في ط أعلم بما.

(٢) ص ١٦٠.

(٣) في ك: بتقدمة أي ما مصدرية أو موصولة.

الموت أحرص الناس على حياة. ومعنى لَتَجِدَنَّاهُمْ لَتَعْلَمَنَّاهُمْ. ومعنى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي وَلَتَجِدَنَّاهُمْ أحرص من الذين أشركوا، وهذا نهاية في التمثيل، والذين أشركوا هم المجوس ومن لا يؤمن بالبعث:

وقوله عز وجل: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾.

ذكرت الألف لأنها - نهاية ما كانت المجوس - تدعوه لمبركها كان الملك يحيا بأن يقال عش ألف تبرؤ وألف مهرجان^(١).

يقول هؤلاء الذين يزعمون أن لهم الجنة، وأن نعيم الجنة له الفضل لا يتمنون الموت وهم أحرص من لا يؤمن بالبعث، وكذلك يجب أن يكون هؤلاء لأنهم كفار بالنبى ﷺ وهو عندهم حق، فيعلمون أنهم صائرون إلى النار لا محالة، فهم أحرص هذه العلة، ولأنهم يعلمون أنهم لو تمتوا الموت لماتوا، لأنهم علموا أن النبى ﷺ حق لولا ذلك لما أمسكوا عن التمني، لأن التمني من واحد منهم كان يثبت قولهم.

وإنما بالغنا في شرح هذه الآيات لأنها نهاية في الاحتجاج في تثبيت أمر النبى ﷺ.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْحَضِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾.

هذا كناية عن ﴿أحدهم﴾ الذي جرى ذكره، كأنه قال: وما أحدهم بمزحذه من العذاب تعميره، ويصلح أن تكون «هو» كناية عما جرى ذكره من طول العمر، فيكون: وما تعميره بمزحذه من العذاب، ثم جعل أن يعمر مبنياً عن «هو» كأنه قال: ذلك الذي ليس بمزحذه ﴿أن يعمر﴾^(٢).

(١) حين يهنا الملك في هذا العيد يقال له عش ألف عيد.

(٢) أي هو مفسر له.

وقد قال قوم: إِنَّ «هو» لِمَجْهُولٍ وهذا عند قوم لا يصلح في «ما» إذا جاء في خبرها الباء مع الجملة: لا يجيز البصريون: «ما هو قائماً زيد، يريدون ما الأمر قائماً زيد^(١)، ولا كان هو قائماً زيد، يريدون ما الأمر قائماً زيد^(٢)، ولا كان هو قائماً زيد، يريدون كان الأمر قائماً زيد وكذلك لا يجيزون ما هو بقائم زيد^(٣) يريدون ما الأمر».

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾. (شرحه تقدم في الآية التي قبل هذه)^(٤) وتقول في يود: وددت الرجل أودة ودأ^(٥) أو وداداً ومودة «وودادة» وحكى الكسائي وددت الرجل والذي يعرفه جميع الناس وددته، ولم يحك إلا ما سمع إلا أنه سمع ممن لا يجب أن يؤخذ بلغته، لأن الإجماع على تصحيح أود، وأود لا يكون ماضيه وددت^(٦). فالإجماع يبطل وددت. أعني الإجماع في قولهم أود.

قوله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾.

جبريل في اسمه لغات قرئ ببعضها^(٧) ومنها ما لم يُقرأ به، فأجود اللغات جَبْرِئِيل - بفتح الجيم، والهمز، لأن الذي يروى عن النبي ﷺ في صاحب الصور «جَبْرِئِيلُ عن يمينه وميكائيل عن يساره، هذا الذي ضبطه أصحاب الحديث، ويقال جَبْرِيل بفتح الجيم وكسرهما ويقال «أيضاً» جبرأل - بحذف الياء وإثبات الهمزة - (وتشديد اللام)^(٨)، ويقال جبرين - «بالتون» وهذا

(١) لأن الاسم ضمير الشأن، ولا يكون خبره إلا جملة.

(٢) لأن وجود الباء يدل على أن «قائم» خبر.

(٣) ليست في ك.

(٤) ك بضم الواو وكسرهما.

(٥) لأن عين الفعل لا تفتح في الماضي والمضارع إلا إذا كان حلقى العين أو اللام.

(٦) ك جبريل صلى الله عليه في اسمه لغات قد قرئ ببعضها.

(٧) ليست في ك وهي لغة سادسة.

لا يجوز في القرآن - أعني إثبات النون لأنه خلاف المصحف - قال الشاعر:
 شَهَدْنَا فَمَا تَلَقَى لَنَا مِنْ كَتِيبةٍ يد الدهر إلا جَبْرِيلُ أَمَامَهَا^(١)
 وهذا البيت على لفظ ما في الحديث وما عليه كثير من القراء. وقد جاء
 في الشعر جبريل قال الشاعر:

وَجَبْرِيلُ رَسُولُ اللَّهِ مَنَا وروح القدس ليس له كفاء^(٢)
 وإنما جرى ذكر هذا لأن اليهود قالوا للنبي ﷺ: جبريل عدونا فلو أتاك
 ميكائيل، لَقَلَبْنَا مِنْكَ، فقال الله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ
 عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني ما تقدم من الكتب ﴿وَهُدًى
 وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

ونصب ﴿مصدقاً﴾ على الحال.

وقوله عز وجل: ﴿وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾.

ميكائيل فيه لغات، ميكائيل وميكال. وقد قرئ بهما جميعاً، وميْكَال -
 بهمزة بغير ياء^(٣). وهذه أسماء أعجمية دفعت إلى العرب فلفظت بها بألفاظ
 مختلفة - أعني جبريل، وميكائيل. وإسرائيل فيه لغات أيضاً: إسرائيل
 وإسرايل، وإسرائيل. وإبراهيم وإبراهم، وأبرهم وإبراهام، والقرآن إنما أتى
 بإبراهيم فقط وعليه القراءة.

وأكثر ما أرويه من القراءة في كتابنا هذا فهو عن أبي عبيد مراً رواه

(١) لكعب بن مالك من الشعراء الذين دافعوا عن رسول الله ﷺ وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن
 غزوة تبوك، وأنزل الله فيهم قرآناً - الخزانة ١ - ١٩٩.

(٢) البيت ينسب كثيراً لحسان بن ثابت - من همزته - عفت ذات الأصابع فالحجواء - ونفى صاحب
 الخزانة أن يكون له. انظر ج ١ - ١٩٩.

(٣) أي بعد الهمزة.

إسماعيل بن إسحق عن أبي عبد الرحمن عن أبي عبيد.
وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾.

يعني الآيات التي جرى ذكرها مما قد بيناه، والآية في اللغة العلامة،
وبيئات: واضحات، و«قد» إنما تدخل في الكلام لقوم [لا]^(١) يتوقعون
الخبر، واللام في لقد لام قسم^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾.

يعني الذين قد خرجوا عن القصد، وقد بينا أن قول العرب فسقت
الرطبة: خرجت عن قشرتها.

وقوله عز وجل: ﴿أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾.
معنى نبذه رفضه ورمى به، قال الشاعر:

نَظَرْتُ إِلَى عُثْوَانِهِ فَنَبَذْتُهُ كَنَبْذِكَ نَعْلًا أَخْلَقْتَ مِنْ نِعَالِكََا^(٣)
ونصب ﴿أو كَلِمًا عَاهَدُوا﴾ على الظرف. وهذه الواو في ﴿أو كَلِمًا﴾ تدخل
عليها ألف الاستفهام، لأن الاستفهام مستأنف، والألف أم حروف الاستفهام.
وهذه الواو تدخل على هل فتقول: وهل زيد عاقل لأن معنى ألف الاستفهام

(١) في الأصول يتوقعون، وهو غير مناسب.

(٢) أي فالخبر مؤكد - ولهذا لا بد من ذكر «لا».

(٣) البيت لأبي الأسود الدؤلي - ظالم بن عمرو الدؤلي الكناني - تابعي فقيه محدث شاعر - وأيضاً
له حظ من صفة الفروسية - قيل إنه واضع النحو - كان شيعياً ولكنه لم يهج الأمويين - وهو
واضع النقط في المصحف - توفي سنة ٦٧ هـ وله الآن ديوان مطبوع وليس به هذا البيت ولكنه
في كثير من الكتب منسوباً له ذكره أبو عبيدة في مجازة ١٤٨/١ : ١١١ وغيرهما، وهو في
الطبري ١ - ١٣٣، والأغانى ٣٠٧/١٢ بولاق والقرطبي ٤٦/٢ وكان أبو الأسود وجه بخطابين
إلى الحصين بن أبي الحر، وأبي نعيم بن مسعود يطلب معونة فيرة نعيم ورمى الحصين الكتاب
فهذا الشعر له.

موجود في هل ، فكأن التقدير أو هل إلا أن ألف الاستفهام وهل لا يجتمعان لأغناء هل عن الألف .

وقوله عز وجل : ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ .

يعني به النبي ﷺ لأن الذي جاء به مُصَدِّقُ التَّوْرَةِ والإنجيل ، و﴿لَمَّا﴾ يقع بها الشيء لوقوع غيره^(١) ﴿مصدق﴾ رفع صفة لرسول^(٢) ، لأنهما نكرتان . ولو نصب كان جائزاً ، لأن ﴿رسول﴾ قد وصف بقوله من عند الله فلذلك صار النصب يحسن ، وموضع «ما» في ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ جرٌ بلام الإضافة ، و «مَعَ» صلة لها ، والنائب لمع الاستقرار . المعنى لما استقر [معه] .

وقوله عز وجل : ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وراءَ ظُهُورِهِمْ﴾ .

﴿الذين أُوتُوا الكتاب﴾ يعني به^(٣) اليهود ، والكتاب هنا التوراة و﴿كتاب الله وراء ظهورهم﴾ فيه قولان : جائز أن يكون القرآن وجائز أن يكون التوراة ، لأن الذين كفروا بالنبي قد نبذوا التوراة .

وقوله عز وجل : ﴿كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ .

أَعْلَمَ أَنَّهُمْ علماء بكتابهم ، وأنهم رفضوه على علم به ، وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم . وَأَعْلَمَ أَنَّهُمْ نبذوا كتاب الله^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ﴾ .

(١) أي هي ظرفية أو شرطية .

(٢) في ط صفة لرسول الله - وهو مجاف للباقة .

(٣) بهذا اللفظ .

(٤) المعنى الظاهر من الآية أنهم تركوا الكتاب كأنهم لا علم لهم به ، وهو يريد هنا : كأنهم لا يعلمون أن النبي يعلم أنهم يعرفون كل ذلك . وأن الله تعالى أعلمهم بحالهم .

ما كانت تتلوه، والذي كانت الشياطين تلتته في ملك سليمان كتاب من السحر فَلَبَّهَتِ اليهود وكَذَّبَهُمْ ادَّعَوْا أَنْ هَذَا السَّحَرُ أَخَذُوهُ عَنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ، يَتَكَسَّبُونَ بِذَلِكَ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ - عز وجل - أَنَّهُمْ رَفَضُوا كِتَابَهُ وَاتَّبَعُوا السَّحَرَ، ومعنى على ﴿ملك سليمان﴾، على عهد ملك سليمان (عَلَيْهِمْ) ^(١) فَبَرَأَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سُلَيْمَانَ مِنَ السَّحَرِ، وَأَظْهَرَ مُحَمَّدًا ﷺ عَلَى كَذِبِهِمْ وَقَالَ: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانٌ﴾. لَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْإِيْمَانَ مِنْ سُلَيْمَانَ بِالسَّحَرِ كَفَرًا فَبَرَّاهُ مِنْهُ، وَأَعْلَمَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا فَقَالَ: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ﴾ ﴿فَمَنْ شَدَّدَ﴾ ﴿وَلَكِنْ﴾ نَصَبَ الشَّيَاطِينَ، وَمَنْ خَفَفَ رَفَعَ فَقَالَ: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا جَمِيعًا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾.

وقد قرىء على الْمَلَكَيْنِ، و﴿الْمَلَكَيْنِ﴾ أُثْبِتَ فِي الرِّوَايَةِ وَالتَّضْمِيرِ جَمِيعًا، الْمَعْنَى يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَيُعَلِّمُونَ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ فَمَوْضِع مَا نَصَبَ، نَسَقَ عَلَى السَّحَرِ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينَ وَاتَّبَعُوا مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ، فَتَكُونُ مَا الثَّانِيَةِ عَطْفًا عَلَى الْأُولَى.

وقوله: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾.

فيه غير قول: أَحَدُهُمَا ^(٢) - وَهُوَ أُثْبِتَ أَنَّ الْمَلَكَيْنِ كَانَا يَعْلَمَانِ النَّاسَ السَّحَرَ. وَعِلْمُهُ، وَأَعْلَمْتُ جَمِيعًا فِي اللَّفْظَةِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. (كَانَا يَعْلَمَانِ) ^(٣) نَبَأُ السَّحَرِ ^(٤) وَيَأْمُرَانِ بِاجْتِنَابِهِ - وَفِي ذَلِكَ حِكْمَةٌ لِأَنَّ سَائِلًا لَوْ سَأَلَ: مَا الزَّنَا وَمَا

(١) ليست في ك.

(٢) في ط أحدهما.

(٣) ليست في ك.

(٤) في ك ما السحر: وهو فيهما بدل من السحر. أي يعلمان الناس نبأ السحر وما هو.

(٥) يُعْرِفُ مَا شَتَلَ عَنَّهُ.

القذف لوجب أن يوقف وَيُعْلَم أنه حرام، فكذاك مجاز إعلام الملكين الناس وأمرهما باجتنابه بعد الإعلام يدل على ما وصفنا، فهذا مستقيم بين، ولا يكون على هذا التأويل تعلم السحر كُفْراً، إنما يكون العمل به كُفْراً، كما أن من عَرَفَ الزنا لم يَأْثُمَ بالله عَرفه، وإنما يَأْثُمَ بالعمل به. وفيه قَوْل آخر، جائز أن يكون الله عَزَّ وَجَلَّ امتحن بالملكين الناس في ذلك الوقت، وجعل المحنة في الكفر والإيمان أن يقبل القابل تعلم السحر، فيكون يَتَعْلَمُه كافراً، ويترك تعلمه مؤمناً، لأن السحر قد كان كثر وكان في كل أمة، والدليل على ذلك أن فرعون فرزع في أمر موسى ﷺ إلى السحر - فقال: ﴿اِنتَوْنِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾^(١) وهذا ممكن أن يَمْتَحِنَ الله به كما امتحن بالنهر في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾^(٢).

وقد قيل إن السحر ما أنزل على الملكين، ولا أمراً به ولا أتى به سليمان عليه السلام. فقال قوم: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، فيكون «ما» جُحْداً، ويكون هاروت وماروت من صفة الشياطين، على تأويل هؤلاء، كان التأويل عندهم على مذهب هؤلاء: كان الشياطين هاروت وماروت، ويكون معنى قولهما على مذهب هؤلاء «إنما نحن فتنة فلا تكفر» كقول الغاوي والخليع: أنا في ضلال فلا تَرُدُّ ما أنا فيه.

فهذه ثلاثة أوجه، والوجهان الأولان أشبه بالتأويل وأشبه بالحق عند كثير من أهل اللغة، والقول الثالث له وجه، إلا أن الحديث وما جاء في قِصَّةِ الملكين أشبه وأولى أن يؤخذ به.

(١) يونس ١٠ - ٧٩.

(٢) البقرة ٢ - ٢٤٩.

وإنما نذكر مع الإعراب المعنى والتفسير، لأن كتاب الله ينبغي أن يتبين ألا ترى أن الله يقول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾^(١) (فَحُضِّنَا)^(٢) على التدبّر والنظر، ولكن لا ينبغي لأحد أن يتكلم إلا على مذهب اللغة، أو ما يوافق نقلة أهل العلم، والله أعلم بحقيقة تفسير هذه الآية. فإن النحويين قد ترك^(٣) كثير منهم الكلام فيها لصعوبتها، وتكلم جماعة منهم وإنما تكلمنا على مذاهبهم.

وقال بعض أهل اللغة: إن الذي أنزل على الملكين كلام ليس بسحر إلا أنه يفرق (به بين)^(٤) المرء وزوجه فهو من باب السحر في التحريم، وهذا يحتاج من الشرح إلى مثل ما يحتاج إليه السحر^(٥).

وقوله عز وجل: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾.

ليس يتعلمون بجواب لقوله فلا تكفر^(٦) وقد قال أصحاب النحو في هذا قولين^(٧) - قال بعضهم: إن قوله يتعلمون عطف على قوله ﴿يُعَلِّمُونَ﴾ وهذا خطأ، لأن قوله منهما دليل ههنا على أن التعليم من الملكين خاصة وقيل ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾ عطف على ما يوجهه معنى الكلام. المعنى: إنما نحن فتنة فلا تكفر: فلا تتعلم ولا تعمل بالسحر، فيأبون فيتعلمون، وهذا قول حسن. والأجود في هذا أن يكون عطفاً على يعلمان فيتعلمون واستغنى عن ذكر يعلمان بما في الكلام من الدليل عليه.

(١) النساء ٤ - ٨٢ والقتال ٤٧ - ٧٤.

(٢) ليست في ط.

(٣) في ط نبذ.

(٤) ليست في ط والعبارة هناك - يفرق المرء وزوجه.

(٥) يحتمل إلا وجه التي سبقت.

(٦) في ط: فلا تكفروا بي وهو خطأ.

(٧) في ط في هذا أيضاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ﴾.
 الإذن هنا لا يكون الامر من الله عز وجل: ﴿لَإِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾،
 ولكن المعنى إلا بعلم الله^(١).

وقوله عز وجل: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾.
 المعنى أنه يضرهم في الآخرة وإن تعجلوا به في الدنيا نفعاً.
 وقوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾.
 الخلاق النصيب الوافر من الخير، ويعني بذلك الذين يعلمون السحر
 لأنهم كانوا من علماء اليهود.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَيْشَسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.
 فيه قولان^(٢): قالوا: ﴿لو كانوا يعلمون﴾: يعني به الذين يُعَلِّمُونَ السَّحَرَ.
 والذين علموا أن العالم به لا خلاق له هم المعلمون..

قال أبو إسحق والأجود عندي أن يكون ﴿لو كانوا يعلمون﴾ راجعاً إلى
 هؤلاء الذين قد علموا أنه لا خلاق لهم في الآخرة. أي لمن علّم السحر ولكن
 قيل ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أي لو كان علمهم ينفعهم لسمّوا عالمين، ولكن علّمهم
 نبذوه وراء ظهورهم، فقيل لهم ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أي ليس يوفون العلم حقه،
 لأنّ العالم، إذا ترك العمل بعلمه قيل له لست بعالم.

ودخول اللام في لقد على جهة القسم والتوكيد، وقال النحويون في
 ﴿لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق﴾ قولين: جعل بعضهم «من» بمعنى

(١) أي بإرادته تعالى إذ لا يقع في ملكه إلا ما يريد.

(٢) في مرجع الضمير من قالوا، إذ هو إما لمن يعلمون أو لمن علموا، أي المعلمين أو المتعلمين،
 وأثر هو الثاني.

الشرط، وجعل الجواب «ماله في الآخرة من خلاق». وهذا ليس بموضع شرط ولا جزاء، ولكن المعنى: ولقد علموا الذي اشتراه ماله في الآخرة من خلاق: كما تقول: واللّه لقد علمت للذي جاءك ماله من عقل. فأما دخول اللام في الجزاء في غير هذا الموضع وفيمن جعل هذا موضع شرط وجزاء مثل قوله: ﴿وَلَيْتَنِي جِئْتُهُمْ بِآيَةٍ لِّيَقُولُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(١) ونحو ﴿وَلَيْتَنِي أَتَيْتُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِيلَتُكَ﴾^(٢) - فاللام الثانية هي لام القسم في الحقيقة، لأنك إنما تحلف على فعلك لا على فعل غيرك في قولك: واللّه لئن جئتني لأكرمَنَّكَ، فزعم بعض النحويين أن اللام لما دخلت في أول الكلام أشبهت القسم فأجيب بجوابه وهذا خطأ، لأن جواب القسم ليس يشبه القسم^(٣)، ولكن اللام الأولى دخلت إعلماً أنّ الجملة بكمالها معقودة للقسم، لأن الجزاء وإن كان للقسم عليه فقد صار للشرط فيه حظ، فلذلك دخلت اللام^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾.

مَثُوبَةٌ في موضع جواب «لو» لأنها تنبئ عن قولك «لأثيبوا» ومعنى الكلام أن ثواب الله خير لهم من كسبهم بالكفر والسحر.

وقوله عز وجل: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

أي لو كانوا يعلمون يعلمهم، ويعلمون حقيقة ما فيه الفضل.

(١) الروم ٣٠ - ٥٨.

(٢) البقرة ٢ - ١٤٥.

(٣) أي أن جواب القسم يأتي للقسم نفسه لا لما يشبهه.

(٤) نفى أن تكون الآية «لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق» مما اجتمع فيه الشرط والقسم وأثر

أن «من» في «لمن اشتراه» موصولة ولكن القسم فيه معنى الشرط لحاجته إلى الجواب.

وحيث اجتمع الشرط والقسم فجواب الثاني محذوف.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا
واسمِعُوا﴾.

وقرأ الحسن لا تقولوا «راعنا» بالتثنية، والذي عليه الناس راعنا غير
منون^(١)، وقد قيل في «راعنا» بغير تنوين ثلاثة أقوال: قال بعضهم راعنا:
راعنا سمعك، وقيل كان المسلمون يقولون للنبي ﷺ راعنا، وكانت اليهود
تتساب بينها بهذه الكلمة، وكانوا يسبون النبي ﷺ في نفوسهم، فلما سمعوا
هذه الكلمة اغتمموا أن يظهرُوا سبهُ بلفظ يسمع ولا يلحقهم به في ظاهره
شيء، فأظهر الله النبي ﷺ والمسلمين على ذلك ونهى عن هذه الكلمة.

وقال قوم: «لا تقولوا راعنا» من المراعاة والمكافأة^(٢)، فأمرُوا أن يخاطبوا
النبي ﷺ بالتقدير والتوقير، ف قيل لهم لا تقولوا راعنا، أي كافنا في المقال،
كما يقول بعضهم لبعض، وقولوا: انظُرنا أي أمهلنا واسمعوا، كأنه قيل لهم
استمِعُوا. وقال قوم إن «راعنا» كلمة تجري على الهُزء والسخرية، فنهَى
المسلمون أن يَلْتَفِظُوا بها بحضرة النبي ﷺ.

وأما قراءة الحسن «راعنا» فالمعنى فيه لا تقولوا حُمَقًا، من الرعونة.

وقوله عز وجل: ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾.

المعنى ولا من المشركين، الذين كفروا من أهل الكتاب: اليهود
والمشركون في هذا الوضع عبدة الأوثان.

﴿أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

ويُقرأ أن يُنْزَلَ عليكم بالتخفيف والتثقيب جميعاً، ويجوز في العربية «أن

(١) ك بغير تنوين.

(٢) أي المساواة - والمعنى إذن لا تطلبوا المساواة في الخطاب.

يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ»^(١) ولا ينبغي أن يقرأ بهذا الوجه الثالث، إذ كان لم يقرأ به أحد من القراء المشتهرين. وموضع ﴿من خير﴾ رفع. المعنى: ما يود الذين كفروا والمشركون أن ينزل عليكم خير من ربكم، ولو كان هذا في الكلام لجاز ولا المشركون، ولكن المصحف لا يخالف، والأجود ما ثبت في المصحف أيضاً، ودخول من ههنا على جهة التوكيد والزيادة كما في «ما جاءني من أحد»، وما جاءني أحد.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ أي يختص بنبوته من يشاء من أخير - عز وجل - أنه مختار.

وقوله عز وجل: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ في ﴿نُسْخَا﴾ غير وجه قد قرئ به: أَوْ نُنْسِهَا، وَنُنْسِهَا. فَمَا النسخ في اللغة فإبطال شيء وإقامة آخر مقامه، العرب تقول نسخت الشمس الظل، والمعنى أذهبت الظل وحلّت محله، وقال أهل اللغة في معنى ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾ قولين: قال بعضهم، «أَوْ نُنْسِهَا» من النسيان، وقالوا دليلنا على ذلك قوله عز وجل ﴿سَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾^(٢) فقد أعلم الله أنه يشاء أن ينسى، وهذا القول عندي ليس بجائز، لأن الله عز وجل: قد أنبأ النبي ﷺ في قوله ﴿وَلَنْ نُسِتْنَا لِنَذْبِنَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾^(٣) أنه لا يشاء، أن يذهب بالذي أوحى به إلى النبي ﷺ. وفي قوله ﴿فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ قولان ييطان هذا القول الذي حكينا عن بعض أهل اللغة: أحدهما ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ أي لست تترك إلا ما شاء الله أن تترك، ويجوز أن يكون إلا ما شاء الله مما يلحق بالبشرية، ثم تذكر بعد،

(١) ك أن ينزل عليكم، ويكون معناه أن ينزل الله عليكم.

(٢) سورة الأعلى ٨٧ - ٦.

(٣) سورة الإسراء ١٧ - ٨٦.

ليس أنه على طريق السلب للنبي ﷺ شيئاً أوتيهِ من الحكمة^(١) وقيل في ﴿أَوْ تَنْسِيَهَا﴾ قول آخر وهو خطأ أيضاً، قالوا أَوْ تَنْتَرُكُهَا وهذا يقال فيه نسيته إذا تركت، ولا يقال أنسيته، [أي] تركت^(٢)، وإنما معنى ﴿أَوْ تَنْسِيَهَا﴾ أَوْ تَنْتَرُكُهَا أي نأمر بتركها، فإن قال قائل ما معنى تركها غير النسخ وما الفرق بين الترك والنسخ؟ فالجواب في ذلك أن النسخ يأتي في الكتاب في نسخ الآية بآية فتبطل الثانية العمل بالأولى. ومعنى الترك أن تأتي الآية بضرب من العمل فيؤمر المسلمون بترك ذلك بغير آية تأتي ناسخة للتي قبلها، نحو ﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ﴾^(٣) ثم أمر المسلمون بعد ذلك بترك المِحنة^(٤) فهذا معنى الترك، ومعنى النسخ قد بيناه فهذا هو الحق.

ومن قرأ ﴿أَوْ تَنْسُوْهَا﴾ أراد نُؤَخِّرُهَا. والنَّسْءُ في اللغة التأخير، يقال: نسأ الله في أجله^(٥) وأنسأ الله أجله أي أخر أجله.

وقوله: ﴿نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾.

المعنى بخير منها لكم، ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ فأما ما يؤتى فيه بخير من المنسوخ فتمام الصيام الذي نسخ الإباحة في الإفطار لمن استطاع الصيام.

ودليل ذلك قوله: وَتُكْمَلُوا الْعِدَّةَ فهذا هو خير لنا كما قال الله عز وجل^(٦).

وأما قوله ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ أي تأتي بآية ثوابها كثواب التي قبلها، والفائدة في

(١) يريد أن الاستثناء في ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ لا يفيد أن النبي سلب شيئاً من الحكمة التي أوتيها، وإنما ينسى ويذكر.

(٢) لا يفسر الفعل المتعدي باللازم.

(٣) الممتحنة ٦٠ - ١٠. (٤) الامتحان.

(٥) في ط يقال نسأ الله أجله، ولم يذكر أنساً.

(٦) هذا رأي لبعض المفسرين في الآية ﴿وَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يطبقونه في وسائلي.

ذلك أن يكون الناسخ أسهل في المآخذ من المنسوخ، والإيمان به أسوغ، والناس إليه أسرع. نحو القبلة التي كانت على جهة ثم أمر الله النبي ﷺ بجعل البيت قبله المسلمين وعدل بها عن القصد لبيت المقدس، فهذا - وإن كان السجود إلى سائر النواحي متساوياً في العمل والثواب، فالذي أمر الله به في ذلك الوقت كان الأصح، والأدعى للعرب وغيرهم إلى الإسلام.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

لفظ ﴿ألم﴾ هنا لفظ إستفهام ومعناه التوقيف^(١)، وجزم ﴿ألم﴾ هنا كجزم «لم» لأن حرف الاستفهام لا يغير العامل عن عمله، ومعنى الملك في اللغة تمام القدرة واستحكامها فما كان مما يقال فيه ملك سمي المُلْك، وما نالته القدرة مما يقال فيه مَالِك فهو ملك، تقول: ملكت الشيء أمْلِكُهُ مَلِكاً، وكقوله^(٢) [تعالى] ﴿على مُلْك سليمان﴾ أي في سلطانه وقُدرته. وأصل هذا من قولهم ملكت العَجِين أمْلِكُهُ^(٣) إذا بالغت في عَجْنِهِ، ومن هذا قيل في التزويج شهدنا «إملاك» فلان، أي شهدنا عقد أمر نكاحه وتشديده.

ومعنى الآية إن الله يَمْلِكُ السموات والأرض ومن فيهن فهو أعلم بوجه الصلاح فيما يتعبدون به، من ناسخ ومنسوخ ومتروك وغيره.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

هذا خطاب للمسلمين يخبرون فيه أن من خالفهم فهو عليهم، وأن الله جلّ وعزّ ناصرهم، والفائدة فيه أنه بتصره أيأهم يغلبون من سواهم.

(١) في ك التوقيف والتقرير - والمراد التوقيف على العلم أي قد علمت.

(٢) في ط وكأنه قوله.

(٣) في ك أملكه ملكاً.

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾.

أجود القراءة بتحقيق الهمزة^(١)، ويجوز جعلها بينَ بينَ، يكون بين الهمزة والياء فيلظ بها سُئِلَ.. وهذا إنما تحكمه المشافهة لأن الكتاب^(٢) فيه غير فاصل بين المتحقق والمُتَّيَّن وما جُعِلَ ياءً خالصة، ويجوز كما سُبِّلَ موسى من قبل، من قولك «سِلْتُ»، أسأل في معنى سُئِلْتُ أُسْأَلُ وهي لغة للعرب حجاها^(٣) جميع النحويين، ولكن القراءة على الوجهين اللذين شرحناهما قبل هذا الوجه من تحقيق الهمزة وتليينها.

ومعنى ﴿أَمْ﴾ ههنا وفي كل مكان لا تقع فيه عطفاً على ألف الاستفهام - إلا أنها لا تكون مبتدأة - أنها تؤذن بمعنى بل ومعنى ألف الاستفهام^(٤)، المعنى «بل»^(٥). أتريدون أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كما سُئِلَ موسى من قبل، فمعنى الآية أنهم نُهِوا أَنْ يَسْأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ ما لا خير لهم في السؤال عنه وما يُكْفِّرُهُمْ، وإنما خوطبوا بهذا بعد وضوح البراهين لهم وإقامتها على مخالفتهم وقد شرحنا ذلك في قولهم «فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ» وما أشبه ذلك مما تقدم شرحه.

فأُعْلِمَ المسلمون أن السؤال بعد قيام البراهين كفر. كما قال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ سُؤُوكُمْ﴾^(٦).

(١) همزة ﴿سئل موسى﴾.

(٢) أي الكتابة.

(٣) بمعنى عقلها وفي ك حكاهما.

(٤) تؤذي معناه معاً. أي الإضراب والاستفهام.

(٥) سقطت من ب ولا يتم المعنى بدونها.

(٦) سورة المائدة ٥ - ١٠١.

وقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾.

أي من يسأل عما لا يعنيه النبي ﷺ بعد وضوح الحق فقد ضل سواء السبيل (أي قصد السبيل) (١).

وقوله عز وجل: ﴿وَدُّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾.

يعني به علماء اليهود.

وقوله: ﴿حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾.

﴿من عند أنفسهم﴾ موصول بـ «الذين كفروا» لا بقوله حسداً، لأن حسد الإنسان لا يكون من عند نفسه، ولكن المعنى مودتهم بكفرهم من عند أنفسهم، لأنهم عندهم الحق الكفر (٢)، ولا أن كتابهم أمرهم بما هم عليه من الكفر بالنبي ﷺ، الدليل على ذلك قوله: ﴿من بعد ما تبين لهم الحق﴾.

وقوله عز وجل: ﴿فَاعْقُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾.

هذا في وقت لم يكن المسلمون أمروا فيه بحرب المشركين، وإنما كانوا يدعون بالحجج البينة وغاية الرفق حتى بين الله أنهم إنما يعاندون بعد وضوح الحق عندهم فأمر المسلمون بعد ذلك بالحرب.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أي قدير على أن يدعو إلى دينه بما أحب مما هو عنده الأحكم والأبلغ. ويقال: أقدر (٣) على الشيء قَدْرًا وَقَدْرًا وَقُدْرَةً، وَقُدْرَانًا، وَمَقْدِرَةً.

(١) في ك فقط.

(٢) ليس الحق ملتباً عليهم فحسبوه كفراً، ولكن الحسد حملهم على إنكاره.

(٣) في ط يقال على الشيء أقدر... الخ.

ومقدّرة ومقدّرة. هذه سبعة أوجه مروية كلها، وأضعفها مقدرة - بالكسر -.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾.

الإخبار في هذا عن أهل الكتاب^(١)، وعقد النصارى معهم في قوله وقالوا لأنّ الفريقين يقرآن التوراة، ويختلفان في تثبيت رسالة موسى وعيسى، فلذلك^(٢) قال الله عزّ وجلّ: وقالوا: «فأجملوا».

فالمعنى أن اليهود قالت لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، والنصارى قالت لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً، وجاز أن يلفظ بلفظ جمع لأن معنى ﴿من﴾ معنى جماعة. فُحْمِلَ الخبر على المعنى. والمعنى إلا الذين كانوا هودا وكانوا نصارى. وهو جمع هائد وهود، مثل حائل وحول، وبازل ويزل، وقد فسرنا واحد النصارى وجمعه فيما مضى من الكتاب^(٣).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾.

هذا كما يقال للذي يدعي ما لا يبرهن حقيقته إنما أنت مُتَمَنٍّ، وأمانيتهم مشددة، ويجوز في العربية تلك «أمانيتهم» ولكن القراءة بالتشديد لا غير، للإجماع عليه، ولأنه أجود في العربية^(٤).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

(أي إن كنتم عند أنفسكم صادقين) فَيَبَيِّنُوا ما الذي دلكم على ثبوت الجنة لكم.

(١) كذا في الأصول كلها ولعله اليهود.

(٢) في ك فلذلك أجملوا.

(٣) ص ١٤٧.

(٤) ليست في ط.

وقوله عز وجل: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ﴾.

أي فهذا يدخل الجنة، فإن قال قائل فما برهان من آمن في قولكم، قيل ما بيناه، من الاحتجاج للنبي ﷺ ومن إظهار البراهين بأنبائهم ما لا يعلم إلا من كتاب أو وحي، وبما قيل لهم في تمنى الموت، وما أتى به النبي ﷺ من الآيات الدالة على تثبيت الرسالة، فهذا برهان من أسلم وجهه لله.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ، وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾.

يعني به أن الفريقين يتلوان التوراة، وقد وقع بينهم هذا الاختلاف وكتابهم واحد، فدل بهذا على ضلالتهم، وحذر بهذا وقوع الاختلاف في القرآن، لأن اختلاف الفريقين أخرجهما إلى الكفر.

فتفهموا هذا المكان فإن فيه حجة عظيمة وعظة في القرآن.

وقوله عز وجل: ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾.

يعني به الذين ليسوا بأصحاب كتاب، نحو مشركي العرب والمجوس، المعنى أن هؤلاء أيضاً قالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا.

وقوله عز وجل: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

المعنى يريهم من يدخل الجنة عياناً، ويدخل النار عياناً. وهذا هو حكم الفصل فيما تصير إليه كل فرقة، فأما الحكم بينهم في العقيدة فقد بينه الله عز وجل - فيما أظهر من حجج المسلمين، وفي عجز الخلق عن أن يأتوا بمثل القرآن.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾.

موضع من رفع ولفظها لفظ استفهام، المعنى: وأي أحد أظلم ممن منع

مساجد الله، و﴿أظلم﴾ رفع بخبر الابتداء، وموضع أن نصب على البذل من مساجد الله، المعنى: ومن أظلم ممن منع أن يذكر في مساجد الله اسمه^(١).

وقد قيل في شرح هذه الآية غير قول: جاء في التفسير أن هذا يعني به الروم، لأنهم كانوا دخلوا بيت المقدس وخربوه^(٢)، وقيل يعني به مشركو مكة^(٣) لأنهم سعوا في منع المسلمين من ذكر الله في المسجد الحرام. وقال بعض أهل اللغة غير هذا. زعم^(٤) أنه يعني به جميع الكفار الذين تظاهروا على الإسلام، ومنعوا جملة المساجد، لأن من قاتل المسلمين حتى منعهم الصلاة فقد منع جميع المساجد^(٥) وكل موضع متعبد فيه فهو مسجد، ألا ترى أن النبي ﷺ قال: جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فالمعنى على هذا المذهب: ومن أظلم ممن خالف ملة الإسلام.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾.
أعلم الله في هذه الآية أن أمر المسلمين يظهر على جميع من خالفهم حتى لا يمكن دخول مخالف إلى مساجدهم إلا خائفاً، وهذا كقوله عز وجل: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٦).

وقوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

يرتفع ﴿خيزي﴾ من وجهتين: إحداهما الابتداء، والأخرى الفعل الذي

(١) الأقرب تقدير حرف الجر لأنه مطرود هنا ويكون التقدير منع مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه.

(٢) ط وأخربوه.

(٣) ط مشركي.

(٤) ط زعم هذا.

(٥) لأنه كان يرتب على منع المسلمين الأول من بناء مسجد ألا يني مسجداً أبداً.

(٦) سورة التوبة ٩ - ٣٣.

ينوب عنه ﴿لَهُمْ﴾. المعنى ^(١) وجب لهم خزي في الدنيا وفي الآخرة عذاب عظيم، والخزي الذي لهم في الدنيا، أَنْ يُقْتَلُوا إِنْ كَانُوا خَرَبًا، وَيُخْرَجُوا ^(٢) إِنْ كَانُوا ذَمًّا، وجعل لهم عظيم العذاب لأنهم أظلم من ^(٣) ظلم لقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ﴾ ^(٤).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾.
يرتفعان كما وصفنا من جهتين، ومعنى لِلَّهِ أَيُّهُمَا.

وقوله: ﴿فَأَيْنَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾.

﴿تَوَلَّوْا﴾ جزم بآيِنَا، والجواب ﴿ثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، وعلامة الجزم في ﴿تَوَلَّوْا﴾ سقوط النون. وثم موضع نصب ولكن مبني على الفتح لا يجوز أَنْ تقول ثَمَّا زيد. وإنما بني على الفتح لالتقاء الساكنين، وثم في المكان إشارة بمنزلة هنا زيد، فإذا أردت المكان القريب قلت هنا زيد، وإذا أردت المكان المترامي عنك قلت ثم زيد، وهناك زيد، فإنما منعت ثم الإعراب لإبهامها. ولا أعلم أحداً شرح هذا الشرح لأن هذا غير موجود في كتبهم.

ومعنى الآية أنه قيل فيها أنه يعني به البيت الحرام، فقيل أينما تولوا فثم وجه الله أي فاقصدوا وجه الله بِتَمِيمِكُمُ الْقِبْلَةَ، ودليل من قال هذا القول قوله: ﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ^(٥). فقد قيل أَنْ قَوْمًا كَانُوا فِي سَفَرٍ فَأَدْرَكَتْهُمْ ظُلْمَةٌ وَمَطَرٌ فَلَمْ يَعْرِفُوا الْقِبْلَةَ فَقِيلَ: ﴿فَأَيْنَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾.

(١) هذا التقدير على الوجه الثاني.

(٢) يذفون الجزية.

(٣) في ط أظلم ممن ظلم.

(٤) أي لا أحد أظلم منه.

(٥) البقرة ٢ - ١٤٩، ١٥٠.

وقال بعض أهل اللغة إنما المعنى معنى قوله: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾^(١) فالمعنى على قوله^(٢) هذا: أن الله معكم أينما تولوا - كأنه أينما تولوا قسم الله (وهو معكم)^(٣) وإنما حكينا في هذا ما قال الناس: وليس عندنا قطع في هذا، والله عز وجل أعلم بحقيقته - ولكن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ يدل على توسيعه^(٤) على الناس في شيء رخص لهم به.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ﴾.

﴿قَالُوا﴾ هو للنصارى ومشركي العرب، لأن النصارى قالت: المسيح ابن الله، وقال مشركو العرب الملائكة بنات الله، فقال الله عز وجل: ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ﴾.

القانت في اللغة المطيع، وقال الفراء: ﴿كل له قانتون﴾ هذا خصوص إنما يعني به أهل الطاعة، والكلام يدل على^(٥) خلاف ما قال، لأن قوله: ﴿ما في السموات والأرض كل له قانتون﴾ كل إحاطة وإنما تأويله: كل ما خلق الله في السموات والأرض فيه أثر الصنعة فهو قانت لله والدليل على أنه مخلوق - والقانت في اللغة القائم أيضاً ألا ترى أن القنوت إنما يُسمَّى به من دعا قائماً في الصلاة قانتاً، فالمعنى كل له قانت مقر بأنه خالقه، لأن أكثر من يخالف ليس بدفع أنه مخلوق وما كان غير ذلك فآثر الصنعة بين^(٦) فيه، فهو قانت على العموم، وإنما القانت الداعي.

وقوله: ﴿يَدْبِغُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

(١) الحديد ٥٧ - ٤.

(٢) ك. على قول هذا.

(٣) ليست في ك.

(٤) في ك بدل على أنه توسعة، وفي ط على توسعه.

(٥) في ط، ب والكلام يدل بخلاف ذلك.

(٦) أثر القدرة الإلهية.

يعني أنشأهما على غير حذاء ولا مثال، وكل من أنشأ ما لم يَسْبَقْ إليه قيل له أبدعت، ولهذا قيل لكل من خالف السُّنة والإجماع مبتدع، لأنه يأتي في دين الإسلام بما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون.

وقوله: عز وجل: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

رفع ﴿يكون﴾ من جهتين: إن شئت على العطف على يقول، وإن شئت الإستئناف. المعنى فهو يكون، ومعنى الآية قد تكلم الناس فيها بغير قول: قال بعضهم: إنما يقول له ﴿كن فيكون﴾ إنما يريد، فيحدث كما قال الشاعر: امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مهلاً رويداً قد ملأت بسطني^(١)

والحوض لم يقل. وقال بعض أهل اللغة: ﴿إنما يقول له كن فيكون﴾ يقول له وإن لم يكن حاضراً: كن، لأن ما هو معلوم عنده بمنزلة الحاضر، وقال قائل: ﴿إنما يقول له كن فيكون﴾ له معنى «من أجله»^(٢) فكانه إنما يقول من أجل إرادته إياه ﴿كن﴾ أي أحدث فيحدث، وقال قوم: هذا يجوز أن تكون^(٣) لأشياء معلومة أحدث فيها أشياء فكانت، نحو قوله: ﴿فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾.

﴿لولا﴾ في معنى هلا، المعنى: هلا يكنمنا الله أو تأتينا آية، فاعلم الله عز وجل أن كفرهم في التعتُّب بطلب الآيات على اقتراحهم كقول الذين من قبلهم لموسى: ﴿أرنا الله جهرة﴾، وما أشبه هذا، فاعلم الله أن كفرهم متشابه، وإن قلوبهم قد تشابهت في الكفر.

(١) قطني بمعنى حسي - وهذا الشعر لم يعرف قائله والبيت في اللسان بدون نسية (قطن) وفي الأمالي الشجرية ١ - ٣١٣ والمقاصد النحوية ١ - ٣٦ والخصائص ١ - ٢٣.

(٢) «له» للشئ الذي أراده الله - يقول من أجله ﴿كن﴾ فيوجد.

(٣) تكون كلمة ﴿كن﴾ لأشياء معلومة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾.

المعنى فيه أن من أيقن وطلب الحق فقد آتته الآيات البينات، نحو المسلمين ومن لم يشاق من علماء اليهود، لأنه لما أتاهم ﷺ بالآيات التي يُعْجِزُ عنها من أنبيائهم بما لا يُعلم إلا من وحي، ونحو انشقاق القمر وآياته التي لا تحصى عليه السلام، والقرآن الذي قيل لهم فأتوا بسورة من مثله فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ. ففي هذا برهان شافٍ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾.

نصب «بشيراً ونذيراً» على الحال، ومعنى بشيراً، أي مبشراً المؤمنين بما لهم من الثواب، وينذر المخالفين بما أعد لهم من العقاب.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾.

وتقرأ ﴿وَلَا تَسْأَلْ﴾، ورفع القراءةتين جميعاً من جهتين، إحداهما أن يكون ﴿وَلَا تَسْأَلْ﴾ استئنافاً، كأنه قيل ولست تسأل عن أصحاب الجحيم، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾^(١) ويجوز أن يكون له الرفع على الحال، فيكون المعنى: أرسلناك غير سائل عن أصحاب الجحيم.

ويجوز أيضاً «وَلَا تَسْأَلْ» عن أصحاب الجحيم، وقد قرئ به فيكون جزءاً بلا. وفيه قولان على ما توجه اللغة: أن يكون أمره الله بترك المسألة، ويجوز أن يكون النهي لفظاً، ويكون المعنى على تفخيم ما أعد لهم من العقاب، كما يقول لك القائل الذي تَعْلَمُ أنت أنه يجب أن يكون من تسأل عنه في حال جميلة أو حال قبيحة، فنقول لا تسأل عن فلان أي قد صار إلى أكثر مما تريد، ويقال: سأله أسأله مسألة وسؤالاً، والمصادر على فُعَالٍ تَقِلُّ في غير

(١) سورة إبراهيم.

الأصوات والأدواء فأما في الأصوات فتحو الدعاء والبكاء والصراخ وأما في الأدواء فتحو: الزكام والسعال وما أشبه ذلك. وإنما جاء في السؤال لأن السؤال لا يكون إلا بصوت.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ﴾.

قد شرحنا معنى اليهود^(١) والنصارى. و«ترضى» يقال في مصدره رضي، يرضى، رضا ومرضاة، ورضواناً ورضواناً^(٢)، ويروي عن عاصم في كل ما في القرآن من «رضوان» الوجهان جميعاً، فأما ما يرويه عنه أبو عمرو فـ«رضوان» بالكسر، وما يرويه أبو بكر بن عياش: فـ«رضوان»، والمصادر تأتي على فُعْلان وفُعْلان، فأما فُعْلان، فقولك عرفته عرفاناً، وحسبته حساباً، وأما فُعْلان كقولك: عُفْرانك لا كُفْرانك^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾.

﴿تتبع﴾ نصب بحتى، والخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه يقولون إن الناصب للفعل بعد حتى «أن» إلا أنها لا تظهر مع حتى، ودليلهم أن حتى غير ناصبة [هو] أن حتى بإجماع خافضة، قال الله عز وجل: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾^(٤) فخفض مطلع بحتى، ولا نعرف في العربية أن ما يعمل في اسم يعمل في فعل، ولا ما يكون خافضاً لاسم يكون ناصباً لفعل، فقد بان أن حتى لا تكون ناصبة، كما أنك إذا قلت: جاء زيد ليضربك فالمعنى جاء زيد لأن يضربك، لأن اللام خافضة للاسم، ولا تكون ناصبة لفعل، وكذلك ما كان زيد ليضربك، اللام خافضة، والناصب ليضربك أن المضمرة، ولا يجوز إظهارها مع هذه اللام، وإنما لم يجز لأنها جواب لما يكون مع الفعل وهو

(١) ك - معنى تفسير اليهود.

(٢) بكسر الراء وضمها.

(٣) أي أسألك المغفرة وأعوذ بك من الكفر.

(٤) القدر ٩٧ - هـ وسلام هي ليست في ك.

حرف واحد يقول القائل: سيضربك، وسوف يضربك، فجعل الجواب في النفي بحرف واحد كما كان في الإيجاب بشيء واحد.

ونصب ملتهم بتتبع، ومعنى ملتهم في اللغة ستهم وطريقتهم، ومن هذا الملة أي الموضع الذي يختبئ فيه، لأنها تؤثر في مكانها كما يؤثر في الطريق. وكلام العرب إذا اتفق لفظه فأكثره مشتق بعضه من بعض، وأخذ بعضه برقاب بعض.

وقوله عز وجل: ﴿إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى﴾.
أي الصراط الذي دعا إليه وهدى إليه هو الطريق أي طريق الحق.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَيْنِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾.
إنما جمع ولم يقل هواهم، لأن جميع الفرق ممن خالف النبي ﷺ لم يكن ليرضيهم منه إلا أتباع هواهم^(١). وجمع هوى على أهواء، كما يقال جعل وأجمال، وكتب وأقتاب.

وقوله عز وجل: ﴿مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.
الخفض في «نصير» القراءة المجمع عليها، ولو قرئ ولا نصير بالرفع كان جائزاً، لأن معنى من ولي مالك من الله ولي ولا نصير^(٢).

ومعنى الآية أن الكفار^(٣) كانوا يسألون النبي ﷺ الهدنة ويُرُونَ^(٤) أنه إن هادنهم وأهلهم أسلموا، فأعلم الله عز وجل أنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم، فنهاه الله ووعظه في الركون إلى شيء مما يدعون إليه، ثم أعلمه الله عز وجل - وسائر الناس - أن من كان منهم غير متعنت ولا حاسد ولا طالب

(١) كل فرقة تريد، أن يتبع أهواها - فهي أهواء كثيرة.

(٢) موضع ولي هو الرفع. ومن زيدت بعد النفي فيحوز المعطف على اللفظ أو المحل.

(٣) يريد اليهود.

لرياسة تلا التوراة كما أنزلت فذكر فيها أن النبي ﷺ حق فآمن به^(١) فقال
[تعالى]:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْبَرُ حَقِّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾.

يعني أن الذين تلووا التوراة على حقيقتها، أولئك يؤمنون بالنبي ﷺ.
وفي هذا دليل أن غيرهم جاحد لما يعلم حقيقته، لأن هؤلاء كانوا من علماء
اليهود، وكذلك من آمن من علماء النصارى ممن تلا كتبهم. و﴿الذين﴾^(٢) يرفع
بالإبتداء، وخبر الابتداء ﴿يتلون﴾، وإن شئت كان خبر الابتداء يتلونه وأولئك
جميعاً، فيكون للإبتداء خبران كما تقول هذا حلو حامض.

وقوله عز وجل: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا﴾.

﴿يا بني إسرائيل﴾ نصب لأنه نداء مضاف، وأصل النداء النصب، ألا ترى
أنك إذا قلت يا بني زيد، فقال لك قائل: ما صنعت؟ قلت ناديتُ بني زيد،
فمحال أن تخبره بغير ما صنعت، وقد شرحناه قبل هذا شرحاً أبلغ من هذا،
وإسرائيل لا يتصرف، وقد شرحناه شرحه في مكانه وما فيه من اللغات^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ﴾.

موضع «أن»^(٤) نصب كأنه قال اذكروا أني فضلتكم على العالمين،
والدليل من القرآن على أنهم فضّلوا قول موسى ﷺ (كما قال الله عز وجل):^(٥)
﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ

(١) ط وأمن به.

(٢) في الأصل «الذي».

(٣) ص ١١٩ - ٢٠.

(٤) في «أنني فضلتكم».

(٥) ليست في ط.

وجعلكم ملوكاً، وآتاكم ما لم يؤتِ أحداً من العالمين ﴿١﴾.

وتأويل تفضيلهم في هذه الآية ما أوتوا من الملك وأن فيهم أنبياء -
وأنهم أعطوا علم التوراة، وأن أمر عيسى ومحمد ﷺ لم يكونوا يحتاجون فيه،
إلى آية غير ما سبق عندهم من العلم به، فذكرهم الله عز وجل ما هم
عارفون، ووعظهم فقال:

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا
شَفَاعَةُ﴾.

العدل الفدية، وقيل لهم: ﴿ولا تنفعها شفاعة﴾، لأنهم كانوا يعتمدون على
أنهم أبناء أنبياء الله، وأنهم يشفعون لهم، فأبشهم الله عز وجل من ذلك،
وأعلمهم أن من لم يتبع محمداً ﷺ فلنيس ينجيه من عذاب الله شيء وهو
كافر.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾.

المعنى أذكروا إذ ابتلى إبراهيم ربه، ومعنى ﴿فأتمهن﴾: وفى بما أمر به
فيهن، وقد اختلفوا في الكلمات: فقال قوم تفسيرها أنه أمره بخمس خلال في
الرأس، وخمس خلال في البدن، فأما اللآلئ في الرأس فالفرق وقص
الشارب والسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وأما التي في البدن فالختان
وحلق العانة والاستنجاء وتقليم الأظافر وتنف الإبط. فهذا مذهب قوم وعليه
كثير من أهل التفسير. وقال قوم: ان الذي ابتلاه به ما أمره به من ذبح ولده،
وما كان من طرحه في النار، وأمر النجوم التي جرى ذكرها في القرآن في قوله
عز وجل: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا﴾^(٢) وما جرى بعد الكواكب من ذكر
القمر والشمس، فهذا مذهب قوم.

(١) المائة ٥ - ٢٠.

(٢) سورة الأنعام آية ٦ - ٧٦.

وجميع هذه الخلال قد إبتلي بها إبراهيم، وقد وقى بما أمر به وأتى بما يأتي به المؤمن بل البر المصطفى المختار، ومعنى ابتلى اختبر.

وقوله عز وجل: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾.

الأم في اللغة القصد، تقول: أمنت كذا وكذا، إذا قصدته وكذلك قوله: ﴿فَتَتِمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾^(١) أي فاقصدوا، والإمام الذي يؤتم به فيفعل أهله وأمه كما فعل، أي يقصدون لما يقصد.

﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي، قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾.

فأعلم الله إبراهيم أن في ذريته الظالم، وقد قرئت ولا ينال عهدي الظالمون والمعنى في الرفع والنصب واحد، لأن النيل مشتمل على العهد، وعلى الظالمين إلا أنه منفي عنهم، والقراءة الجيدة هي على نصب الظالمين^(٢)، لأن المصحف هكذا فيه، وتلك القراءة جيدة (بالغة)^(٣) إلا أنني لا أقرأ بها، ولا ينبغي أن يقرأ بها لأنها خلاف المصحف، ولأن المعنى أن إبراهيم عليه السلام كأنه قال: واجعل الإمامة تنال ذريتي (واجعل)^(٤) هذا العهد ينال ذريتي، قال الله: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾. فهو على هذا أقوى أيضاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾.

﴿مَثَابَةً﴾ يثوبون إليه، والمثاب والمثابة واحد، وكذلك المقام والمقامة، قال

الشاعر: (٥)

(١) سورة المائدة ٥ - ٦.

(٢) ط والقراءة الجيدة نصب الظالمين.

(٣) ليست في ط. أي القراءة برفع الظالمين جيدة.

(٤) ليست في ك.

(٥) الفرزدق يمدح بشر بن مروان - الديوان ١٢٣ - الشجري ١ - ٣١٣ الخصائص ٣ - ٤٥ والمقام

وإني لَقَوَامٌ مَقَامٍ لَمْ يَكُنْ جَرِيرٌ وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَقُومُهَا

وواحد المقام مقام - وقال زهير:

وفيه مقامات حسان وجوهها وَأَنْدِيَّةٌ يَتَّسِبُهَا الْقَوْلُ وَالْفِعْلُ^(١)

وواحد المقامات مقامة. والأصل في مثابة مَثَوْنَةٌ. ولكن حركة الواو نقلت إلى التاء، وتبع الواو الحركة فانقلبت أَلْفًا، وهذا إعلال أتباع، تبع مثابة باب «ثاب» وأصل ثاب ثَوَّبَ، ولكن الواو قلبت أَلْفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها لا اختلاف بين النحويين في ذلك.

وهذا الباب فيه صعوبة إلا أن كتابنا هذا يتضمن شرح الإعراب والمعاني فلا بد من استقصائها على حسب ما يعلم.

ومعنى قوله:

﴿وَأَمَّا﴾: (قيل)^(٢) كان من جنى جنابة ثم دخل الحرم لم يقم عليه الحد، ولكن لا يبايع ولا يكلم حتى يضطر إلى الخروج منه، فيقام عليه الحد.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾.

قرئت «واتخذوا» بالفتح والكسر: وَاتَّخِذُوا، وَاتَّخِذُوا روى أن عمر بن الخطاب قال للنبي ﷺ وقد وقفا على مقام إبراهيم: أليس هذا مقام خليل ربنا؟ «وقال بعضهم مقام أينا»، أفلا نتخذ مصلًى؟ فأُنزل الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى﴾ فكان الأمر. والقراءة «واتخذوا»

والمقامة سادة الناس ومجلسهم، وحصير الملك. وفي ابن يمش ١٠ - ٩٠ - ٩١. البيت للأخطل.

(١) ديوانه ١١٢ - اللسان (قوم).

(٢) في ك فقط.

(٣) بتقدير وقتنا إتخذوا.

(بالكسر على هذا الخبر أبين)^(١). ولكن ليس يمتنع «واتخذوا» لأن الناس اتخذوا هذا، فقال: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً﴾ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ فعطف بجمله على جملة.

وقوله عز وجل: ﴿وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ، وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾.

معنى طهّراه امنعاه من تعليق الأصنام عليه، والطائفون هم الذين يطوفون بالبيت، والعاكفون المقيمون به، ويقال قد عكف يعكف ويعكف على الشيء عكوفاً أي أقام عليه، ومن هذا قول الناس: فلان معتكف على الحرام، أي مقيم عليه، ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾: سائر من يصلي فيه من المسلمين، و﴿بَيْتِيَ﴾: الأجود فيه فتح الباء، وإن شئت سكنتها، والرُّكَّع جمع راكم، مثل غاز وغزى، والسجود جمع ساجد، كقولك: ساجد وسجود، وشاهد وشهود.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾.

المعنى وأذكروا إذ قال إبراهيم. وأمن: ذا أمن.

وقوله عز وجل: ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [من آمن منهم...]

﴿من﴾ نصب بدل من أهله، المعنى أرزق من آمن من أهله دون غيرهم، لأن الله تعالى قد أعلمه أن في ذريته غير مؤمن، لقوله: عز وجل: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾.

أكثر القراءة^(٢) على فأمتّعه (قليلاً)^(٣) ثم أضطره، على الإخبار، وقد

(١) الآية تفيد دعاء إبراهيم للمؤمنين، ولا تفيد نفي الرزق عن غيرهم.

(٢) في ك القراءة.

(٣) ليست في ك.

قرىة أيضاً - فَأَمَّتْهُ، ثم أَضْطَرَّهُ، على الدعاء، ولفظ الدعاء كلفظ الأمر مجزوم، إلا أنه استعظم أن يقال «أمره فَمَسَأَلْتُكَ مَنْ فَوْقَكَ نَحْوَ أَعْطَنِي، وأغفر لي دعاء ومساللة، ومَسَأَلْتُكَ مَنْ دُونِكَ أَمَرْتُكَ كَقَوْلِكَ لِفُلَانِكَ إِفْعَلْ كَذَا وَكَذَا، والراء مفتوحة في قوله ثم «اضطره» لسكونها وسكون الراء التي قبلها الأصل ثم اضطره، ويجوز ثم اضطره ولا أعلم أحداً قرأ بها.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾. القواعد واحدها قاعدة وهي كالأساس والاس للبيان، إلا أن كل قاعدة فهي للتي فوقها، وإسماعيل عطف على إبراهيم.

وقوله: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ المعنى يقولان ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾، ومثله في كتاب الله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(١) ومثله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(٢) (أي يقولون سلام عليكم)^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾.

تفسير المسلم في اللغة الذي قد استسلم لأمر الله كله وخضع له، فالمسلم المحقق هو الذي أظهر القبول لأمر الله كله وأضمر مثل ذلك، وكذلك قوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا، قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا، وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾^(٤).

المعنى: قولوا جميعاً خضعنا وأظهرنا الإسلام. وباطنهم غير ظاهرهم لأن هؤلاء منافقون فأظهر الله عز وجل النبي على أسرارهم، فالمسلم على ضربين مظهر القبول ومبطن^(٥) مثل ما يظهر، فهذا يقال له مؤمن، ومسلم إنما يظهر غير ما يبطن فهذا غير مؤمن، لأن التصديق والإيمان هو بالإظهار مع

(١) الأنعام ٦ - ٩٤.

(٢) الرعد ١٣ - ٢٤.

(٣) ليست في ك، والآيات الثلاث تمثل لحذف القول.

(٤) في ك مبطن به.

(٥) الحجرات ٤٩ - ١٤.

القبول، ألا ترى أنهم إنما قيل لهم ولما يَدْخُلُ الإيمانُ في قُلُوبِكُمْ، أي أظهرتم الإيمان خشية.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَرْنَا مَنَايَكُنَا﴾.

معناه عَرَفْنَا متعبداتنا، وكل متعبد فهو مَنَسْكٌ وَمَنَسِكٌ، ومن هذا قيل للعابد ناسك، وقيل للذبيحة المتقرب بها إلى الله تعالى النسيكة، وكان الأصل في النسك إنما هو من الذبيحة لله جل وعز.

وتقرأ أيضاً ﴿وَأَرْنَا﴾ على ضربين: بكسر الراء وإسكانها والأجود الكسر، وإنما أسكن أبو عمرو لأنه جعله بمنزلة فَعَزَّ وعَضَدَ وهذا ليس بمنزلة فَعَزَّ ولا عَضَدَ، لأن الأصل في هذا «أَرَيْنَا» فالكسرة إنما هي كسرة همزة أَلْقَيْتَ^(١)، وطُرحت حركتها على الراء فالكسرة دليل الهمزة، فحذفها قبيح، وهو جائز على بعده لأن الكسر والضم إنما يحذف على جهة الاستثقال. فباللفظ بكسرة الهمزة والكسرة التي في بناء الكلمة واللفظ به واحد، ولكن الاختيار ما وصفنا أولاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾.

معنى ﴿مَنْ﴾ التقرير والتوبيخ، ولفظها لفظ الاستفهام وموضعها رفع بالابتداء، والمعنى ما يرغب عن ملة إبراهيم إلا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ^(٢)، والمِلَّةُ قد بَيَّنَّاها وهي السُّنَّةُ والمذهب، وقد أَكْثَرَ النحويون واختلفوا في تفسير ﴿سَفِهَ نفسه﴾، وكذلك أهل اللغة، فقال الأخفش: أهل التأويل يزعمون أن المعنى ﴿سَفِهَ نفسه﴾، وقال يونس النحوي: أراها لغة، وذهب يونس إلى أن فَعَلَ للمبالغة، كما أن فَعَلَ للمبالغة فذهب في هذا مذهب التأويل^(٣)، ويجوز على

(١) حذف.

(٢) أي شخص يرغب عنها إلا شخصاً سَفِهَ نفسه.

(٣) يقال كبرت كلمة بمعنى ما أكبرها، ويقولون حسن وقبح أي ما أحسنه وما أقبحه.

هذا القول سَفِهَتْ زيداً بمعنى سَفَهَتْ زيداً، وقال أبو عبيدة معناه أهلك نفسه، وأوثق نفسه، فهذا غير خارج من مذهب أهل التأويل ومذهب يونس، وقال بعض النحويين: إن نفسه منصوب على التفسير، وقال التفسير في التكررات أكثر نحو طاب زيدٌ بأمره نفساً، وقَرَّبَهُ عَيْناً وزعم أن هذه التفسيرات المعارف أصل الفعل لها ثم نقل إلى الفاعل نحو وجَّعَ زيدٌ رأسه، وزعم أن أصل الفعل للرأس وما أشبهه، وأنه لا يجيز تقديم شيء من هذه المنصوبات وجعل ﴿سفه نفسه﴾ من هذا الباب.

قال أبو إسحق: وعندي أن معنى التمييز لا يحتمل التعريف لأن التمييز إنما هو واحد يدل على جنس أو خلة تخلص من خلال فإذا عرفه صار مقصوداً قصده، وهذا لم يقله أحد ممن تقدم من النحويين وقال أبو إسحق: إن ﴿سفه نفسه﴾ بمعنى سَفِهَ في نفسه إلا أن «في» حُذِفَتْ، كما حذفت حروف الجر في غير موضع، قال الله عز وجل: ﴿ولا جناح عليكم أن تسترضعوا أولادكم﴾^(١)، والمعنى أن تسترضعوا لأولادكم، فحُذِفَ حرف الجر في غير ظرف، ومثله قوله عز وجل: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح﴾^(٢) أي على عقدة النكاح ومثله قول الشاعر:^(٣)

نغالي اللحم للأضياف نياً ونبذله إذا نضج القدور

المعنى: نغالي باللحم، ومثله قول العرب: ضُرب فلان الظهر والبطن

(١) الآية في سورة البقرة ٢ - ٢٣٣. «وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم». ولكن حذف الجار مع أنه مطرد كما في: «ليس عليكم جناح أن تنعوا فضلاً من ربكم» ١٩٨ - «ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا» ٢٢٤. «ولا جناح عليكم أن تنكحوهن». «سورة الممتحنة» - ٦٠ - ١٠ وستأتي هذه الآيات.

(٢) البقرة ٢ - ٢٣٥.

(٣) الحطية - أمالي المرتضى ٣ - ١٥ - وفي اللسان - فلا القدر - وأنظر معاني القرآن للفراء ٢ - ٢٨٣ وتعليق المحقق.

والمعنى : على الظهر والبطن . فهذا الذي إستعمل من حذف حرف الجر موجود في كتاب الله ، وفي إشعار العرب وألفاظها المشورة ، وهو عندي مذهب صالح .

والقول الجيد عندي في هذا أن سفه في موضع جهل ، فالمعنى : - والله أعلم - إلا من جهل نفسه ، أي لم يفكر في نفسه ، كقوله عز وجل : ﴿وَلِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(١) ، فوضع جهل^(٢) ، وعدى كما عدى . فهذا جميع ما قال الناس في هذا ، وما حضرنا من القول فيه .

وقوله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ .
معناه إختيارناه ولفظه مشتق من الصفوة .

﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ . فالصالح في الآخرة الفائز .

وقوله : ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ﴾ معناه إصطفاه إذ قال له ربه أسلم : أي في ذلك الوقت ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .

وقوله : ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾ .

قوله : ﴿بِهَا﴾ هذه الهاء ترجع على الملة ، لأن إسلامه هو إظهار طريقته وستته ويدل على قوله : ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ قوله : ﴿إِنَ اللَّهُ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ . وإنما كسرت «إن» لأن معنى وصي وأوصى : قَوْلُ : المعنى قال لهم إن الله اصطفى لكم الدين^(٣) ، ووصى أبلغ من أوصى ، لأن أوصى جائز أن يكون قال لهم مرة واحدة ، ووصى لا يكون إلا لمرات كثيرة .

وقوله عز وجل : ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ .

(١) سورة الذاريات ٥١ - ٢٢ .

(٢) ترك كلمة جهل واستعمل سفيه . (٣) الأظهر تقدير قول محذوف ، أي وصى قائلاً .

إن قال قائل كيف ينهاهم عن الموت، وهم إنما يَمَاتُونَ^(١)، فإنما وقع هذا على سبعة الكلام، وما تكثر استعماله «العرب»^(٢) نحو قولهم: «لا أَرَيْتُكَ ههنا»، فلفظ النهي إنما هو للمتكلم، وهو في الحقيقة للمتكلم، المعنى: لا تكونن ههنا فإن من كان ههنا - رأيته - والمعنى في الآية: ألزموا الإسلام، فإذا أدرككم الموت صادفكم مسلمين.

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾.

المعنى: بل أكنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت، ﴿إِذْ قَالَ يٰبَنِيَّ﴾ فقولك: ﴿إِذْ﴾ الثانية، موضعها نصب كموضع الأولى، وهذا بدل مؤكد.

وقوله: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾.

القراءة على الجمع، وقال بعضهم: «إله أبيك» كأنه كره أن يجعل العم أباه، وجعل إبراهيم بدلاً من أبيك مبيناً عنه، ويخفف إسماعيل وإسحاق، كان المعنى إلهك وإله أبيك وإله إسماعيل، كما تقول: رأيت غلام زيد وعمرو أي غلامهما، ومن قال: ﴿وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾ فجمع وهو المجتمع عليه، جعل إبراهيم وإسماعيل وإسحق بدلاً، وكان موضعهم خفصاً^(٣) على البذل المبين عن آبائك.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾.

منصوب على ضربين: إن شئت على الحال، كأنهم قالوا نعبد: إلهك في حال وحدانيته، وإن شئت على البذل. وتكون الفائدة من^(٤) هذا البذل ذكر التوحيد، فيكون المعنى نعبد إلهاً واحداً.

(١) في ط يؤتون.

(٢) في ط وما يكثر استعماله.

(٣) الأولى موضعها - أي موضع هذه الأسماء. وسبق للزجاج تعبيرات مثل هذا.

(٤) في ط في هذا البذل.

وقوله عز وجل: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾.

معنى ﴿خلت﴾ مضت، كما تقول لثلاث خلون من الشهر أي مضين.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

المعنى: إنما تسألون عن أعمالكم.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾.

المعنى: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى،

وجزم تهتدوا على الجواب للأمر، وإنما^(١) معنى الشرط قائم في الكلمة،

المعنى إن تكونوا على هذه الملة تهتدوا، فجزم تهتدوا على الحقيقة جواب الجزاء.

وقوله عز وجل: ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾.

تنصب الملة على تقدير بل تنبع ملة إبراهيم ويجوز أن تنصب على بل نكون أهل ملة إبراهيم، وتحذف «الأهل» كما قال الله عز وجل:

﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾^(٢) لأن القرية لا تسأل ولا تجيب. ويجوز

الرفع «بل ملة إبراهيم حنيفاً». والأجود والأكثر: النصب. ومجاز^(٣) الرفع

على معنى: قل ملتنا وديننا ملة إبراهيم، ونصب «حنيفاً» على الحال، المعنى:

بل تنبع ملة إبراهيم في حال حنيفته، ومعنى الحنيفة في اللغة الميل،

فالمعنى: أن إبراهيم حنيف إلى دين الله، دين الإسلام. كما قال عز وجل:

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(٤) فلم يبعث نبي إلا به. وإن اختلفت

شرائعهم، فالعقد توحيد الله عز وجل والإيمان برسله وإن اختلفت الشرائع،

(١) في الأصل وأن - وفي ط ومعنى - ولعله أجود العبارات.

(٢) سورة يوسف ٨٢.

(٣) أي تقديره الإعرابي، أنه خبر لمبتدأ محذوف.

(٤) سورة آل عمران.

إلا أنه لا يجوز أن تُترك شريعة نبي^(١) أو يعمل بشريعة نبي قبله تخالف شريعة نبي الأمة التي يكون فيها.

وإنما أخذ الحنف من قولهم: امرأة حنفاء ورجل حنفي، وهو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما بأصابعها إلى أختها بأصابعها، قالت أم الأحنف بن قيس وكانت ترقصه، وخرج سيد بني تميم:

والله لولا حنف في رجله ودقة في ساقه من هزله
ما كان في فتيانكم من مثله^(٢)

وقوله عز وجل: ﴿لَا تَفَرُّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ المعنى: لا تكفر ببعض ونؤمن ببعض.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَمْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾.

فإن قال قائل: فهل للإيمان مثل هو غير الإيمان؟ قيل له: المعنى واضح بين، وتأويله: فإن أتوا بتصديق مثل تصديقكم وإيمانكم - بالأنبياء، ووجدوا كتحديدكم فقد اهتدوا، أي فقد صاروا مسلمين مثلكم.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ أي في مشاقة وعداوة ومن هذا قول الناس: فلان قد شق عصا المسلمين، إنما هو قد فارق ما اجتمعوا عليه من اتباع إمامهم، وإنما صار في شق غير شق المسلمين.

وقوله عز وجل: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾.

هذا ضمان من الله عز وجل في النصر^(٣) لنبه ﷺ لأنه إنما يكفيه إياهم

(١) في هذا الفراغ جاءت كلمة وولزم - ولا معنى لها فحذفناها.

(٢) في اللسان حنف - الشطران الأول والثالث.

(٣) في ط - النصر - بدون حرب الجبر. وفي ك - بالنصر.

بإظهار ما بعث به على كل دين سواه - وهذا كقوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(١) فهذا تأويله - والله أعلم. وكذا قوله: ﴿كُتِبَ اللَّهُ لِلَّهِ لِأَعْلَيْنَ أَنَا وَرُسُلِي﴾^(٢) فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ فَإِنْ مِنَ الرِّسْلِ مَنْ قُتِلَ. فَإِنْ تَأْوِيلُ ذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ اللَّهَ غَالِبٌ هُوَ وَرُسُلُهُ بِالْحُجَّةِ الْوَاضِحَةِ، وَالآيَةِ الْبَيِّنَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ غَلَبَةُ الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْأَمْرَ هُوَ عَلَى مَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ فِي الْعَاقِبَةِ، وَقَدْ قِيلَ: إِنْ اللَّهُ لَمْ يَأْمُرْ رَسُولًا بِحَرْبٍ فَاتَّبَعَ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ فِي حَرْبِهِ إِلَّا غَلَبَ. فَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَقْتُلْ رَسُولٌ قَطُّ مُحَارِبًا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾.

يجوز أن تكون ﴿صِبْغَةً﴾ منصوبة على قوله: ﴿بَلْ نَتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي بَلْ نَتَّبِعْ صِبْغَةَ اللَّهِ. ويجوز أن يكون نصبها على، بَلْ نَكُونُ أَهْلَ صِبْغَةِ اللَّهِ. كما قلنا في مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ، ويجوز أن ترفع الصبغة على إضمار هي، كأنهم قالوا: هي صبغة الله أي هي مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ صِبْغَةَ اللَّهِ. وقيل: إنما ذكرت الصبغة لأن قوماً من النصاري كانوا يصبغون أولادهم في ماءٍ لهم، ويقولون هذا تطهير كما أن الختان تطهير لهم: فقل لهم: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾، أي التطهير الذي أمر به مُبَالِغٌ فِي النِّظَافَةِ.

ويجوز أن يكون - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - صِبْغَةَ اللَّهِ أي خَلْقَةَ اللَّهِ - جَلَّ وَعَزَّ - الْخَلْقَ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ ابْتَدَأَ الْخَلْقَ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَيَكُونُ دَلِيلُ هَذَا الْقَوْلِ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ، وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٣). وجاء في الحديث: أَنَّهُمْ

(١) التوبة ٩ - ٣٣ والصف ٦١ - ٨.

(٢) المجادلة ٥٨ - ٢١.

(٣) سورة الأعراف ٧ - ١٧٢.

أخرجهم كالنذر، ودليل هذا التأويل أيضاً قوله عز وجل: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^(١) ويجوز أن يكون منه الخير: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه» وصبغت الثوب إنما هو غيرت لونه وخلقته.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾.

في ﴿أَتَحَاجُّونَنَا﴾ في الله لغات فأجودها: ﴿أَتَحَاجُّونَنَا﴾ بنونين وإن شئت بنون واحدة - «أَتَحَاجُّونَنَا» على ادغام الأولى في الثانية وهذا وجه جيد، ومنهم من إذا أدم أشار إلى الفتح كما قرأوا: ﴿مَالِكٌ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾^(٢) على الإدغام والإشارة إلى الضم، وإن شئت حذف إحدى النونين فقلت «أَتَحَاجُّونَا» فحذف لاجتماع النونين قال الشاعر:

تراه كالثغام يُعلُّ مسكاً يسوء الغانيات إذا قليني^(٣)

يريد قلّيتي، ورأيت مذهب المازني^(٤) وغيره ردّ هذه القراءة، وكذلك ردّوا ﴿فَمِ تَبْشُرُونَ﴾^(٥) - قال أبو إسحق^(٦) والأقدام على ردّ هذه القراءة غلط لأن نافعاً رحمه الله قرأ بها، وأخبرني إسماعيل بن إسحق أن نافعاً رحمه الله

(١) الروم ٣٠ - ٣٠.

(٢) يوسف ١٢ - ١١.

(٣) لعمر بن معد يكرب - يصف زوجة أبيه وقد خلفه هو عليها بعد موته في الجاهلية يريد قلّيتي - فحذف النون تخفيفاً - الخزاعة ١ - ٤٤٥ والضمير لشعر رأسه - الذي أبيض شيئاً - والثغام نبت أبيض يظهر بالجمال أي أن شعره تزداد رائحته كلما افلّ حتى تغار الغواني.

(٤) أبو عثمان المازني - بكر بن محمد بن بقية من مازن شيان بن ذهل - إمام في العربية بصري - روى عن أبي عبيدة والأصمعي وأبي زيد، وهو أستاذ المبرد وقال المبرد: لم يكن بعد سيبويه أعلم بالنحو من أبي عثمان - وكان مشهوراً بقطع مناظره - وترك كتباً قيمة في القرآن والنحو - وله تفاسير على كتاب سيبويه توفي سنة ٢٤٨ هـ: البغية ٢٠٢.

(٥) الحجر ١٥ - ٥٤.

(٦) ك - قالوا: قال أبو إسحق.

لم يقرأ بحرف إلا وأقل. ما قرأ به إثنان من قراء المدينة، وله وجه في العربية فلا ينبغي أن يرد، ولكن «الفتح» في قوله ﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ أقوى في العربية^(١).

ومعنى قوله: ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ أن الله عز وجل أمر المسلمين أن يقولوا لليهود الذين ظاهروا من لا يوحد الله عز وجل من النصارى وعبدة الأوثان، فأمر الله أن يحتج عليهم بأنكم تزعمون أنكم موحدون، ونحن نوحّد فلم ظاهرتكم من لا يوحد الله جلّ وعزّ ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾.

ثم أعلموهم أنهم مخلصون، وإخلاصهم إيمانهم بأن الله عز وجل واحد، وتصديقهم جميع رسله، فأعلموا أنهم مخلصون، دون من خالفهم. وقوله عز وجل: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾.

كَانَهُمْ قَالُوا لَهُمْ: بَأَيِّ الْحُجَّتَيْنِ تَتَعَلَّقُونَ فِي أَمْرِنَا؟ أبالنّوحيّد فنحن موحدون، أم باتباع دين الأنبياء فنحن متبعون.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾. تأويله: أن النبي الذي آتانا به (الآيات)^(٢) المعجزات وآتاكم بها - [أعلمكم] وأعلمنا أن الإسلام دين هؤلاء الأنبياء.

والأسباط هم الذين من ذرية الأنبياء، والأسباط إثنا عشر سبطاً وهم ولد يعقوب عليه السلام، ومعنى السبط في اللغة: الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد، والسبط في اللغة الشجرة، فالسبط، الذين هم من شجرة واحدة.

(١) لأنه جاء على القياس والأكثر.

(٢) كلمة الآيات في ك فقط، وفي بقية النسخ بالمعجزات.

وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾.

يعني بهم هؤلاء الذين هم علماء اليهود، لأنهم قد علموا أن رسالة النبي حق، وإنما كفروا حسداً - كما قال الله عز وجل - وطلبوا لدوام رياستهم وكسبهم، لأنهم كانوا يتكسبون بإقامتهم على دينهم فقيل وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ ولا أحد أظلم منه وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

يعني: من كتمانكم ما علمتموه من صحة أمر النبي ﷺ.

وقوله: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾.

المعنى: لها ثواب ما كسبت، ولكم ثواب ما كسبتم.

وقوله عز وجل: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ فيه قولان، قيل يعني به: كفار أهل مكة، وقيل يعني به: اليهود والسفهاء واحدهم سفيه، مثل شهيد وشهداء، وعليم وعلماء.

وقوله عز وجل: ﴿مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ معنى ﴿ما ولاهم﴾: ما عدلهم عنها يعني قبله بيت المقدس، لأن النبي ﷺ كان أمراً بالصلاة إلى بيت المقدس، لأن مكة وبيت الله الحرام كانت العرب آلفة لحججه^(١)، فأحب الله عز وجل أن يمتحن القوم بغير ما ألفوه ليظهر من يتبع الرسول ممن لا يتبعه، كما قال الله عز وجل: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ فامتحن الله بيت المقدس فيما روى لهذه العلة، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

معناه حيث أمر الله أن يُصَلَّى ويُتَعَبَّدُ، فهو له، وعالم به، وهو فيه كما

(١) كان القياس أن يقول لحججهما، وفي ط مكة بيت الله الحرام.

قال: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾.

وكما قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(١) وكما قال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

معناه: طريق مستقيم كما يحب الله.

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾.

معنى الأمة: الجماعة أي جماعة كانت. إلا أن هذه الجماعة وصفت بأنها وسط وفي «أمةً وسطاً» قولان، قال بعضهم وسطاً: عدلاً، وقال بعضهم: أخياراً، واللفظان مختلفان والمعنى واحد، لأن العدل خير والخير عدل. وقيل في صفة النبي ﷺ: إنه من أوسط قومه جنساً، أي من خيارها، والعرب تصف الفاضل النسب بأنه: من أوسط قومه، وهذا يعرف حقيقته أهل اللغة لأن العرب تستعمل التمثيل كثيراً فتمثل القبيلة بالوادي والقاع وما أشبهه فخير الوادي وسطه فيقال: هذا من وسط قومه، ومن وسط الوادي، وسرر الوادي وسرارة الوادي وسر الوادي، ومعناه كله: من خير مكان فيه، فكَذَلِكَ النبي ﷺ من خير مكان في نسب العرب، وكذلك جعلت أمة وسطاً أي خياراً.

وقوله عز وجل: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾.

﴿تكونوا﴾ في موضع نصب، «المعنى جعلناكم خياراً»^(٣)، لأن تكونوا

شهداء، فنصب «تكونوا» بأن، «وشهداء» نصب خبر تكونوا، إلا أن «شهداء»

(١) سورة الأنعام ٦-٣.

(٢) سورة الحديد ٥٨-٤.

(٣) سورة المجادلة ٥٩-٧.

(٤) في ط أخياراً.

لا ينون، لأنه لا يتصرف لأن فيه ألف التانيث، وألف التانيث ينى معها الاسم^(١) ولم يلحق بعد الفراغ من الاسم^(٢) فلذلك لم تنصرف ﴿شهداء﴾، فإن قال قائل: فلم جعل الجمع بألف التانيث قيل: كما جعل التانيث في نحو قولك جريب وأجربة^(٣)، وغراب وأغربة وضارب وضربة، وكاتب وكتبة. وتأويل ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ فيه قولان: جاء في التفسير أن أمم الأنبياء تكذب في الآخرة إذا سُئِلَتْ عن أرسل إليها فتجحد أنبياءها، هذا فيمن جحد في الدنيا منهم فتشهد هذه الأمة بصدق الأنبياء، وتشهد عليهم بتكذيبهم، ويشهد النبي ﷺ لهذه الأمة بصدقهم وإنما جازت هذه الشهادة، وإن لم يكونوا يعمانيوا تلك الأمم^(٤)، لأخبار النبي ﷺ فهذا قول. وقال قوم ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ أي محتجين على سائر من خالفكم، ويكون الرسول محتجاً عليكم وميناً لكم. والقول الأول: أشبه بالتفسير وأشبه بقوله: ﴿وَسَطًا﴾ لأن النبي ﷺ يحتج على المسلمين وغيرهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾. يعني قبلة بيت المقدس، أي وإن كان أتباعها لكبيرة. المعنى إنه كبير على غير المخلصين، فأما من أخلص فليست بكبيرة عليه، كما قال: ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ أي فليست بكبيرة عليهم. وهذه اللام دخلت على «إن» لأن اللام إذا لم تدخل مع «إن» الخفيفة كان الكلام جُحِداً^(٥) فلولاً «اللام» كان المعنى «ما كانت كبيرة» فإذا جاءت «إن» واللام فمعناه التوكيد للقصة، واللام تدخل في

(١) يمنع من الصرف.

(٢) لم يتصل بها مضاف إليه، وفي ك لا يلحق.

(٣) الأصل فيه كل أرض ذات حدود - ثم استعمل في مقدار معين من الأرض وهو يستعمل في المساحة وفي الكيل أنظر ص ٤٩٧ حاشية ١.

(٤) في ط: وإن كان لم يعمانيها منهم تلك الأمم: وهو تعبير ركيك. والأولى وإن كانوا لم يعمانيوها.

(٥) أي نقياً - فيفرق بين «أن» النافية والمؤكدة باللام في خبرها.

الخبر، ونحن نشرح دخولها على «الخفيفة»^(١) في موضعها إن شاء الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾. هذه اللام [هي] التي يُسميها النحويون لام الجحود، وهي تنصب الفعل المستأنف. وقد أحكمنا شرحها قبل (هذا الموضوع)^(٢).

ومعنى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾: أي من كان صلى إلى بيت المقدس قبل أن تحوّل القبلة إلى البيت الحرام بمكة فصلّاه غير ضائعة وثوابه قائم، وقيل: إنه كان قوم قالوا: فما نصنع بصلاتنا التي كنا صليناها إلى بيت المقدس، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ أي تصديقكم بأمر تلك القبلة. وقيل أيضاً: إن جماعة من أصحاب النبي ﷺ توفّوا وهم يصلون إلى بيت المقدس قبل نقل القبلة [إلى بيت الله الحرام] فسئل النبي ﷺ عن صلاتهم فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾، إن الله بالناس لرؤوف رحيم، إن شئت قلت لرؤوف، وإن شئت لسروروف رحيم، فهمزت وخففت^(٣) ومعنى الرأفة كمعنى الرحمة.

وقوله عز وجل: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾:

المعنى: في النظر إلى السماء، وقيل: تقلب عينك، والمعنى واحد لأن القلب إنما كان لأن النبي ﷺ أمر بترك الصلاة إلى بيت المقدس فكان ينتظر أن ينزل عليه الوحي إلى أي قبلة يصلّي، وتقلب مصدر تقلّب تقلباً، ويجوز في الكلام تقلباً، ولا يجوز في القرآن لأنه تغيير للمصحف.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَنُؤَلِّقَنَّ بَقْلَهُ تَرَصَاهَا﴾:

(١) كذا في جميع النسخ. وظاهر أنه الثقيلة، إذ المذكور هنا الخفيفة. وأنظر ص ٢٣٠ في الآية. «ولنبلونكم بشيء من الخوف». الخ.

(٢) ليست في ك.

(٣) في ك: إن شئت قلت لرؤوف رحيم ولرؤوف، ومعنى.

قد كان النبي ﷺ بالمدينة حين أمر بأن يتقل عن الصلاة إلى بيت المقدس، فأمر بأن يصلي إلى بيت الله الحرام، وقيل في قوله: ﴿ترضاها﴾ قولان قال قوم معناه تحبها، لا أن النبي ﷺ لم يكن راضياً بتلك القبلة، لأن كل ما أمر الله الأنبياء عليهم السلام به فهي - راضية به - وإنما أحبها النبي ﷺ لأنها كانت - فيما يروى - قبله الأنبياء، وقيل لأنها كانت عنده أدعى لقومه إلى الإيمان وقوله عز وجل: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي المسجد الحرام، فأمر أن يستقبل - وهو بالمدينة - مكة، والبيت الحرام، وأمر أن يستقبل البيت حيث كان الناس، ومعنى الشطر: النحو^(١)، وشطر منصوب على الظرف، قال الشاعر:

إِنَّ الْعَسِيرَ بِهَا دَاءٌ يَخَابِرُهَا فَشَطْرَهَا نَظْرُ الْعَيْنَيْنِ مُحْسُورٌ^(٢)

أي فنحوها، ولا اختلاف بين أهل اللغة أن الشطر النحو، وقول الناس فلان شاطر، معناه قد أخذ في نحو غير الاستواء، فلذلك قيل شاطر لعدوله عن الاستواء، يقال قد شطر الرجل يشطر شطارة وشطارة^(٣)، ويقال هؤلاء قوم مشاطرون أي دورهم تتصل بدورنا، كما تقول هؤلاء يناجوننا أي نحن نحوهم، وهم نحونا، فلذلك هم شاطرون.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ

(١) الجهة.

(٢) هو قيس بن خويلد بن كاهل، ويسمى ابن العيزارة، وهي أمه والبيت يروى أن العسيب، وأن النعوس. وهي ناقته أصابها مرض فحزن لها - وظل يتجه إليها يبصره حزناً عليها. والنعوس اسمها. أما العسية فهو اسم لسفعة النخل. وشبه ناقته بها، يعني أنها ضامرة وشيقة والبيت في اللسان «شطر»، والكامل ١ - ١٩٣، ٢ - ٢٨٧. ت (أبو الفضل).

(٣) في القاموس: الشاطر من أعيا أهله خبثاً، وقد شطر كنصر وكرم شطارة فيهما.

عَقِيْبِهِ ﴿١﴾ إِنْ قَالَ قَاتِلْ مَا مَعْنَى: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مِنْ يَتَّبِعِ الرَّسُوْلَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلٰى عَقِيْبِهِ﴾ وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ - قَدْ عَلِمَ مَا يَكُوْنُ قَبْلَ كَوْنِهِ، فَالْجَوَابُ فِيْ ذَلِكَ أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُوْلَ مِمَّنْ لَا يَتَّبِعُهُ مِنْ قَبْلِ وَقُوْعِهِ وَذَلِكَ الْعِلْمُ لَا تَجِبُ بِهِ مَجَازَاةٌ فِيْ ثَوَابٍ وَلَا عِقَابٍ وَلَكِنْ الْمَعْنَى لِيَعْلَمَ ذَلِكَ مِنْهُمْ شَهَادَةً فَيَقْعُ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ الْعِلْمُ اسْمٌ مُطِيعِينَ وَاسْمٌ عَاصِينَ، فَيَجِبُ ثَوَابُهُمْ عَلَى قَدْرِ عَمَلِهِمْ، وَيَكُوْنُ مَعْلُومٌ ﴿٢﴾ مَا فِيْ حَالٍ وَقُوْعِ الْفِعْلِ مِنْهُمْ عِلْمُ شَهَادَةٍ - كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ﴿٣﴾ فَعَلِمَهُ بِهِ قَبْلَ وَقُوْعِهِ عِلْمُ غَيْبٍ، وَعَلِمَهُ بِهِ فِيْ حَالٍ وَقُوْعِهِ شَهَادَةً وَكُلَّ مَا عَلِمَهُ اللّٰهُ شَهَادَةً فَقَدْ كَانَ مَعْلُوماً عِنْدَهُ غَيْباً، لِأَنَّهُ يَعْلَمُهُ قَبْلَ كَوْنِهِ، وَهَذَا يَبَيِّنُ كُلَّ مَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلُهُ ﴿٤﴾ نَحْوُ قَوْلِهِ [تَعَالَى]: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾ ﴿٥﴾. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَتَيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾.

زَعَمَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ، أَنَّ «لَقَدْ» أُجِيبَ بِجَوَابِ «لَوْ» لِأَنَّ الْمَاضِي وَلِهَا كَمَا وَلِيَ ﴿٦﴾ «لَوْ» فَاجِيبَ بِجَوَابِ «لَوْ» وَدَخَلَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا عَلَى أُخْتِهَا ﴿٧﴾ قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِيْحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٨﴾ فَجَرَتْ مَجْرَى: «وَلَوْ أَرْسَلْنَا رِيْحًا» وَكَذَلِكَ قَالَ الْأَخْفَشُ بِهَذَا

(١) موضع هذه الآية قبل الآية التي سبقت.

(٢) في ك. وتكون معلومة في حال وقوع الفعل معلوم شهادة - ومعلوم هنا بمعنى العلم وهي مصدر.

(٣) سورة ٦٤ - ١٨.

(٤) (ك) وهذا بين كما في القرآن مثله.

(٥) القتال ٤٧ - ٣١.

(٦) في ك كما يلي لو.

(٧) حلت كل محل الاخرى.

(٨) الروم (٣٠) آية ٥٢.

القول، قال سيويه وجميع أصحابه: إن معنى ﴿لظلوا من بعده يكفرون﴾. لِيُظْلَنَ، ومعنى ﴿لَئِنْ﴾ غير معنى ﴿لو﴾ في قول الجماعة، وإن كان هؤلاء قالوا إن الجواب متفق فإنهم لا يدفعون أن معنى ﴿لَئِنْ﴾ ما يستقبل ومعنى ﴿لو﴾ ماضٍ وحقيقة معنى ﴿لو﴾ أنها يمتنع بها الشيء لإمتناع غيره، تقول لو أتيتني لأكرمك، أي لم تأتني فلم أكرمك، فإنما امتنع إكرامي لامتناع إتيانك^(١)، ومعنى ﴿إِنْ﴾ و﴿لَئِنْ﴾ أنه يقع الشيء [فيهما] لوقوع غيره (في المستقبل)^(٢) تقول إن تأتيتني أكرمك، فالإكرام يقع بوقوع الإتيان فهذه حقيقة معناها.

فأما التأويل فإن أهل الكتاب قد علموا أن النبي ﷺ حق وأن صفته ونبوته في كتابهم، وهم يحققون العلم بذلك فلا تغني الآيات عند من يجد ما يعرف.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾.

لأن أهل الكتاب تظاهروا على النبي ﷺ واليهود لا تتبع قِبْلَةَ النَّصَارَى، ولا النَّصَارَى تتبع قِبْلَةَ الْيَهُودِ، وهم مع ذلك في التظاهر على النبي متفقون.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ إِذْنٌ لِّمَنِ الظَّالِمِينَ﴾.

أي أنك لمنهم أن إتبعَتْ أهواءهم. وهذا الخطاب للنبي ﷺ ولسائر أمته، لأن ما خوطب به (من هذا الجنس)^(٣) فقد خوطب به الأمة والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(٤) أول الخطاب للنبي ﷺ وليس معه لفظ الأمة، وآخره دليل أن الخطاب عام.

(١) ك لامتناع إكرامك.

(٢) ليست في ك، وزيادة فيها لا بد منها لخلو الجملة - من الرابط.

(٣) ليست في ط. والمراد ما خوطب به من تكاليف الشريعة.

(٤) الطلاق ٦٥ - ١.

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾.

يعني به علماء اليهود. ﴿الذين﴾ رفع بالابتداء، وخبر الذين - ﴿يعرفونه﴾، وفي ﴿يعرفونه﴾ قولان: قال بعضهم: يعرفون أن أمر القبله وتحول النبي ﷺ من قِبَلِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ حَقٌّ، كما يعرفون أبناءهم، وقيل معنى ﴿يعرفونه﴾ يعرفون النبي ﷺ وَصَحَّةَ أَمْرِهِ.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي يعلمون (أنه الحق)^(١)، أي يكتُمون صِفَتَهُمْ، ومن لا يعلم أمر النبي ﷺ وما جاء به «وهم يعلمون أنه حق».

وقوله عز وجل: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي هذا الحق من ربك ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ﴾ أي من الشاكين والخطاب أيضاً عام أي فلا تكونوا من الشاكين.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾.

يقال هذه جهةٌ ووجهٌ، ووجهٌ، وكذلك يقال ضعةٌ ووضةٌ، وضيعةٌ. وقيل في قوله: ﴿هُوَ مَوْلِيَّهَا﴾ قَوْلَان: قال بعض أهل اللغة - وهو أكثر القول - «هو»^(٢) لِكُلِّ: المعنى هو موليا وجهه، أي وكل أهل جهة هم الذين ولوا وجوههم إلى تلك الجهة - وقد قرئ أيضاً - هو مولاها. وهو حسن. وقال قوم: أي الله - على ما يزعمون - يولي أهل كل ملة القبلة التي يريد، وكلا القولين جائز، والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾.

(١) لیست فی ذہن.

(٢) يريد أن ضمير «هو» يعود على كل - والأقرب أنه للمضاف إليه المحذوف الذي دل عليه التنوين وناب عنه، - أي لكل طاقة.

أي فبادروا إلى القبول من الله عز وجل، وتولوا وجوهكم حيث أمركم أن تولوا.

وقوله عز وجل: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾.

أي يرجعكم إليه. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فتوقفون ما علمتم وأينما تجزم ما بعدها. لأنها إذا وصلت بـ «ما» جزمت ما بعدها وكان الكلام شرطاً. وكان الجواب جزءاً كالشرط. وإن كانت استهماً نحو أين زيد فإن أجبت^(١). - أجبت بالجزم، تقول أين بيتك أوزرك. المعنى إن أعرف بيتك أوزرك، وزعم بعض النحويين أن قوله: ﴿أَذَلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةِ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ﴾ جوابه ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ وهذا خطأ لأنه ليست بالدلالة تجب المغفرة إنما تجب المغفرة بقبولهم ما يؤدي إليهم النبي ﷺ. ولكن ﴿يغفر لكم ذنوبكم﴾ جواب تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون، فإنه أمر في لفظ خبر. المعنى: آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا يغفر لكم.

وقوله عز وجل: ﴿لَيْتَ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾.

أي قد عرفكم الله أمر الاحتجاج في القبلة مما قد بيناه لئلا يكون للناس على^(٢) الله حجة في قوله: ﴿وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مَوْلِيهَا﴾ أي هو مولياها لئلا يكون.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾.

قال بعضهم لكن الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم، والقول عندي أن المعنى في هذا واضح: المعنى لئلا يكون للناس عليكم حجة، إلا من ظلم

(١) أي فإن جيء لهذا الاستهزام بجواب جزمته، وفي ك فإن أجبت جزمته.

(٢) ك عليكم.

(٣) أي عرفكم الاحتجاج في جملة ﴿وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ﴾.

يلتجأ به فيما قد وضح له، كما تقول: ما لك عليّ من حجة إلا الظلم، أي
إلا أن تظلمني، المعنى ما لك عليّ من حجة البتة، ولكنك تظلمني، ومالك
عليّ حجة إلا ظلمي. وإنما سُمي ظلمه هنا حجة لأن المحتج به سماء
حجة - وحجته داحضة عند الله - قال الله عز وجل: ﴿حجّتهم داحضة عند
ربهم﴾^(١). سميت حجة إلا أنها حجة مُبْطَلَة^(٢).

فليست بحجة موجبة حقاً.

وهذا بيان شاف إن شاء الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَمْنُنْ عَلَيَّكُمْ﴾ أي عرفتمكم لئلا يكون عليكم
حجة ﴿وَلَا تَمْنُنْ عَلَيَّكُمْ﴾، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.
وقوله عز وجل: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾.

﴿كما﴾^(٣) تصلح أن تكون جواباً لما قبلها، فيكون: ﴿لعلكم تهتدون﴾
﴿كما أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾. والأجود أن تكون ﴿كما﴾ معلقة بقوله عز وجل
﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾.

أي فاذكروني بالشكر والإخلاص كما أَرْسَلْنَا فِيكُمْ. فإن قال قائل فكيف
يكون جواب ﴿كما أَرْسَلْنَا﴾ فاذكروني أَذْكُرْكُمْ، فالجواب ههنا إنما يصلح أن
يكون جوابين^(٤) لأن قوله، ﴿فاذكروني﴾ أمر، وقوله أَذْكُرْكُمْ جزاء اذكروني:
والمعنى إن تذكروني أَذْكُرْكُمْ.

(١) الشورى ٤٢ - ٦٦.

(٢) ك. تبطل.

(٣) كلمة «كما».

(٤) يريد أن ﴿فاذكروني﴾ تعلق بمعمولين ﴿كما أَرْسَلْنَا﴾ و﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ فيكون التقدير فاذكروني كما
أرسلت فيكم رسولاً أَذْكُرْكُمْ. وهذا يمكن من ناحية المعنى أما من الناحية الإعرابية فلا بد من
تقدير محذوف مفسر بالأمر ﴿فاذكروني﴾ لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها.

ومعنى الآية أنها خطاب لمشركي العرب، فخطبهم الله عز وجل بما دلهم على إثبات رسالة النبي ﷺ فقال كما أرسلنا فيكم محمداً ﷺ وهو رجل منكم أمي^(١) تعلمون أنه لم يتل كتاباً قبل رسالته ولا بعدها إلا بما أوحى إليه، وإنكم كنتم أهل جاهلية لا تعلمون الحكمة ولا أخبار الأنبياء^(٢)، ولا آياتهم ولا أقاصيصهم. فأرسل إليكم النبي ﷺ فأتبأكم بأخبار الأنبياء، وبما كان من أخبارهم مع أممهم، لا يدفع ما أخبر به أهل الكتاب، فكما أنعمت عليكم بإرساله فاذكروني - بتوحيدي، وتصديقه ﷺ ﴿واشكروا لي﴾ أذكركم برحمتي ومغفرتي والثناء عليكم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَكْفُرُون﴾.

الأكثر الذي أتى به القراء حذف الياءات مع النون. وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ يَا أَيُّهَا^(٣) نداء مفرد مبهم و﴿الذين﴾ في موضع رفع صفة لأَيُّهَا. هذا مذهب الخليل وسيبويه، وأما مذهب الأخفش، فالذين صلة لأي وموضع الذين رفع بإضمار الذكر العائد^(٤) على أي كأنه على مذهب الأخفش بمنزلة قولك: يا من الذين، أي يا من هم الذين.

و«هاء» لازمة لأي عوض عما حذف منها للإضافة، وزيادة في التنبيه، وأي في غير النداء لا يكون فيها «هاء» ويحذف معها الذكر العائد عليها، تقول أضرب أيهم أفضل، وإيهم هو أفضل - تريد الذي هو أفضل^(٥). وأجاز

(١) في ط أي.

(٢) في ت، القرآن.

(٣) في ط أيها.

(٤) أي هي خير لضمير محذوف يعود على أي.

(٥) أي الضمير - والقاعدة في أي أنها إذا أضيفت وحذف صدر صلتها فهي مبنية. ولهذا لا يجوز

أضرب أيهم أفضل بالنصب، عند جمهور النحويين ويقال أضرب أيهم يأتيك.

المازني أن تكون صفة أي نصباً. فأجاز «يا أيها الرجل» أقبل، وهذه الإجازة غير معروفة في كلام العرب، ولم يجز أحد من النحويين هذا المذهب قبله، ولا تابعة عليه أحد بعده. فهذا مطروح مرفول لمخالفته كلام العرب والقرآن وسائر الأخبار.

ومعنى «استعينوا بالصبر والصلاة» أي بالثبات على ما أنتم عليه. وإن نالكم فيه مكروه في العاجل، فإن الله مع الصابرين، وتأويل أن الله معهم أي يظهر دينه على سائر الأديان، لأن من كان الله معه فهو الغالب. كما قال عز وجل: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(١).

ومعنى استعينوا بالصلاة، أي أنكم إذا صليتم تلوتم في صلاتكم ما تعرفون به فضل ما أنتم عليه فكان ذلك لكم عوناً.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ بإضمار مكّيهم^(٢)، أي لا تقولوا هم أموات، فنهاهم الله أن يسئوا من قتل في سبيل الله ميتاً، وأمرهم بأن يسموهم شهداء. فقال: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فاعلمنا أن من قتل في سبيل الله حي. فإن قال قائل. فما بالناس نرى جثة غير متصرف؟ فإن دليل ذلك مثل ما يراه الإنسان في منامه، وجثته غير متصرف على قدر ما يرى^(٣) والله عز وجل قد توفى نفسه في نومه فقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(٤). ويتبسه المتبسه من نومه فيدركه الانتباه وهو في بقية من ذلك، فهذا دليل أن أرواح الشهداء جائز أن

(١) في المائدة ٥ - ٦٥ - ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ وفي

سورة المجادلة ٥٨ - ٢٢ - ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ولا يوجد النص الذي ذكره.

(٢) الضمير الدال عليهم.

(٣) وفي كل على قدر ما نرى - والمراد على قدر ما نشاهد نحن من همود جثته.

(٤) الزمر ٣٩ - ٤٢.

تفارق أجسامهم، وهم عند الله أحياء، فالأمر فيمن قُتِلَ في سبيل الله لا يجب أن يقال له ميت لكن يقال له شهيد وهو عند الله حي. وقد قيل فيها قول غير هذا - وهذا القول الذي ذكرته آنفاً هو الذي أختاره - قالوا معنى الأموات أي لا تقولوا هم أموات في دينهم، بل قولوا إنهم إحياء في دينهم. وقال أصحاب هذا القول: دليلنا والله أعلم - قوله: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾^(١) فجعل المهتدي حياً وأنه حين كان على الضلالة كان ميتاً، والقول الأول أشبه بالدين وألصق بالتفسير.

قوله عز وجل: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾.

اختلف النحويون في فتح هذه الواو^(٢) فقال سيبويه: إنها مفتوحة لالتقاء الساكنين، وقال غيره من أصحابه أنها مبنية على الفتح، وقد قال سيبويه في لام يفعل، لأنها مع ذلك قد بنى على المفتحة^(٣)، فالذين قالوا من أصحابه إنها مبنية على الفتح غير خارجين من قول له. وكلا القولين جائز^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾.

ولم يقل بأشياء، وإنما جاء على الاختصار، والمعنى يدل على أنه وشيء من الخوف وشيء من الجوع وشيء من نقص الأموال والأنفس، وإنما جعل الله هذا

(١) الأنعام ٦ - ١٢٢.

(٢) الواو التي قبل نون التوكيد.

(٣) رأى سيبويه أن الأصل في الواو السكون. وفتحها - هنا - عرضت لسكون النون بعدها. ورأى أصحابه أنها فتحة بناء أصلية، وهو الذي عليه جمهور النحاة، وقد حاول المؤلف التوفيق بينهما بما جاء في كلام سيبويه في موضع آخر من أن لام المضارع المسند للواحد قد بنى على الفتح.

(٤) أن سيبويه في موضع آخر علل فتح لام الفعل قبل نون التوكيد بأنها قد تكون فتحة بناء فالذين قالوا بفتح واو يبلون من يبلونكم جارون على أحد قوليه.

الابتلاء لأنه أدعى لمن جاء بعد الصحابة ومن كان في عصر النبي ﷺ إلى أتباعهم لأنهم يعلمون أنه لا يصبر على هذه الأشياء إلا من قد وضع له الحق وبأن له البرهان، - والله عز وجل - يعطيهم ما ينالهم من المصائب في العاجل والآجل، وما هو أهم نفعاً لهم فجمع بهذا الدلالة على البصيرة وجوز الثواب للصابرين على ذلك الابتلاء فقال عز وجل:

﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾: بالصلاة عليهم من ربهم والرحمة وأنهم المهتدون - فقال عز وجل:

﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ﴾ أي نحن وأموالنا لله ونحن عبيده يصنع بنا ما شاء، وفي ذلك صلاح لنا وخير.

﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾: أي نحن مصدقون بأننا نبعث ونُعطي الثواب على تصديقنا، والصبر على ما ابتلانا به.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾.

والصلاة في اللغة على ضريين: أحدهما الركوع والسجود، والآخر الرحمة والثناء والدعاء - فصلاة الناس على الميت إنما معناها الدعاء^(١) والثناء على الله صلاة، والصلاة من الله عز وجل على أنبيائه وعباده معناها الرحمة لهم، والثناء عليهم، وصلاتنا الركوع والسجود كما وصفنا. والدعاء صلاة قال الأعشى: (٢)

عليك مثل الذي صليت فاعتمضي نوماً، فإن لجنب المرء مضطجعاً وروى مثل الذي صليت، فمن قال عليك مثل الذي صليت، فمعناه

(١) الدعاء للميت بالرحمة من الله.

(٢) ديوان الأعشى ٧٣ والخزاعة ١ - ٣٥٩. اللسان: (صلى). مراتب الحسين ص ٩٤ وقيله:

تقول بنسبي وقد قرئت واحلتي يا وب جنب نبي الأوصاب والوجعا
أي ادعوك بمثل ما دعوت لي.

أنه يأمرها بأن تدعو له مثل الذي دعا لها. أي تعيد الدعاء له ومن روى عليك مثل الذي صليتَ فهو ردٌ عليها. كأنه قال عليك مثل دعائك، أن ينالك من الخير مثل الذي أُرِدتَ لي بهذه ودعوتِ به لي - وقال الشاعر:

صَلِّ عَلَى يَحْيَى وَأَنْبِيَاءِهِ رَبِّ كَرِيمٍ وَتَفِيعُ مُطَاعٍ^(١)

المعنى عليه الرحمة من الله والثناء الجميل. وأصل هذا كله عندي من اللزوم يقال صَلِّ وَأَصْلِي وَأَصْطَلِ، إِذَا لَزِمَ. ومن هذا ما يُصَلَّى في النار، أي أنه يلزَم. وقال: أهل اللغة في الصلاة هي من الصَّلَوَيْنِ، وهما مُكْتَنَفَا ذَنْبِ الناقَةِ، وأول موصل الفخذ من الانسان، وكأنها في الحقيقة مُكْتَنَفُ الْعُضْعُصِ، والأصل عندي القول الأول.

ألا ترى أن الاسم للصيام هو الإمساك عن الطعام والشراب، (وأصل الصيام الثبوت على الإمساك عن الطعام)^(٢) وكذلك الصلاة إنما هي لزوم ما فرض الله، والصلاة من أعظم الفروض الذي أَمَرَ بلزومه وأما المصلي الذي يأتي في أثر السابق من الخيَل فهو مسمي من الصلوتين لا محالة، وهما مكتنفَا ذَنْبِ الفرس، فكانه يأتي مع ذلك المكان.

قال الشاعر في الصيام الذي هو ثبوت على القيام:

خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتَ الْعِجَاجِ، وَخَيْلٌ تَعْلُكُ اللَّجْمَا^(٣)
وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾.

(١) اللسان صلي والخزانة ١-١٤١، قيل هو لرجل من قريش يرثي يحيى بن ميسرة صاحب مصعب ابن الزبير - وقيل للسفاح بن بكير اليربوعي يرثي يحيى بن شداد من يربوع. وهو مطلع المفضليه ١٩٢.

(٢) ليست في ك.

(٣) النابغة الذبياني - اللسان (صوم) - الكامل (٦٥٥، ٤٨٣) العجاج القبار والتراب المثار.

الأكثرين في قوله: ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ - تفخيم الألف^(١) ولزوم الفتح - وقد قيل وهو كثير في كلام العرب ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ بإمالة الألف إلى الكسر، وكان ذلك في هذا الحرف بكثرة الاستعمال، وزعم بعض النحويين أن النون كسرت، ولم يفهم ما قاله القوم. إنما الألف ممالأة^(٢) إلى الكسرة. وزعم أن هذا مثل قولهم: «الحمد لله»، فهذا صواب أعني قولهم إنا لله بالكسر^(٣) وقولهم «الحمد لله» من أعظم الخطأ، فكيف يكون ما هو صواب بإجماع كالخطأ.

وقوله عز وجل: ﴿إِن الصَّافَّاءُ وَالْمُرَوَّةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾.

الصفاء في اللغة الحجارة الصلبة الصلابة التي لا تثبت شيئاً، وهو جمع واحده صفاء وصفاء، مثل حصاة وحصى، والمروة والمرو: الحجارة اللينة، وهذان الموضعان من شَعَائِرِ اللَّهِ، أي من أعلام متعبداته وواحدة الشعائر شَعِيرَةٌ، والشعائر كل ما كان من موقف أو مسعى وذبح. وإثنا قيل شَعَائِرُ لِكُلِّ عِلْمٍ يُمَا تُعْبَدُ بِهِ، لَأَنَّ قَوْلَهُمْ شَعَرْتُ بِهِ: عَلِمْتُهُ، فَلِهَذَا سُمِّيَتْ الْأَعْلَامُ الَّتِي هِيَ مُتَعَبَّدَاتٌ شَعَائِرُ.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ حُجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾.

وإنما كان المسلمون اجتنبوا الطواف^(٤) بينهما لأن الأوثان كانت قبل الإسلام منصوبة بينهما، فقبل إن نُصِبَ الأوثان بينهما قبل الإسلام لا يوجب

(١) ألف المد في لفظ الجلالة. أي تنطق غير ممالأة.

(٢) في الأصل وط ألا إنما ولا معنى لذلك. والمعنى أن هذا النحوي فهم من كلام الجمهور أن الألف في أنا تكسر وتَمَالُ واعتبرها شاذة مثل كسرة الدال في الحمد، وهو خطأ لأن الممال هي الألف في لفظ الجلالة.

(٣) أي الإمالة في ألف لفظ الجلالة.

(٤) أي السعي بينهما. فكلمة الطواف تجوز.

اجتنابهما، لأن البيت الحرام والمشاعر طُهرت بالإسلام من الأوثان وغيرها. فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ هَذَيْنِ مِنْ شَعَائِرِهِ. وَأَنَّهُ لَا جُنَاحَ فِي الطَّوَافِ بَيْنَهُمَا وَأَنَّ مَنْ تَطَوَّعَ بِذَلِكَ فَاللَّهُ شَاكِرٌ عَلِيمٌ.

والشكر من الله عَزَّ وَجَلَّ المجازاة والثناء الجميل، والحج والعمرة يكونان فرضاً وتطوعاً - والطواف بالبيت مجراًه مجرى الصلاة إلا أنه يطوف بالبيت الحاج والمعتمر، وغير الحاج والمعتمر، ومعنى قولهم حَجَّجْتُ فِي اللُّغَةِ قَصَدْتُ، وكل قاصِدٍ شيئاً فقد حَجَّه، وكذلك كل قاصِدٍ شيئاً فقد اعْتَمَرَهُ، قال الشاعر: (١)

يُحْجُّ مَأْمُومَةً فِي قَعْرِهَا لَجَفَ فَاسَتْ الطَّيِّبُ قَذَاهَا كَالْمَغَارِيدِ

وقال الشاعر في قوله اعتمر أي قصد (٢):

لَقَدْ سَمِ ابْنُ مَعْمَرٍ حِينَ اعْتَمَرَ مَغْزَى بَعِيداً مِنْ بَعِيدٍ وَضَبَرَ
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾.

أي لا إثم عليه، والجُنَاحُ أُخِذَ مِنْ جَنَحٍ إِذْ مَالَ وَعَدَلَ عَنِ الْقَصْدِ وَأَصْلُ ذَلِكَ مِنْ جَنَاحِ الطَّائِرِ، وَ﴿أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ فِيهِ غَيْرُ وَجْهٍ: يَجُوزُ أَنْ يَطَّوَّفَ وَأَنْ يَطَّوَّفَ، وَأَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا، فَمَنْ قَرَأَ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا أَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّفَ فَأُدْمِغَتِ التَّاءُ فِي الطَّاءِ لِقَرَبِ الْمَخْرَجَيْنِ، وَمَنْ قَرَأَ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا فَهُوَ مَنْ طَوَّفَ إِذَا أَكْثَرَ التَّطَوُّفَ.

وفي قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً﴾: «وجهان».

إِنْ شِئْتَ قُلْتَ ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً﴾ عَلَى لَفْظِ الْمُضِيِّ وَمَعْنَاهُ الْاسْتِقْبَالُ لِأَنَّ

(١) غدار بن درة الطائي «اللسان غرد - لطف» والكامل ٦٥/١ (التجارية) - المغاريد مفردة مغرود بفتح الميم: الكمأة أو صغارها. واللطف الحفرة في جانب البئر - يستعار للجرح ويحج بمعنى يعالج ويطب. من الحجاج المسبار، وفيه معنى القصد.

(٢) العجاج يملح عمر بن عبيد الله بن معمر التميمي، وكان ذا بلاء حسن في الحروب وضبر الجواد: تها للوثوب بقواته. يريد أنه وثب وثبة بعيدة لغزو عظيم. الديوان ١٩، اللسان (عمر).

الكلام شرط وجزاء، فلفظ الماضي فيه يؤول إلى معنى الاستقبال. ومن قرأ
يَطْوَعُ - فالأصل يتطوع فأدغمت التاء في الطاء. ولست تدغم حرفاً من حروف
إلا قلبته إلى لفظ المدغم فيه.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾.

هذا إخبار^(١) عن علماء اليهود الذين كَتَمُوا ما علموه من صحة أمر
النبي ﷺ قوله:

﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾ يعني به القرآن.

ومعنى: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾.

فيه غير قول، أما ما يروى عن ابن عباس فقال: اللاعنون كل شيء في
الأرض إلا الثقلين^(٢)، ويروى عن ابن مسعود أنه قال اللاعنون: الإنسان إذا
تلاعنا لحقت اللعنة بمستحقها منها، فإن لم يستحقها واحد منها رجعت على
اليهود، وقيل اللاعنون هم المؤمنون، فكل من آمن بالله من الإنس والجن
والملائكة فهم اللاعنون لليهود وجميع الكفرة فهذا ما روي في قوله ﴿اللاعنون﴾
والله عز وجل أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ﴾.

﴿الذين﴾ في موضع نصب على الاستثناء، والمعنى أن من تاب بعد هذا وتبين
منهم أن ما أتى به النبي ﷺ حق، قبل الله توبته. فأعلم الله عز وجل: أنه
يقبل التوبة ويرحم ويغفر الذنب الذي لا غاية بعده.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾.

(١) في الأصل فهذا.

(٢) الثقلان: الجن والإنس: أي تلعنهم الملائكة والجمادات.

(٣) ك لمستحقها.

يعني لم يتوبوا قبل موتهم من كفرهم.
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ، واللعنة هي إبعاد الله، وإبعاده عذابه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ﴾.

المعنى لعنة الملائكة ولعنة الناس أجمعين، فإن قال قائل: كيف يلعنه الناس أجمعون، وأهل دينه لا يلعنونه، قيل لَهُ إِنَّهُمْ يَلْعَنُونَهُ فِي الْآخِرَةِ، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً﴾^(١) وقرأ الحسن: ^(٢) «أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ»^(٣) وهو جيد في العربية إلا أَنِّي أَكْرَهُهُ لِمُخَالَفَتِهِ - الْمُصْحَفَ، والقراءة، إِنَّمَا يَنْبَغِي أَنْ يُلْزَمَ فِيهَا السُّنَّةُ، وَلِزُومِ السُّنَةِ فِيهَا أَيْضاً أَقْوَى عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ، لِأَنَّ الْإِجْمَاعَ فِي الْقِرَاءَةِ إِنَّمَا يَقَعُ عَلَى الشَّيْءِ الْجَيِّدِ الْبَالِغِ^(٤) وَرَفَعَ الْمَلَائِكَةَ فِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ عَلَى تَأْوِيلٍ: أُولَئِكَ جَزَّأُوهُمْ أَنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ، فَعُطِفَ الْمَلَائِكَةُ عَلَى مَوْضِعِ إِعْرَابِ اللَّهِ فِي التَّأْوِيلِ، وَيُؤَيِّزُ عَلَى هَذَا عَجَبٌ مِنْ ضَرْبِ زَيْدٍ وَعَمْرٍو وَمِنْ قِيَامِكَ وَأَخْوَكَ: الْمَعْنَى عَجَبْتُ مِنْ أَنَّ ضَرْبَ زَيْدٍ وَعَمْرٍو وَمِنْ أَنَّ قَمْتُ أَنْتَ وَأَخْوَكَ. وَمَعْنَى خَالِدِينَ فِيهَا أَيَّ فِي اللَّعْنَةِ، وَخُلُودَهُمْ فِيهَا خُلُودٌ فِي الْعَذَابِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

أُخْبِرَ عَزَّ وَجَلَّ بِوَحْدَانِيَّتِهِ ثُمَّ أُخْبِرَ بِالْإِجْتِاجِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

فَقَالَ:

(١) المنكوبون ٢٩ - ٢٥.

(٢) كَ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيَّ.

(٣) أَجْمَعِينَ - مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ فِي قِرَاءَةِ جُفُفٍ وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ، وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ

فَاعِلٌ لِلْمَصْدَرِ.

(٤) فِي كَ إِنَّمَا يَقَعُ عَلَى الْمَعْنَى الْجَيِّدِ الْبَالِغِ.

(٥) لَيْسَتْ فِي كَ وَفِيهَا وَفِي أَمْرِ السَّمَاءِ فَلَانْهَا سَقَفٌ.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ، وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ، وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

فهذه الآيات تدل على أنه واحد - عز وجل - فأما الآية في أمر السماء وفمن أعظم الآية؛ لأنها سقف بغير عمداء والآية في الأرض عظيمة فيما يرى من سهولها وجبلها وبحارها. وما فيها من معادن الذهب والفضة والرصاص والحديد اللاتي لا يمكن أحد أن ينشئ مثلها، وكذلك في تصريف الرياح، وتصريفها أنها تأتي من كل أفق فتكون شمالاً مرة وجنوباً مرة ودبوراً مرة وصبا مرة. وتأتي لواقع للسحاب. فهذه الأشياء وجميع ما بث الله في الأرض دالة على أنه واحد. كما قال عز وجل: ﴿وَالْهَكْمَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ - لا إله غيره لأنه لا يأتي آت بمثل هذه الآيات (إلا واحداً)^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً﴾. فأعلم أن بعد هذا البيان والبرهان تتخذ من دونه الأنداد. وهي الأمثال، فأبان أن من الناس من يتخذ ندّاً يعلم أنه لا ينفع ولا يضر ولا يأتي بشيء مما ذكرنا، وعنى بهذا مشركي العرب.

وقوله عز وجل: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾.

أي يسوون بين هذه الأوثان وبين الله - عز وجل - في المحبة وقال بعض النحويين، يحبونهم كحبكم أتم لله - وهذا قول ليس بشيء - ودليل نقضه قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ والمعنى أن المخلصين الذين لا يشركون مع الله غيره هم المحبون حقاً.

(١) ليست في ك، وواحداً مستثنى فيه معنى الحال أي لا يأتي بها إلا إذا كان واحداً.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ - إذ يرون العذاب - ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾.

في هذا غير وجه، يجوز أن القوة لله وأن الله، ويجوز أن القوة لله وإن الله، ولو ترى الذين ظلموا. وتفتح أن مع ترى، وتكسر، وكل ذلك قد قرئ به. قرأ الحسن «وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ». ونحن نفسر ما يجب أن يجزى عليه هذا إن شاء الله.

من قرأ أن القوة - فموضع أن نصب بقوله - ﴿ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله جميعاً﴾، وكذلك نصب أن الثانية.

والمعنى ولو يرى الذين ظلموا شدة عذاب الله وقوته لعلموا بمضرة إنخاذهم الأنداد، وقد جرى ذكر الأنداد في قوله: ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً﴾.

ويجوز أن يكون العامل في أن الجواب، على ما جاء في التفسير: يروى في تفسير هذا أنه لو رأى الذين كانوا يشركون في الدنيا عذاب الآخرة لعلموا حين يرونه أن القوة لله جميعاً، ففتح أن أجود وأكثر في القراءة، وموضعها نصب في هاتين الجهتين على ما وصفنا، ويجوز أن تكون «إن» مكسورة مستأنفة، فيكون جواب ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب «لرأوا أمراً عظيماً لا تبلغ صفته» لأن جواب لو إنما يترك لعظيم الموصوف نحو قوله عز وجل: ﴿ولو أن قرأنا سيرت به الجبال، أو قطعنا به الأرض أو كلّم به الموتى﴾^(١). المعنى لكان هذا القرآن. أبلغ من كل ما وصف. وتكون ﴿أن القوة لله جميعاً﴾، على الاستئناف، يجزى بقوله: أن القوة لله جميعاً ويكون الجواب المتروك غير معلق بإن.

ومن قرأ ولو ترى الذين ظلموا فإن التاء خطاب للنبي، يزداد به الناس

(١) الرعد ١٢ - ٣١.

كما قال: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١). فهو بمنزلة: أَلَمْ تَعْلَمُوا. وكذلك ولو ترى الذين ظلموا بمنزلة - ولو ترون - وتكون ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ مستأنفة كما وصفنا (٢)، ويكون الجواب - والله أعلم لرأيتم أمراً عظيماً - كما يقول: لو رأيتم فلاناً والسياط تأخذه، فيستغنى عن الجواب لأن المعنى معلوم. ويجوز فتح أن مع ترى فيكون لرأيتم أيها المخاطبون أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً، أو لرأيتم أَنَّ الْأَنْدَادَ لَمْ تَنْفَعْ، وإنما بلغت الغاية في الضرر لأن القوة لله جميعاً.

وجميعاً منصوبة على الحال: المعنى أَنَّ الْقُوَّةَ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي حَالِ اجْتِمَاعِهَا.

وقوله: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾.

يعني به السادة والأشراف، ﴿مَنْ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ وهم الأتباع والسفلة. ورأوا العذاب - يُعْنَى بِهِ التَّابِعُونَ وَالتَّبِعُونَ، وتقطعت بهم الأسباب، أي انقطع وصلُّهم الذي كان جمعهم: كما قال: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٣) فَبَيْنَهُمْ وَضَلُّهُمْ. والذي تقطع بينهم في الآخر كان وصل بينهم في الدنيا.

وإنما ضُمَّتِ الْأَلْفُ فِي قَوْلِهِ ﴿اتَّبَعُوا﴾ لَضَمِّ التَّاءِ، والتاء ضمت علامة ما لم يُسَمَّ فاعله، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فما لم يسم فاعله مضموم الأول، والتاء المضمومة في ﴿اتَّبَعُوا﴾ ثالثة، قيل إنما يضم لما لم يُسَمَّ فاعله الأول من

(١) تقدمت آنفاً - آية ١٠٧.

(٢) أي لكان هو الذي تسير به الجبال وتقطع الأرض وتكلم الموتى ويفعل به أكثر من ذلك إذ هو أبلغ من كل كلام.

(٣) سورة الأنعام (٦) آية ٩٤.

مُتَحَرِّكَاتِ الْفِعْلِ، فَإِذَا كَانَ فِي الْأَوَّلِ سَاكِنٌ اجْتَلَبَتْ لَهُ أَلْفُ الْوَصْلِ، وَضُمَ مَا كَانَ مُتَحَرِّكاً، فَكَانَ الْمُتَحَرِّكُ مِنَ اتَّبَعُوا النَّاءَ الثَّانِيَةَ فَضُمْتُ دَلِيلًا عَلَى تَرْكِ الْفَاعِلِ، وَأَيْضاً فَإِنَّ فِي ﴿اتَّبَعُوا﴾ أَلْفَ وَضَلْ دَخَلَتْ مِنْ أَجْلِ سُكُونِ فَاءِ الْفِعْلِ، لِأَنَّ مَثَلَهُ مِنَ الْفِعْلِ اقْتَعِلُوا، فَالْأَلْفُ أَلْفٌ وَضَلْ وَلَا يَبْنِي عَلَيْهِ ضَمَّةُ «الْأَوَّلِ»^(١) فِي فِعْلٍ لَمْ يُسَمِّ فَاعِلُهُ، وَالْفَاءُ سَاكِنَةٌ، وَالسَّاكِنُ لَا يَبْنِي عَلَيْهِ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الثَّالِثُ، وَهُوَ النَّاءُ فَضُمْتُ عَلَماً لِلْفِعْلِ الَّذِي لَمْ يَسَمِّ فَاعِلَهُ، فَكَانَ الثَّالِثُ لِهَذِهِ الْعِلَّةِ هُوَ الْأَوَّلُ.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا: لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ﴾.

أَيَّ عَوْدَةٍ إِلَى الدُّنْيَا فَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ، مَوْضِعُ ﴿أَنَّ﴾ رَفْعٌ، الْمَعْنَى لَوْ وَقَعَ لَنَا كُرُورٌ لَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ، كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا، «يُقَالُ»^(٢) تَبَرَّأْتُ مِنْهُمْ تَبَرُّؤًا، وَبَرِئْتُ [مِنْهُ] بَرَاءَةً وَبَرِئْتُ مِنَ الْمَرَضِ وَبَرَأْتُ أَيْضاً لَفَتَانِ، أِبْرَأً، بَرَاءً^(٣)، وَبَرِيتُ الْقَلَمَ وَغَيْرَهُ وَأَبْرَيْهِ غَيْرُ مَهْمُوزٍ، وَبَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ بَرَاءً.

وقوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾.

أَيَّ كُتُبِي بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ لِأَنَّ مَا عَمِلَهُ الْكَافِرُ غَيْرُ نَافِعِهِ مَعَ كُفْرِهِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالَهُمْ﴾^(٤) وَقَالَ: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٥) وَمَعْنَى ﴿أَضَلُّ أَعْمَالُهُمْ﴾ لَمْ يَجَازِهِمْ عَلَى مَا عَمَلُوا مِنْ خَيْرٍ، وَهَذَا كَمَا تَقُولُ لِمَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَمْ يَعُدْ عَلَيْهِ فِيهِ نَفْعٌ: لَقَدْ ضَلَّ سَبِيلَكَ.

(١) فِي فَاءِ فِعْلٍ.

(٢) لَيْسَتْ فِي ط.

(٣) كَ أِبْرَأَ وَأَبْرَأَ.

(٤) سُورَةُ مُحَمَّدٍ ٤٧ آيَةُ ١.

(٥) سُورَةُ الْكَهْفِ - ١٠٥.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنَّمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾.

هذا على ضربين: أحدهما الإباحة لأكل جميع الأشياء إلا ما قد حظر الله عز وجل من الميتة وما ذكر معها، فيكون ﴿طَيِّبًا﴾ نعتاً للحلال^(١)، ويكون طَيِّباً نعتاً لما يستطاب، والأجود أن يكون طَيِّباً من حيث يطيب لكم، أي لا تأكلوا وتنفقوا مما يحرم عليكم^(٢) كقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَبْغُوا الْخَيْثَ بِمَنَّا تَنْفِقُونَ﴾^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾.

أكثر القراءة خُطُوَاتٍ بِضَمِّ الخاءِ وَالْطَّاءِ، وإن شئتَ أَسَكَنْتَ الطَّاءَ، «خُطُوَاتٍ» لثقل الضمة، وإن شئتَ خُطُوَاتٍ، وهي قراءة شاذة ولكنها جائزة في العربية قوية، وأنشد الخليل وسيبويه وجميع البصريين النحويين:

ولما رأونا بآدياً ركبائنا على موطنٍ لا نخلط الجد بالهزل^(٤)

ومعنى ﴿خطوات الشيطان﴾ طرقة، أي لا تسلكوا الطريق الذي يدعوكم إليه الشيطان.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

معنى ﴿ألفينا﴾ صادفنا، فعنفهم الله وعاب عليهم تقليدهم أباءهم. فقال: ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْتَدُونَ﴾.

(١) لكلمة وحللاء لأنها حال. لوهي حال ثانية.

(٢) أي المراد بالطيب لا النوع الجيد.

(٣) البقرة ٢ - ٢٦٨.

(٤) لزهير بن أبي سلمى. وهو في كتاب سيبويه ٢ - ١٨٥. والشاهد فيه فتح الكاف. وبيد ركبائنا بمعنى جادين كما يقال شعر عن ساق. وأنظر ابن يعيش ٦ - ١٣٧.

المعنى أيتبعون آباءهم وإن كانوا جهالاً، وهذه الواو مفتوحة لأنها واو عطف، دخلت عليها ألف التوخيخ، وهي ألف الاستفهام فبقيت الواو مفتوحة على ما يجب لها.

قوله عز وجل: ﴿وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا، لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾.

وضرب الله عز وجل لهم هذا المثل، وشبههم بالغنم المنعوق بها. بما^(١) لا يسمع منه إلا الصوت، فالمعنى مثلك يا محمد، ومثلهم كمثل الناقع والمنعوق به، بما لا يسمع، لأن سمعهم ما كان ينفعهم، فكانوا في شركهم وعَدَمِ قبول ما يسمعون بمنزلة من لم يسمع، والعرب تقول لمن يسمع ولا يعمل بما يسمع: أصم، قال الشاعر:

أَصَمُّ عَمَّا سَاءَهُ سَمِيعٌ^(٢)

وقوله عز وجل: ﴿صُمُّ بِكُمُ عُمِي﴾.

وصفهم بالبكم وهو الخرس، وبالعَمَى، لأنهم في تركهم ما يبصرون من الهداية بمنزلة العُمى، وقد شرحنا هذا في أول السورة شرحاً كافياً إن شاء الله^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾.

النَّصَبُ في المَيْتَةِ وما عطف^(٤) عليها هو القراءة، ونصبه لأنه مفعول

(١) من صائح يسمع صوته ولا يفهم كلامه فلا يستجاب له - وكلمة بما لا يسمع بدل من المنعوق بها تفسير لها - أي شبههم بالحيوانات التي تسمع ولا تفهم معنى الكلام.

(٢) اللسان (صمم) أي يسمع ولكنه يتصلصم.

(٣) ص ٩٤.

(٤) في ك ما عطف به.

به، دخلت «ما» تمنع إن من العمل^(١)، ويليها الفعل، وقد شرحنا دخول ما مع إن، ويجوز إنما حرم عليكم الميئة، والذي أختاره أن يكون ما تمنع أن من العمل، ويكون المعنى ما حرم عليكم إلا الميئة، والذم ولحم الخنزير، لأن «إنما» تأتي إثباتاً لما يذكر بعدها لما سواه، قال الشاعر:^(٢)

أنا الزائد الحامي الذمار^(٣) وإنما مدافع عن أحسابهم أنا أو مثلي
المعنى ما يدافع عن أحسابهم إلا أنا أو مثلي، فالاختيار ما عليه جماعة القراء لإتباع السنة، وصحته في المعنى.

ومعنى «ما أهل به لغير الله».

أي ما رُفِعَ فيه الصوت بتسمية غير الله عليه، وهذا موجود في اللغة، ومنه الإهلال بالحج، إنما هو رفع الصوت بالتلبية. والميئة أصلها الميئة، فحذفت الياء الثانية استخفافاً لثقل الياءين والكسرة والأجود في القراءة الميئة (بالتحفيف)^(٤).

وكذلك في قوله: «أو من كان ميتاً فأحييناه»^(٥) أصله أو من كان ميتاً بالتشديد، وتفسير الحذف والتخفيف فيه كتفسيره في الميئة.

وقوله عز وجل: «فمن اضطر غير باغ ولا عاد».

في تفسيرها ومعناها ثلاثة أوجه: قال بعضهم «فمن اضطر غير باغ ولا عاد»، أي فمن اضطر جائعاً غير باغ - غير أكلها تلذذاً - ولا عاد ولا مجاوز ما يدفع عن نفسه الجوع، فلا إثم عليه.

(١) في ك ودخلت.

(٢) البيت للفرزدق. ديوانه ٧١٢ معاهد التنصيص ١ - ٨٩ شواهد المغني ٧١٨.

(٣) ليست في ك - والذمار الحمى والحريم.

(٤) ليست في ك.

(٥) الأنعام ١٢٢/٦.

وقالوا: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ غير مجاوز قدر حاجته وغير مقصر عما يقيم به حياته، وقالوا: أيضاً: معنى ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ على إمام وغير متعدد على أمته، ومعنى البغي في اللغة، قصد الفساد، يقال: بَغَى الجَرْحُ يَبْغِي بغياً، إذا ترامى إلى فساد، هذا إجماع أهل اللغة، تقول ويقال بغى الرجل حاجته يَبْغِيهَا بَغَاءً، والعرب تقول خرج في بَغَاءٍ إليه قال الشاعر: (١)

لَا يَمْنَعُنْكَ مِنْ بَغَاءِ الْخَيْرِ تَعْقَادُ التَّمَاتِمِ

إِنْ الْأَشَائِمُ كَالْأَيَّامِ وَالْأَيَّامُ كَالْأَشَائِمِ

ويقال بغت المرأة تبغي بَغَاءً إذا فجرت: قال الله عز وجل:

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا﴾ (٢) أي على الفجور

ويقال: ابتغى لفلان أن يفعل كذا: أي صلح له أن يفعل كذا وكأنه قال:

طلب فعل كذا فاستطلب له (٣)، أي طأوعه، ولكن اجتزئ بقولهم ابتغى،

والبغايا في اللغة شيثان، البغايا الفواجر، والبغايا الإماء، قال الأعشى: (٤)

وَالْبَغَايَا يَرْكُضْنَ أَكْسِيَةَ الْأَضْرِيحِ وَالْشَّرْعِيَّ ذَا الْأَذْيَالِ

ونصب ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ على الحال.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني

علماء اليهود الذين كتموا أمر النبي ﷺ.

وقوله: ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي كتموه لأنهم أخذوا على كتمانهم

الرشي.

(١) للمرثش - اللسان (يمن) مع أبيات أخرى - والبيت الثاني هناك فإذا لیتسق مع ما سبقه.

(٢) النور ٢٤/٣٣.

(٣) هو فعل لازم كالمضارع أي فاستقام له.

(٤) من لاميته. في العشر للزوزني ١٨٤ والديوان ١٦٧ ط. بيروت: والشرعي: الحرير الأحمر، أكسية تنسب إلى شروخ قرية يمنية والأضريح: كساء أصفر. وأيضاً أكسية من الصوف الأبيض.

﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾.

المعنى أن الذين يأكلونه يعذبون به، فكانهم إنما أكلوا النار وكذلك قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾^(١). أي يصيِّرهم أكله في الآخرة إلى مثل هذه الحالة. والذين نصب بأن، وخبر «أن» جملة الكلام وهي ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾، وأولئك رفع بالابتداء وخبر ﴿أُولَئِكَ﴾ ما يأكلون في بطونهم إلا النار.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

فيه غير قول: قال بعضهم معناه يغضب عليهم، كما تقول: فلان لا يكلم فلاناً، تريد هو غضبان عليه. وقال بعضهم معنى لا يكلمهم الله يوم القيامة لا يرسل إليهم الملائكة بالتحية، وجائز إن يكون: ﴿لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ لا يسمعهم الله كلامه، ويكون الأبرار وأهل المنزلة الذين رضي الله عنهم يسمعون كلامه.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾.

أي لا يثني عليهم، ومن لا يثني الله عليه فهو معذب.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

معنى أليم مؤلم ومعنى مؤلم مبالغ في الوجع.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾.

وفيه غير وجه: قال بعضهم أي شيء أصبرهم على النار، وقال بعضهم: فما أصبرهم على عمل يؤدي إلى النار لأن هؤلاء كانوا علماء بأن من عاند النبي ﷺ صار إلى النار. كما تقول ما أصبر فلاناً على الجنس أي ما أبقاها منه.

(١) البقرة ٢/٢٧٥.

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾.

المعنى الأمر ذلك، أو ذلك الأمر فذلك مرفوع بالابتداء. أو بخبر الابتداء.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ أي يتباعد بعضهم في مشاققة بعض، لأن اليهود والنصارى هم الذين اختلفوا في الكتاب ومشاققتهم بعيدة.

وقوله عز وجل: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾.

المعنى ليس البر كله في الصلاة ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾... إلى آخر الآية، فقيل إن هذا خصوص في الأنبياء وحدهم، لأن هذه الأشياء التي وصفت لا يؤديها بكليتها على حق الواجب إلا الأنبياء عليهم السلام، وجائز أن يكون لسائر الناس، لأن الله عز وجل قد أمر الخلق بجميع ما في هذه الآية.

ولك في البر وجهان: لك أن تقر أن البر أن تولوا، وليس البر أن تولوا، فمن نصب جعل أن مع صلتها الاسم، فيكون المعنى: ليس توليتكم وجوهكم البر كله، ومن رفع البر فالمعنى: ليس البر كله توليتكم، فيكون البر اسم ليس، وتكون ﴿أَنْ تُولُوا﴾ الخبر.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

إذا شددت ﴿لَكِنَّ﴾ نصبت البر، وإذا خففت رفعت البر، فقلت ولكن البر من آمن بالله، وكسرت النون من التخفيف لالتقاء الساكنين، والمعنى: ولكن ذا البر من آمن بالله، ويجوز أن تكون: ولكن البر بر من آمن بالله، كما قال الشاعر:

وَكَيْفَ تَوَاصِلَ مَنْ أَصْبَحَتْ خِلَالَتُهُ كَأَيِّ مَرْحَبٍ^(١)

المعنى كخلالة أبي مرحب - ومثله وأسأل القرية التي كنا فيها. المعنى وأسأل أهل القرية.

وقوله عز وجل: ﴿وَالْمُؤْفُونَ بَعْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾.

في رفعها قولان: الأجود أن يكون مرفوعاً على المدح، لأن النعت إذا طال وكثر رُفِعَ بعضه ونُصِبَ على المدح. المعنى هم المؤمنون بعهدهم وجائز أن يكون معطوفاً على من. المعنى ولكن البر، وذو^(٢) البر المؤمنون والمؤمنون بعهدهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾.

في نصبها وجهان: أجودهما المدح كما وصفنا في النعت إذا طال. المعنى أعني الصابرين، قال بعض النحويين، إنه معطوف على ذوي القربى، كأنه قال: وآتي المال على حبه ذوي القربى والصابرين وهذا لا يصلح إلا أن يكون - والمؤمنون رفع على المدح للمُضْمَرِينَ، لأن ما في الصلة لا يعطف عليه بعد المعطوف على الموصول^(٣).

ومعنى «وحين البأس» أي شدة الحرب، يقال قد بأس الرجل^(٤) يئأس

(١) تقدم

(٢) في الأصل ذوي.

(٣) المؤمنون يحتمل إعرابين - إما العطف على من آمن، وإما على أنه منقطع خبر. الضمير المحذوف، وذوي القربى. معمول لأنى.. وهو من صلة «من» فالصابرين إن عطف على ذوي القربى فهو عطف على معمول الصلة ولا يجوز العطف على معمول الصلة بعد ذكر معطوف على الموصول نفسه فلهذا يمتنع هذا العطف - إلا إذا كانت المؤمنون - اسماً منقطعاً.

(٤) في القاموس: بش كسمع بؤساً وبؤساً وبؤساً وبؤساً وبؤسى وبؤسى اشتدت حاجته.

بَأْسًا وَبَأْسًا (وَيُؤْسًا) ^(١) يا هذا إذا افتقر وقد يؤس الرجل بيؤس، فهو بيؤس إذا اشتدت شجاعته.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْ بِالْحَرْ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾.

معنى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُم﴾ فرض عليكم، وقوله ﴿الحَرْ بِالْحَرْ والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾: يقال إنه كان لقوم من العرب طولٌ على آخرين فكانوا يتزوجون فيهم بغير مهر، ويطلبون بالدم أكثر من مقداره، فيقتلون بالعبد من عبيدهم الحر من الذين لهم عليهم طول فأنزل الله عز وجل: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾. أي من ترك له القتل ورُضي منه بالدية - وهو قاتل متعمد للقتل عفى له بأن ترك له دمه، ورضي منه بالدية - قال الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رِّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ وذكر أن من كان قبلنا لم يفرض عليهم إلا النفس - كما قال عز وجل: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ ^(٢) أي في التوراة - ففضل الله على هذه الأمة بالتخفيف والدية إذا رضي بها وليُّ الدَّم، ومعنى ﴿فاتِّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ على ضريين: جائز أن يكون فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف، أي المطالبة بالدية، وعلى القاتل أداء بإحسان - وجائز أن يكون الأتباع بالمعروف والأداء بإحسان جميعاً على القاتل - والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. أي بعد أخذ الدية، ومعنى اعتدى: ظلم، فوثب فقتل قَاتِلَ صَاحِبِهِ بعد أخذ الدية - ﴿فله عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي موجه.

(١) ليست في ك.

(٢) المائدة د / ٤٥.

ورفع ﴿فاتباع بالمعروف﴾ على معنى فعلية اتباع^(١) - ولو كان في غير القرآن لجاز فاتباعاً بالمعروف وأداء على معنى فليتبع اتباعاً ويؤد أداءً. ولكن الرفع أجود في العربية^(٢). وهو على ما في المصحف وإجماع القراء فلا سبيل إلى غيره.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾.

﴿حياة﴾ رفع على ضربين: على الابتداء، وعلى لكم، كأنه قال وثبت لكم في القصاص حياة ﴿يا أولي الألباب﴾^(٣) أي يا ذوي العقول.

ومعنى الحياة في القصاص أن الرجل - إذا علم أنه يُقتل إن قُتل - أمسك عن القتل ففي إمساكه عن القتل حياة الذي هم هو يقتله. وحياة له. لأنه من أجل القصاص أمسك عن القتل فسلم أن يقتل^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَعْنَى وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ^(٥)﴾ إلا أن الكلام إذا طال استغنى عن العطف بالواو، وعلم أن معناه معنى الواو. ولأن القصة الأولى قد استتمت وانقضت معنى الفرض^(٦) فيها، فعلم أن المعنى فرض عليكم القصاص وفرض عليكم الوصية.

ومعنى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾.

هذا الفرض بإجماع نسخته آيات المَوَارِيثِ في سورة النساء وهذا مجمع

(١) أي فاتباع واقع عليه، أو فامره اتباع.

(٢) لأنه جملة اسمية - وحذف الفعل ليس كثيراً كحذف الاسم.

(٣) أنظر كيف يأخذ الزجاج بالمذهب الكوفي.

(٤) أي من أن يقتل.

(٥) آية ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾ معطوفة على ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾.

(٦) في ط وفرض عليكم الوصية.

عليه، ولكن لا بد من تفسيره ليعلم كيف كان وجه الحكمة فيه، لأن الله^(١) عز وجل لا يتعبد في وقت من الأوقات إلا بما فيه الحكمة البالغة فمعنى ﴿عليكم﴾: فرض عليكم - إن ترك أحدكم مالا - الوصية «للولالدين والأقربين بالمعروف»، فَرَفَعَ الوصية على ضربين، أحدهما على ما لم يسم فاعله، كأنه قال كتب عليكم الوصية (للولالدين)^(٢)، أي فرض عليكم، ويجوز أن تكون رفع الوصية على الابتداء، ويجوز (أن تكون)^(٣)، للولالدين الخبر، ويكون على مذهب الحكاية، لأن معنى كتب عليكم قيل لكم: الوصية للولالدين والأقربين، وإنما أُمِرُوا بالوصية في ذلك الوقت لأنهم كانوا ربما جاوزوا بدفع المال إلى البُعْدَاء طلباً للرياء والسمعة.

ومعنى ﴿حضر أحدكم الموت﴾ ليس هو أنه كتب عليه أن يوصي إذا حضره الموت، لأنه^(٤) إذا عاين الموت «يكون» في شغل عن الوصية وغيرها. ولكن المعنى كتب عليكم أن تَوْصُوا وأنتم قادرون على الوصية، فيقول الرجل إذا حضرني الموت، أي إذا أنا بُتُ فلفلان كذا، على قدر - ما أُمِر به - والذي أُمِر به أن يجتهد في العدل في وقت الإمهال^(٥)، فيوصي بالمعروف - كما قال الله عز وجل - لوالديه ولأقربيه - ومعنى بالمعروف بالشيء الذي يعلم ذو التمييز أنه لا جَنَفَ فيه ولا جَوْر، وقد قال قوم إن المنسوخ من هذا ما نسخته المواريث، وأمر الوصية في الثلث باق، وهذا القول ليس بشيء لأن إجماع المسلمين أن ثلث الرجل له إن شاء أن يوصي بشيء فله، وإن ترك فجائز (فالآية)^(٦) في

(١) ط: أن الله: فهي جملة متأنفة.

(٢) ك فقط.

(٣) ك فقط.

(٤) ك: لأنه هو إذا عاين.

(٥) في ط في العدل في الإمهال في ذلك الوقت.

(٦) ليست في ك.

قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ... الوصية﴾ منسوخة بإجماع. وكما وصفنا.

وقوله عز وجل: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾.

نصب على حق ذلك عليكم حقاً، ولو كان في غير القرآن فَرَفَعَ كان جائزاً، على معنى ذلك حق على المتقين.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ يعني فمن بدل أمر الوصية بعد سماعه إياها، فإنما إثمُه على مُبَدِّلِهِ، ليس على الموصي، - إذا احتاط أو اجتهد فيمن يوصي إليه - إثم، ولا على الموصي له إثم وإنما الإثم على الموصي إن بدل.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

أي قد سمع ما قاله الموصي، وعلم ما يفعله الموصي إليه، لأنه عز وجل عالم الغيب والشهادة.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْسٍ جَنَفًا (أَوْ إِثْمًا)﴾.

أي مثلاً، أو إثمًا، أو قَصْدًا لإثم، فأصلح بينهم أي عمل بالإصلاح بين الموصي لهم فلا إثم عليه، أي لأنه إنما يقصد إلى إصلاح بعد أن يكون الموصي قد جعل الوصية بغير المعروف مخالفاً لأمر الله فإذا ردها الموصي إليه إلى المعروف، فقد ردها إلى ما أمر الله به.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾.

المعنى فرض عليكم الصيام فرضاً كالذي فرض على الذين من قبلكم، وقيل إنه قد كان فرض على النصارى صوم رمضان فَتَقَلَّوْهُ عن وقته، وزادوا فيه، ولا أدري كيف وجه هذا الحديث، ولا ثقة ناقله، ولكن الجملة أن الله عز وجل قد أعلمنا أنه فرض على من كان قبلنا الصيام، وأنه فرض علينا كما فرضه على الذين من قبلنا^(١).

(١) في ط على النبيين من قبلنا.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

المعنى أن الصيام وضلة إلى التقى، لأنه من البر الذي يكف الإنسان عن كثير مما تتطلع إليه النفس من المعاصي، فلذلك قيل ﴿لعلكم تتقون﴾. و«لعل» ههنا على ترجي العباد، والله عز وجل من وراء العلم أنتقون أم لا^(١). ولكن المعنى أنه ينبغي لكم بالصوم أن يقوى رجاؤكم في التقوى.

وقوله عز وجل: ﴿أَيَّامًا مَّعْلُودَاتٍ﴾.

نصب أياماً على ضربين، أجموئهما أن تكون على الظرف كأنه، كتب عليكم الصيام في هذه الأيام - والعامل فيه^(٢) الصيام كان المعنى كتب عليكم أن تصوموا أياماً معلودات. وقال بعض النحويين، إنه منصوب مفعول^(٣) ما لم يُسم فاعله، نحو أعطيت زيد المال. وليس هذا بشيء لأن الأيام ههنا معلقة بالصوم، وزيد والمال مفعولان لأعطى. فلك أن تقيم أيهما شئت مقام الفاعل^(٤). وليس في هذا إلا نصب الأيام بالصيام.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

أي فعلية عدة، أو فالذي ينوب عن صومه في وقت الصوم عدة من أيام أخر. وأخر في موضع جر، إلا أنها لا تنصرف ففتح فيها المجرور.

ومعنى وعلى الذين يطبقونه أي يطبقون الصوم فدية طعام، مسكين، أي إن أفطر وترك الصوم كان فدية تركه طعام مسكين وقد قرئ «طعام مساكين»

(١) أي هو يعلم المستقبل فلا يتأخر الرجاء منه.

(٢) في الظرف.

(٣) اعتبرت كتب مما ينصب مفعولين. جعل أولهما نائب الفاعل وهذا هو الثاني أو هو ظرف ولكن

عامله «كتب».

(٤) لك أو ترفع أيا منهما على أنه نائب فاعل وتنصب الآخر مفعولاً به.

فمعنى طعام مساكين فدية أيام يفطر فيها وهذا بإجماع وينص القرآن منسوخ. نسخته الآية التي تلي هذه.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾.

رفع خير خبر الابتداء. المعنى صومكم خير لكم هذا كان خيراً لهم مع جواز الفدية، فأما ما بعد النسخ فليس بجائز أن يقال: الصوم خير من الفدية والإفطار في هذا الوقت، لأنه^(١) ما لا يجوز البتة فلا يقع تفضيل عليه فيوهم فيه أنه جائز. وقد قيل إن الصوم الذي كان فرض في أول الإسلام. صوم ثلاثة أيام في كل شهر ويوم عاشوراء، ولكن شهر رمضان نسخ الفرض في ذلك الصوم كله.

وقوله عز وجل: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾.

القراءة^(٢) بالرفع ويجوز النصب، وهي قراءة ليست بالكثيرة ورفعها على ثلاثة أضرب: أحدها الاستئناف. المعنى الصيام الذي كتب عليكم أو الأيام التي كتبت عليكم شهر رمضان، ويجوز أن يكون رفعه على البدل من الصيام فيكون مرفوعاً على ما لم يسم فاعله، المعنى كتب عليكم شهر رمضان^(٣)، ويجوز أن يكون رفعه على الابتداء ويكون الخبر الذي أنزل فيه القرآن والوجهان اللذان شرحناهما - «الذي» فيهما رفع على صفة^(٤) الشهر، ويكون الأمر بالفرض فيه ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾^(٥) ومعنى من شهد: من كان شاهداً غير مسافر فليصم، ومن كان مسافراً أو مريضاً فقد جُعِلَ له أن

(١) في ط و ك. لأن ما لا يجوز.

(٢) في ط القراءة الجيدة.

(٣) كتب عليكم الصيام شهر رمضان.

(٤) وعلى الوجه الأخير هي خبر.

(٥) أي هذه الجملة الدالة على الأمر.

يصوم عثة أيام المرض وأيام السفر من أيام آخر، ومن نصب شهر رمضان نصبه على وجهين، أحدهما أن يكون بدلاً من أيام معدودات، والوجه الثاني على الأمر، كأنه قال عليكم شهر رمضان. على الإغراء.

وقوله عز وجل: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾.

أي أن يُيسر عليكم بوضعه عنكم الصوم في السفر والمرض.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِتُكْمَلُوا الْعِدَّةَ﴾ (قرئ^(١)) بالتشديد، ولتُكْمَلُوا بالتخفيف. من كَمَلَ يكْمَلُ، وأكْمَلَ يُكْمِلُ. ومعنى اللام والعطف هنا معنى لطيف. هذا الكلام معطوف محمول على المعنى. (المعنى^(٢)) فعل الله ذلك ليسهل عليكم ولتكمَلُوا العدة، قال الشاعر: (٣)

بَادَتْ وَغُيِّرَ آيَهُنَّ مَعَ الْبَلِي إِلا رَوَاكِدَ جَمْرُهُنَّ هَبَاءَ
وَمَشْجَعٌ أَمَا سِوَاهُ قَدْ لَهَ فَبَدَا، وَغَيْرُهُ سَارَهُ الْمَغْزَاءُ
فَعَطَفَ مَشْجَعٌ عَلَى مَعْنَى بِهَا رَوَاكِدَ وَمَشْجَعٌ، لِأَنَّهُ إِذْ قَالَ بَادَتْ
الرَّوَاكِدَ عَلِمَ أَنَّ الْمَعْنَى بَقِيَتْ رَوَاكِدُ وَمَشْجَعٌ.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾.

المعنى إذا قال قائل: أَيْنَ اللَّهُ. فالله عز وجل قريب لا يخلو منه مكان. كما قال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ (٣) وكما قال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ (٤).

(١) ك فظ.

(٢) البيتان من شواهد سيويه: الكتاب ص ١٧٣، ١٧٤ ج ١ تحقيق هرون، والرواكد الأثافي - والمعزاء (يفتح الميم) الأرض الغليظة الصلبة - ج. أمعاذ أنظر اللسان (معز)، والمشجع الوند، والقذال أعلاه، وسارة: سائر «اللسان: ساؤه. - ولم يفكو القتال.

(٣) سورة المجادلة ٥٨ - ٧.

(٤) سورة الحديد آية ٤.

وقوله عز وجل: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ﴾.

إن شئت قلت إذا دعاني بياء وإن شئت بغير بياء، إلا أن المصحف يتبع فيوقف على الحرف كما هو فيه. ومعنى الدعاء لله عز وجل على ثلاثة أضرب، فضرب منها توحيده والثناء عليه كقولك يا الله لا إله إلا أنت^(١) وقولك: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، فقد دعوته بقولك ربنا، ثم أتيت بالثناء والتوحيد ومثله: ﴿وقال ربكم ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين^(٢) أي يستكبرون عن توحيدي والثناء عليّ، فهذا ضرب من الدعاء، وضرب ثان هو مسألة الله العفو والرحمة، وما يقرب منه كقولك اللهم أغفر لنا، وضرب ثالث هو مسألته من الدنيا كقولك: اللهم أرزقني مالا وولدا وما أشبه ذلك، وإنما سمي هذا أجمع دعاء لأن الإنسان يصدر في هذه الأشياء بقوله يا الله، يا رب، ويا حي. فكذاك سمي دعاء.

وقوله عز وجل: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾:

أي فليجيبوني، قال الشاعر:

وداع دعا يا من يجيب إلى النداء فلم يستجبه عند ذاك مجيب^(٣)
أي فلم يجبه أحد.

وقوله عز وجل: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾.

﴿الرفث﴾ كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة، والمعنى ههنا كناية عن الجماع: أي أحل لكم ليلة الصيام الجماع، لأنه كان في أول فرض

(١) في ط لا إله إلا هو لا أنت.

(٢) سورة غافر ٤٠ - ٦٠.

(٣) البيت لكعب الغنوي يرني أخاه أبا المغوار الخزائنة ٤ - ٣٥٧، المعجم ٣٤ اللسان (جوب)

أمالى المرتضى ٦٠/١.

الصيام الجماع محرماً في ليلة الصيام، والأكل والشرب بعد العشاء الآخرة والنوم. فأحل الله الجماع والأكل والشرب إلى وقت طلوع الفجر.

وفوله عز وجل: ﴿هُنَّ لِيَاسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسَ لَهُنَّ﴾.

قد قيل فيه غير قول: قيل المعنى، فتعانقوهن ويُعانقنكم، وقيل كل فريق منكم يسكن إلى صاحبه ويُلبسه - كما قال عز وجل: ﴿وجعل منها زوجها ليسكن إليها﴾^(١). والعرب تسمى المرأة لباساً وإزاراً قال الشاعر:^(٢)

إِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى عِطْفَهُ تَنَتَّ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً
وقال أيضاً:^(٣)

أَلَا أَبْلُغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولاً فِدَى لَكَ - مِنْ أَخِي ثَقَةَ - إِزَارِي
قال أهل اللغة: فدى لك إمراً^(٤).
قوله عز وجل: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

قالوا معناه الولد. ويجوز أن يكون - وهو الصحيح عندي - والله أعلم -
وابتغوا ما كتب الله لكم: اتبعوا القرآن فيما أبيح لكم فيه وأمرتم به فهو
المبتغى.

(١) الأعراف ٧- ١٨٩.

(٢) النابغة الجعدي - الشعراء والشعراء ٢٥٥، الطبري ٣ - ٤٩٠.

(٣) هو نقيلة الأكبر الأشجعي - وكنيته أبو المنهال - وهي أبيات وجه بها إلى عمر بن الخطاب، يشكو عامله على المدينة - جملة بن عبد الله السلمي - وكان يعبت بالجواري عند خروج الأزواج إلى الغزو. ومنها.

فَلَا يَصْنَعُنَا هَذَاكَ اللَّهُ، أَمَا شَغَلْنَا عَنْكُمْ زَمَنَ الْحَصَارِ
يَعْقِلُهُنَّ جَمْعَةً مِنْ سَلِيمٍ غَوَى يَبْتَغِي سَقَطَ الْعَذَارَى
وفسر الإزار هنا بأنه النفس والأهل - والقاتل أنه المرأة هو الجرمي وليس بجيد هنا ومنه حديث
بيعة العقبة لئن متك مما تمنع منه أزرنا، أي نساءنا وأهلنا. والعذارى جمع عذراء.
أنظر اللسان (عذر).

وقوله عز وجل: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾.

هما فجران: أحدهما يَبْدُو أَسْوَدَ معترضاً وهو الخيط الأسود، والأبيض يطلع ساطعاً يملأ الأفق، وَحَقِيقَتُهُ: حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ اللَّيْلَ مِنَ النَّهَارِ، وجعل الله عز وجل حدود الصيام طلوع الفجر الواضح، إلا أن الله عز وجل بين في فرضه ما يستوي في علمه أكثر الناس.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾.

معنى المباشرة هنا الجماع. وكان الرجل يخرج من المسجد وهو معتكف فيجامع ثم يعود إلى المسجد، والاعتكاف أن يجلس الرجل نفسه في مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ يتعبد فيه، فعليه إذا فعل ذلك ألا يجامع وألا يتصرف إلا فيما لا بد له منه من حاجته^(١).

وقوله عز وجل: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾.

معنى الحدود ما منع الله عز وجل من مخالفتها، - ومعنى الحُدُودُ في اللغة الحاجب، وكل من منع شيئاً فهو حُدَاد. وقولهم أَخَذَتِ الْمَرْأَةُ عَلَى زَوْجِهَا مَعْنَاهُ قَطَعَتِ الزَّيْنَةَ وامتنعت منها، والحديد إنما سمي حديداً لأنه يمتنع به من الأعداء. وَحُدُّ الدَّارِ هُوَ مَا يَمْنَعُ غَيْرَهَا أَنْ تَدْخُلَ فِيهَا.

وقوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾.

أي مثل البيان الذي ذكر، المعنى ما أمرهم به يبين لهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾.

﴿تَأْكُلُوا﴾ جزم بلا، لأن «لا» التي ينهي بها تلزم الأفعال دون الأسماء

(١) في ك، ط. لم تذكر كلمة منه.

وتأثيرها فيها بالجزم، لأن الرفع يدخلها، بوقوعها موضع الأسماء والنصب يدخلها لمضارعة الناصب فيها الناصب للأسماء^(١)، وليس فيها بعد هذين الحيزين إلا الجزم. ومعنى بالباطل أي بالظلم.

وتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ: أي تعملون على ما يوجب ظاهر الحكم ويتركون ما قد علمتم أنه الحق، ومعنى تَدُلُّوْا فِي اللُّغَةِ إِنَّمَا أَصْلُهُ مِنْ أَذْلَيْتِ الدَّلُوْا إِذَا أَرْسَلْتَهَا لِلْمَلِيءِ، ودلوتها إذا أخرجتها، ومعنى أَذَلَّ لِي فَلَانٌ بِحِجَّتِهِ أَرْسَلَهَا وَأَقْبَّ بِهَا عَلَى صَحَّةٍ، فمعنى وتدلوا بها إلى الحكام أي تعملون على ما يوجب الإدلاء بالحجة، وتخفونون في الأمانة.

﴿لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

أي وأنتم تعلمون أن الحجة عليكم في الباطن، وإن ظهر، خلافها، ويجوز أن يكون (موضع)^(٢) وتدلوا جزماً ونصباً. فأما الجزم فعلى النهي، معطوف على ولا تأكلوا، ويجوز أن تكون نصباً على ما تنصب الواو، وهو الذي يسميه بعض النحويين الصرف، ونصبه بإضمار أن، المعنى لا تجمعوا [بين] الأكل بالباطل والإدلاء إلى الحكام، وقد شرحنا هذا قبل هذا المكان^(٣).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾.

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَأَلَ عَنِ الْمَلَائِكَةِ فِي بَدَنِهِ دَقِيقًا وَعَنِ عِظْمِهِ بَعْدَ، وَعَنِ رَجُوعِهِ دَقِيقًا كَالْعَرَجُونَ الْقَدِيمَ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ جَعَلَ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ

(١) الرفع يدخل الأفعال إذا وقعت موقع الأسماء، بأن تقع بعد ما يؤثر في الاسم أو بدون مؤثر، والنصب يدخلها للسبب الذي ذكر، ولا الناهية ليست أحد هذين. فالزم الفعل الجزم. وهذا رأي الزجاج - وقد رد فيه.

(٢) ليست في ك. والكلام يستقيم بدونها.

(٣) ص ١٢٤.

الناس، أوقاتهم في حَجَّتِهِمْ وَعَدَدِ^(١) نِسَائِهِمْ، وجميع ما يريدون علمه مشاهرة، لأن هذا أسهل على الناس من حفظ عدد الأيام، ويستوى فيه الحاسب وغير الحاسب.

ومعنى الهلال واشتقاقه: من قولهم اسْتَهَلَّ الصبي إذا بكى حين يولد أو صاح، وكان قولهم أَهْلُ القوم بالحج والعمرة - أي رفعوا أصواتهم بالتلبية، وإنما قيل له هلال لأنه حين يرى هيل الناس يذكره ويقال أَهْلُ الهلال واسْتَهَلَّ^(٢)، ولا يقال أَهْلٌ، ويقال أَهْلُنَا. أي رأينا الهلال. وأهللنا شهر كذا وكذا، إذا دخلنا فيه.

وأخبرني من أثق به من رواة البصريين والكوفيين جميعاً بما أذكره في أساءة الهلال وصفات الليالي التي في كل شهر: (٣)

فأول ذلك: إنما سمي الشهر شهراً لشهرته وبيانه، وسُمِّيَ هلالاً لما وصفنا من رفع الصوت بالإخبار عنه، وقد اختلف الناس في تسميته هلالاً، وكم ليلة يُسَمَّى وَمَتَى يُسَمَّى قمرأً، فقال بعضهم يسمى هلالاً لليلتين من الشهر ثم لا يسمى هلالاً، إلى أن يعود في الشهر التالي، وقال بعضهم يسمى هلالاً ثلاث ليالٍ ثم يسمى قمرأً، وقال بعضهم يسمى هلالاً إلى أن يحجر وتحجيره أن يستدير بخطه دقيقة^(٤). وهو قول الأصمعي. وقال بعضهم يسمى هلالاً إلى أن

(١) جمع عدة وهي المدة التي تقضيها المطلقة أو المتوفي عنها زوجها حتى تحل لزواج آخر.

(٢) أهل مبني للمجهول، أي أهل به الناس، واستهل مبني للمعلوم أي بدأ.

(٣) هذه الأسماء والصفات التي تأتي بعد مذكورة بتفاصيل أوسع وشيء من التغاير في الكتب الآتية.

كنز الحفاظ ص ٣١٥ - ٤٠٥ الباب ٦٥.

أمالى المرتضى ١ - ٧٥ - ٥٩.

المخصص ٩ - ٢٦.

وعنها نقلنا الشروح التي تأتي بعد.

(٤) تحاط دائرته بخط دقيق يحدها وهي لما نضي - بعد.

يَهْرَ ضَوْؤُهُ سَوَادَ اللَّيْلِ، فَإِذَا غَلَبَ ضَوْؤُهُ سَوَادَ اللَّيْلِ قِيلَ لَهُ قَمَرٌ، وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ، وَالَّذِي عِنْدِي. وَمَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ أَنَّهُ يُسَمَّى هَلَالًا ابْنَ لَيْلَتَيْنِ^(١)، فَإِنَّهُ فِي الثَّلَاثَةِ يَبِينُ ضَوْؤُهُ.

وَاسْمُ الْقَمَرِ الزَّبْرَقَانُ، وَاسْمُ دَارَتِهِ الْهَالَةِ، وَاسْمُ ضَوْؤِهِ الْفُحْتُ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ لَا أُدْرِي الْفُحْتُ اسْمُ ضَوْؤِهِ أَمْ ظُلْمَتِهِ، وَاسْمُ ظُلْمَتِهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ (وَاسْمُ ظِلِّهِ)^(٢) السُّمَرُ، وَلِهَذَا قِيلَ لِلْمُتَحَدِّثِينَ لَيْلًا سُمَارًا، وَيُقَالُ ضَاءَ الْقَمَرِ وَأَضَاءَ، وَيُقَالُ طَلَعَ الْقَمَرُ، وَلَا يُقَالُ أَضَاءَتِ الْقَمَرُ أَوْ ضَاءَتْ^(٣).

قَالَ أَبُو إِسْحَقَ وَحَدَّثَنِي مَنْ أَتَى بِهِ عَنِ الرَّيَاشِيِّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ، وَأَخْبَرَنِي أَيْضًا مَنْ أَتَى بِهِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ بِمَا أَذْكَرُهُ فِي هَذَا الْفَصْلِ: قَالَ أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، يُقَالُ لِلْقَمَرِ بَنَ لَيْلَةٍ: عَتَمَةُ سُخَيْلَةٍ حَلَّ أَهْلُهَا بِرُمَيْلَةٍ^(٤)، وَابْنُ لَيْلَتَيْنِ حَدِيثٌ أَمْتَيْنِ كَذِبٌ وَمَيْنٌ^(٥) وَرواه ابن الأعرابي بكذبٍ وَمَيْنٌ، وَابْنُ ثَلَاثٍ حَدِيثٌ فَتَيَاتٌ غَيْرُ جَدِّ مُؤْتَلَفَاتٍ^(٦).

وَقِيلَ ابْنُ ثَلَاثٍ قَلِيلُ اللَّبَاثِ، وَابْنُ أَرْبَعٍ عَتَمَةُ رُبْعٍ لَا جَائِعٍ وَلَا مُرْضِعٍ^(٧)، وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ عَتَمَةُ أُمِّ الرَّبْعِ، وَابْنُ خَمْسٍ حَدِيثٌ وَأَنْسَ^(٨)،

(١) عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ يَكُونُ هَلَالًا لِلَّيْلَةِ وَلِللَّيْلَتَيْنِ وَالثَّلَاثِ، وَقَالَ ابْنُ سَيْدَةَ: إِنَّ الزَّجَاجَ يُسَمِّيهِ هَلَالًا لثَلَاثَ لَيَالٍ ثُمَّ يَكُونُ قَمَرًا وَهُوَ يَخَالِفُ مَا هُنَا.
(٢) كَ فَقَطْ.

(٣) أَيْ هُوَ مُذَكَّرٌ لَا يَجُوزُ تَأْنِيثُهُ، وَيُقَالُ أَضَاءَتِ الْقَمَرَاءُ.

(٤) السُّخَيْلَةُ هِيَ وَلَدَةُ الشَّاةِ، أَيْ أَنَّهُ يَبْقَى بِمِقْدَارِ مَا يَنْزِلُ قَوْمٌ فَتَضَعُ شَاةٌ سُخْلَتَهَا وَتَرْضَعُهَا ثُمَّ يَرْتَحِلُونَ - وَالرَّمِيلَةُ تَصْغِيرُ رَمْلَةٍ، الْمَرَادُ: مَكَانٌ غَيْرُ صَالِحٍ لِلْمَكْتِ الطَّوِيلِ.

(٥) بِمِقْدَارِ مَا تَلْقَى الْأُمَةُ أُخْرَى فَتَلْقَى لَهَا حَدِيثًا ثُمَّ يَفْتَرِقَانِ، وَالْأُمَةُ لَا يُسَمَّى لَهَا بِطَوْلِ الْغِيَةِ.

(٦) لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقَةٌ قَوِيَّةٌ يَطُولُ بِسَبَبِهَا الْحَدِيثُ.

(٧) أُمُّ الرَّبْعِ النَّاقَةُ الَّتِي تَلِدُ أَوَّلَ الرَّبْعِ، أَيْ بِمِقْدَارِ مَا تَرْضَعُ وَلَدَهَا وَهُوَ غَيْرُ شَدِيدِ الْجُوعِ، وَلَا يَنَالُ شَبَعًا كَافِيًا.

(٨) يَبْقَى فِتْرَةٌ كَافِيَةٌ لِلْحَدِيثِ وَالْإِتْنَتَاسِ.

وقال أبو زيد عشا خَلَفَات قُعْض^(١)، وابن ست سِرْوَيْت^(٢).

وابن سَنَج دُبْجَة الضُّبُع^(٣) وابن ثمان قمر أضحيان^(٤) وابن تسع عن أبي زيد: انقطع المشع^(٥)، وعن غيره يلتقط فيه الجزع^(٦)، وابن عشر ثلث الشهر، وعن أبي زيد وغيره عتق الفجر^(٧).

ولم تقل العرب بعد العشر في صفته ليلة ليلة كما قالت في هذه العشر^(٨) ولكنهم جزأوا صفته أجزاء عشرة، فجعلوا لكل ثلاث ليال صفة^(٩) فقالوا ثلاث غُرَرٌ، وبعضهم يقول غُرَرٌ^(١٠)، وثلاث شُهَبٌ^(١١)، وثلاث بَهْرٌ وبَهْرٌ^(١٢)، وثلاث عُسْرٌ^(١٣)، وثلاث بِيضٌ^(١٤)، وثلاث دُرْعٌ، ودُرْعٌ، ومعنى الدُرْع سواد مُقْلَمٌ

(١) الخلفة التي استبان حملها، والقمس جمع قمساء وهي التي انحنى ظهرها ضد الحدياء.

(٢) يكنى الساري أن يمشي وقتاً كافياً حتى يدركه الميت.

(٣) الدُّبْج السُّرَى ليلاً، والضُّبُع بطيئة السير، أي ضوءه يكنى طوفانها - مع بطنها - وعودتها.

(٤) أضحيان أي مضى من الضحوة، ويقال قمر أضحيان بالإضافة، وَقَدَّرَ أَضْحِيَانٌ نَحْشاً، وليلة ضحياه وإضحيان وإضحية بكسرهما ويوم ضَحْيَانٌ.

(٥) مضىء زماناً يكنى أن يمشي فيه الساري حتى تنقطع مشعه.

(٦) ضوءه واضح يمكن أن يلتقط فيه الخرز.

(٧) بفتح النون ويكسرهما، أي يبقى ضوءه إلى قرب من الفجر فيحتفه، فهو يحق الفجر وفجره محقق.

(٨) ذكر المرتضى صفات ليلته ليلة ليلة حتى بلغ الثلاثين، ولم يذكر ابن سيده ولا ابن السكيت غير ما ذكر الزجاج هنا من صفات الليالي المقررة.

(٩) لكل ثلاث ليال من أول الشهر إلى آخره.

(١٠) غرر جمع غرة، أي ذوات غرر والغرة بياض في وجه الفرس وعر جمع غراء، وسميت بذلك لأن القمر يظهر أولها فقط.

(١١) شُهَبٌ - شُهَبٌ جمع شهباء، والشُّهْبَة بياض يصده سواد، وهذه الليالي لا يسطع فيها ضوء القمر حتى يفضح الظلمة ففيه منها بقية فهي شهباء لذلك.

(١٢) تبهر ظلمة الليل وتزيلها.

(١٣) يصير فيها كالناقة العشاء لأنه أحلب لا تتم استدارته، والناقة العشاء التي مضى على حملها عشرة أشهر.

(١٤) لأن القمر لا يغيب فيها فيتصل ضوءه بضره النهار.

الشاة وبياض مؤخرها، وإنما قيل لها ذُرْع وذُرْع لأن القمر يغيب في أولها، فيكون أول الليل أدرع لأن أوله أسود وما بعده مضيء وثلاث خُنُس، لأن القمر يَنْخُس فيها أي يَنْأخر، وثلاث دَهِم، وإنما قيل لها دَهِم لأنها تَظْلَم حتى تَدْعَاهُمْ، وقال بعضهم ثلاث حَنَاسٍ^(١)، وثلاث فَحَمٌ^(٢) لأن القمر يتضمح فيها، أي يطلع في آخر الليل وثلاث دَائِيٍّ، وهي أواخر الشهر وإنما أخذت من الدَّاداء وهو ضرب من السير تسرع فيه الإبل نقل أرجلها إلى موضع أيديها.

فالدَّاداء آخر نقل القوائم، فكذلك الدَّائِيٍّ في آخر الشهر. وجمع هلال أهله، لأدنى العدد وأكثره، لأن فعلاً يجمع في أقل العدد على أفعلة مثل مِثَال ومِثْلَة ومِثَال ومِثَالَة وإذا جاوز أفعلة جُمِع على فَعْل، مثل حُرٌّ ومِثْل، فكرهوا في التضعيف فعل نحو هُلِّل وخُلِّل، فقالوا أهلة وأخلة، فأقتصروا على جمع أدنى العدد، كما اقتصروا [في] ذوات الواو والياء على ذلك، نحو كِسَاء وأكسية وِرْدَاء وأرذية.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى﴾.

قيل إنه كان قوم من قريش وجماعة معهم من العرب إذا أخرج الرجل منهم في حاجة فلم يقضها ولم تيسر له رجع فلم يدخل من باب بيته سنة، يفعل ذلك تطييراً - فأعلمهم الله عز وجل أن ذلك غير بر، أي الإقامة على الوفاء بهذه السنة ليس ببر، وقال الأكثر من أهل التفسير: إنهم الحُمُس، وهم قوم من قريش، ويؤدعهم بن صمصمة وثقيف وخزاعة، كانوا إذا أحرموا لا يَأْقُطُونَ الأقط^(٣) ولا يَنْفُونَ الوَبَرَ ولا يَسْلُونَ السَّمْنَ، وإذا أخرج أحدهم من الإحرام لم

(١) الحنسن بالكسر الليل المظلم والظلمه، ويقل تحنسن الليل.

(٢) جمع فحماء وأفحم، والفحَم من الليل أوله وأشدّه سواداً وقمّةً تفحيماً سوده.

(٣) الأقط اللبن الذي نزع دهنه وبقي متجمداً. يتحاشون كل مظاهر الترف.

يدخل من باب بيته، وإنما سُموا الحُصْن لأنهم تحمَّسوا في دينهم أي تشددوا. وقال أهل اللغة الحماسة الشدة في الغضب والشدة في القتال، والحماسة على الحقيقة الشدة في كل شيء. وقال العجاج:

وَكَمْ قَطَعْنَا مِنْ قِفَافٍ حُصْنٍ^(١)

أي شِدَاد - فأعلمهم الله عز وجل أن تشددهم في هذا الإحرام ليس ببرٍّ، وأعلمهم أن البر التقي فقال: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى﴾.

المعنى ولكن البرُّ من إتقى مخالفة أمر الله عز وجل، فقال: ﴿وَاتَّوَا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ فأمرهم الله بترك سنة الجاهلية في هذه الحماسة.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾. قالوا في تفسيره قاتلوا أهل مكة، وقال قوم هذا أول فرض الجهاد ثم نسخه ﴿قاتلوا المشركين كافة﴾^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾. أي لا تظلموا، والاعتداء مجاوزة الحق، وقيل في تفسيره قولان: قيل لا تعتدوا: لا تقاتلوا غير من أمرتم بقتاله، ولا تقتلوا غيرهم، وقيل لا تعتدوا: أي لا تجاوزوا إلى قتل النساء والأطفال.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾. أي حيث وجدتموهم، يقال ثَقِفْتُهُ أثقفته ثَقْفًا وَثَقَافَةً، ويقال: رجل ثَقِفٌ لَقِفٌ^(٣). ومعنى الآية: لا تَمْتَنِعُوا من قتلهم في الحرم وغيره.

(١) القفاف الصحارى اليابسة، والحصن الحارة الشديدة القبط. أنظر ديوانه ١٧٨ اللسان (حض، خمس، نفس) الطبري. (بولاق) ٥ - ٦.

(٢) التوبة ٩ - ٣٧.

ذكي فطن.

وقوله عز وجل: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾.

أي فكفرهم في هذه الأمكنة أشد من القتل.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾.

كانوا قد نهوا عن ابتدائهم بقتل أو قتال حتى يتسدي المشركون بذلك.
وتقرأ: «وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتُلُوكُمْ فِيهِ» أي لا تبدأوهم بقتل
حتى يبدأوكم به، وجائز ولا تقتلوهم وإن وقع القتل ببعض دون بعض، لأن
اللغة يجوز فيها قُتِلَ القوم وإنما قُتِلَ بعضهم. إذا كان في الكلام دليل على إرادة
التكلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾.

هذا أمر من الله عز وجل أن يقاتل كل كافر لأن المعنى ههنا في الفتنة
والكفر.

وقوله عز وجل: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾.

﴿الشَّهْرُ﴾ رفع بالابتداء وخبره ﴿بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾، ومعناه قتال الشهر الحرام،
ويروى أن المشركين سألوا النبي ﷺ عن الشهر الحرام هل فيه قتال: فأنزل الله
عز وجل أن القتل فيه كبير، أي عظيم في الإثم، وإنما سألوا ليُغَرَّوا^(١)
المسلمين، فإن علموا أنهم لم يؤمروا بقتلهم قاتلوهم، فأعلمهم الله عز وجل أن
القتال فيه محرم إلا أن يتسدى المشركون بالقتال فيه. فيقاتلهم المسلمون: فاللعن،
في قوله: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ﴾ أي قتال الشهر الحرام، أي في ﴿الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾، بالشهر
الحرام. وأعلم الله عز وجل أن هذه الحرمات قصاص، أي لا يجوز للمسلمين
إلا قصاصاً.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾.

(١) ليخدعهم.

أي من ظلم فقاتل فقد اعتدى، فاعتدوا (عليه) ^(١) بمثل ما اعتدى عليكم، وسُمِّيَ الثاني اعتداءً لأنه مجازاة اعتدا فسُمِّيَ بمثل اسمه، لأن صورة الفعلين واحدة. وإن كان أحدهما طاعة والآخر معصية، والمرب تقول ظلمي فلان فظلمته ^(٢) أي جازيته بظلمه، وجهل عليّ فجهلت عليه أي جازيته بجهله، قال الشاعر:

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا ^(٣)

أي فنكافئ على الجهل بأكثر من مقداره. وقال الله عز وجل: ﴿ومكروا مكر الله﴾ ^(٤) وقال: ﴿فيسخرون منهم سخر الله منهم﴾ ^(٥). جعل اسم مجازاتهم مكرًا كما مكروا، وجعل اسم مجازاتهم على سخريتهم سُخْرِيًا، فكذلك: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وانفقوا في سبيل الله﴾.

أي في الجهاد في سبيل الله، وكل ما أمر الله به من الخير فهو من سبيل الله، أي من الطريق إلى الله عز وجل، لأن السبيل في اللغة الطريق، وإنما استعمل في الجهاد أكثر لأنه السبيل الذي يقاتل فيه على عقد الدين.

وقوله عز وجل: ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾.

أصل بأيديكم «بأيديكم» بكسر الياء، ولكن الكسرة لا تثبت في الياء إذا كان ما قبلها مكسوراً ^(٦) لتقل الكسرة في الياء.

(١) ليست في ك.

(٢) ط وظلمته.

(٣) هو عمرو بن كلثوم، والبيت في معلقته - أنظر شرح المعلقات العشر ١١١.

(٤) آل عمران ٢ - ٥٤.

(٥) التوبة ٩ - ٨٠.

(٦) في الأصول «مكسور» بالرفع.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ معناه إلى الهلاك، يقال هلك الرجل يهلك مَلَاكًا وَمَلَكًا وَتَهْلُكَةً وَتَهْلُكَةً. وَتَهْلُكَةُ اسم^(١). ومعناه^(٢) إن لم تنفقوا في سبيل الله هَلَكْتُمْ، أي عصيتم الله فهلكتم، وجائز أن يكون هلكتم بتقوية عدوكم عليكم والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.
أي أنفقوا في سبيل الله فمن أنفق في سبيل الله فَمُحْسِنٌ.
وقوله عز وجل: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾.

يجوز في العمرة النصب والرفع: والمعنى في النَّصْبِ ائْتُمُّوهما، والمعنى في الرفع وأتموا الحج، والعمرة لله، أي هي مما تَتَقَرَّبُونَ به إلى الله عز وجل وليس بقرض.

وقيل أيضًا في قوله عز وجل: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ﴾. غير قول:
يُروى عن علي وابن مسعود «رحمة الله عليهما»^(٣) أنها قالا: إتمامهما أن تحرم من ذبيرة أهلك، ويروى عن غيرهما أنه قال إتمامهما أن تكون النفقة حلالاً. وينتهي عما نهى الله عنه. وقال بعضهم إن الحج والعمرة لهما مواقف ومشاعر، كالطواف والموقف بعرفة وغير ذلك، فإتمامهما تأدية كل ما فيها، وهذا بين، ومعنى أتمم في اللغة قيل فيه قولان، قال بعضهم أتمم قصد، قال الشاعر:

لَقَدْ سَمِ ابْنُ مَعْمَرٍ حِينَ اعْتَمَرَ^(٤) مَغْزَى بَعِيداً مِنْ بَعِيدٍ وَضَبِر

(١) مع كونه مصدرًا هو اسم للهلاك في هذا الموضع.

(٢) معنى هذا الكلام.

(٣) ط رضي الله عنهما.

(٤) تقدم ص ٢٣٤.

المعنى حين قصد مغزى بعيداً، وقال بعضهم معنى اعتمر: زار من الزيارة، ومعنى العُمرة في العمل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة فقط، والعمره للإنسان في كل السنة، والحج وقته واحد من السنة، ومعنى اعتمر عندي في قصد البيت. أنه إنما خص بهذا - أعني بذكر اعتمر - لأنه قصد العمل في وضع عامر لهذا قيل معتمر:

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾.

الرواية عند أهل اللغة أنه يقال للرجل الذي يمنعه الخوف أو المرض من التصرف قد أحصر فهو محصر - ويقال للرجل الذي حُسَّ قد حُصِرَ فهو محصور. وقال الفراء: لو قيل للذي حُسَّ أحصِرَ لجاز، كأنه يجعل حابسه بمنزلة المرض والخوف [الذي] منعه من التصرف، وألحق في هذا ما عليه أهل اللغة من أنه يقال للذي يمنعه الخوف والمرض أحصِرَ وللمحبوس حُصِرَ، وإنما كان ذلك هو الحق لأن الرجل إذا امتنع من التصرف فقد حبس نفسه، فكأن المرض أحبسه أي جعله يحبس نفسه، وقوله حصرت فلاناً إنما هو حبسته، لا أنه حبس نفسه، ولا يجوز فيه أحصر.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾.

موضع «مَا» رفع المعنى فواجب عليه ما استيسر من الهدى، وقد قيل في الهدى: الهدي. والهدي جمع هديّة. وهدي^(١)، كقولهم في حذية السرج حذية وحذئ. وقال بعضهم ما استيسر ما تيسر من الإبل والبقر، وقال بعضهم بعير أو بقرة أو شاة وهذا هو الأجود.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَخْلُقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجْلَهُ﴾.

(١) الهدى اسم جنس جمعي لهدية، والهدى جمع سماعي.

قالوا في مَحَلِّهِ مَنْ كَانَ حَاجِبًا مَحَلَّهُ يَوْمَ النُّحُرِ، وَلَمَنْ كَانَ مُعْتَمِرًا يَوْمَ
يَدْخُلُ مَكَّةَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ﴾.

أي فعلية فدية، ولو نصب جاز في اللغة على إضمار فليعط فدية أو
فليات بفدية^(١)، وإنما عليه الفدية إذا حلق رأسه وحل من إحرامه وقوله أو
نُسِكَ أي أو نسيكة يذبحها، والنسيكة الذبيحة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا أَمْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ
الْهَدْيِ﴾.

أي فعلية ما استيسر من الهدي، وموضع ما رفع ويجوز أن يكون نصباً
على إضمار فليهد ما استيسر من الهدي.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾.

معناه فعلية صيام، والنصب جائز على فليصم هذا الصيام، ولكن
القراءة لا تجوز بما لم يقرأ به.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾.

قيل فيها غير قول: قال بعضهم: ﴿كاملة﴾ أي تكمل الثواب، وقال بعضهم
كاملة في البذل من الهدي.

والذي في هذا - والله أعلم - أنه لما قيل ﴿فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجعتم﴾، جاز أن يتوهم المتوهم أن الفرض ثلاثة أيام في الحج أو
سبعة في الرجوع - فاعلم الله عَزَّ وَجَلَّ - أن العشرة مفترضة كلها، فالمعنى

(١) تقدير غير جيد من الوجهة الإعرابية - والاولى فليخرج أو فليهد.

المفروض عليكم صوم عشرة كاملة على ما ذكر من تفرقها في الحج والرجوع .
وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ .

أي هذا الفرض على من لم يكن من أهله بمكة ^(١) - ﴿حاضري المسجد الحرام﴾ أهله حاضرين المسجد الحرام فسقطت النون للإضافة وسقطت الياء في الوصل لسكونها وسكون اللام في المسجد، وأما الوقف فتقول فيه متى اضطرت إلى أن تقف ﴿حاضري﴾ .

وقوله عز وجل: ﴿الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ﴾ .

قال أكثر الناس: وإن أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ﴾ .

وقال بعضهم: لو كانت الشهور التي هي أشهر الحج شوالاً، وذو القعدة لما جاز للذي منزله بينه وبين مكة مسافة أكثر من هذه الأشهر أن يفرض على نفسه الحج . وهذا حقيقته عندي أنه لا ينبغي للإنسان أن يتدبّر بعمل من أعمال الحج قبل هذا الوقت نحو الإحرام، لأنه إذا ابتداء قبل هذا الوقت أضر بنفسه - فأمر الله عز وجل - أن يكون أقصى الأوقات التي ينبغي للإنسان ألا يتقدمها في عقد فرض الحج على نفسه شوالاً، وقال بعض أهل اللغة: معنى الحج إنما هو في السنة في وقت بعينه، وإنما هو في الأيام التي يأخذ الإنسان فيها في عمل الحج لأن العمرة له في طول السنة، فينبغي له في ذلك الوقت ألا يرفث ولا يفسق . وتأويل فلا رفث ولا فسوق، لا جماع ولا كلمة من أسباب الجماع قال الراجز: ^(٢) .

عَنِ اللَّغَا وَرَفَثِ التُّكْلَمِ

(١) على من لم يكن بين أهله بمكة .

(٢) المعاجم من ميمته الطويلة . وقيله: (وَرَبَّ) أسراب حجاج كُظْم - واللغا - بفتح اللام - اللغو من الكلام . الديوان ٥٩ . اللسان (لغو - رفث) .

والرفث كلمة جامعة لما يريد الرجل من أهله، وأما فلا فسوق فإذا نهي عن الجماع كُلُّه فالفسوق داخل فيه - ولكن المعنى - والله أعلم - ولا فسوق أي لا يخرج عن شيء من أمر الحج - وقالوا في قوله ولا جدال في الحج قولين: (١) قالوا: ﴿لا جدال في الحج﴾ - لا شك في الحج، وقالوا لا ينبغي للرجل أن يجادل أخاه فيخرجه الجدال إلى ما لا ينبغي تعظيماً لأمر الحج، وكل صواب، ويجوز فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج. وبعضهم يقرأ - وهو أبو عمرو - فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج. وكل صواب. وقد شرحنا أن لا تنصب النكرات بغير تنوين وبيان حقيقة نصبها وزعم سيويه والخليل أنه يجوز أن ترفع النكرات بتنوين وأن قول المعاج (٢).

تالله لولا أن يحشن الطبخ بي الجحيم حين لا مستصرخ
يجب أن يكون رفع مستصرخ بلا، وأن قوله.
من قر عن نيرانها فأنا ابن قيس لا براح (٣)

(١) ك: لا جدال في الحج فيه قولان.

(٢) الديوان ١٤، وأما ابن الشجري ١ - ٢٨٢. وقد قدر الخبر ظرفاً محذوفاً أي لا مستصرخ لي، وجواب لولا في رجز المعاج هو البيت:
ولعلم الجهال أي منقح.

ومنقح صيغة مبالغة من نفخ النار، أو قدها، أو الشر: هاجه، وحش النار ألقى عليها وقوداً، والطبخ جمع طابخ كجاهل وجهل يراد بهم زبانية جهنم، ومستصرخ، اسم مفعول بمعنى مستغاث، أو مصدر ميمي بمعنى الإغاثة، والمعنى: لولا خشيتي أن يقذف الزبانية بي في جهنم وقوداً لتارها حيث لا يكون من يغيثني لأريت الجهال بأسى وشدتي.

(٣) لسعد بن مالك بن ضبيعة من قيس ثعلبة نيرانها - نيران الحرب وشدتها، لابراح - لا مفر أي لا أهرب منها. ابن قيس: سمي نفسه باسم جده لشهرته. اللسان (برج). الخزائن ١ - ٢٢٣. ابن الشجري ١ - ٢٨٢.

وحقيقة ما ارتفع بعدها عند بعض أصحابه على الابتداء لأنه إذا لم تنصب
 فلأنما يجزى ما بعدها كما تجزى ما بعد هل، أي لا تعمل فيه شيئاً، فيجوز أن
 يكون لا رفت على ما قال سيبويه^(١) ويجوز أن يكون على الابتداء كما وصفنا،
 ويكون في الحج هو خبر لهذه المرفوعات، ويجوز إذا نصبت ما قبل المرفوع بغير
 تنوين وأتيت بما بعده مرفوعاً أن يكون عطفاً على الموضع، ويجوز أن يكون رفعه
 على ما وصفنا، فأما العطف على الموضع إذا قلت لا رجل وغلماً في الدار
 فكأنك قلت ما رجل ولا غلام في الدار.

وقوله عز وجل: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾.

يروي أن قوماً كانوا يخرجون في حجهم يتأكلون^(٢) الناس، يخرجون بغير
 زاد، فأمرُوا بأن يتزودوا، وأعلموا مع ذلك أن خير ما تزود به تقوى الله
 عز وجل.

وقوله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

﴿الألباب﴾ واحداً لب، وهي العقول، ﴿أولي﴾ نصب لأنه نداء مضاف.

وقوله عز وجل: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

قيل إنهم كانوا يزعمون أنه ليس لحمل ولا أجير ولا تاجر حج فأعلمهم
 الله عز وجل. أن ذلك مباح، وأنه لا جناح فيه، أي لا إثم فيه، وجناح اسم
 ليس، والخبر عليكم، وموضع أن نصب على تقدير ليس عليكم جناح في أن
 تبتغوا^(٣) فلما أسقطت «في» عمل فيها معنى جناح. المعنى لستم تأثمون أن
 تبتغوا، أي في أن تبتغوا.

(١) أي اسم لا.

(٢) يسألون الناس ما يأكلون.

(٣) الأولى أن تكون موضع جر - لأن حذف الجار مع أن وأن مطرد مع بقاء أثره. في المعنى.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ .

قد دل بهذا اللفظ أن الوقوف بها واجب لأن الإفاضة لا تكون إلا بعد وقوف، ومعنى ﴿أَفَضْتُمْ﴾، دَفَعْتُمْ بكثرة، ويقال أفاض القوم في الحديث إذا اندفعوا فيه وأكثروا التصرف. وأفاض الرجل إناءه إذا صبه وأفاض البعير بجرته إذا رمى بها. متفرقة كثيرة، قال الراعي: ^(١)

وأفضن بغد كظومهن بجرة من ذي الأباطح إذ رعين حقيلاً
وأفاض الرجل بالقداح إذا ضرب بها، لأنها تقع منبعثة متفرقة قال أبو ذؤيب: ^(٢)

وكأئن ربابة وكأنه يسر يفيض على القداح ويصدع
وكل ما في اللغة من باب الإفاضة فليس يكون إلا من تفرقة أو كثرة.

وقوله عز وجل: ﴿مِنْ عَرَفَاتٍ﴾ .

القراءة والوجه الكسر والتنوين، وعرفات اسم لمكان واحد ولفظه لفظ الجمع، والوجه فيه الصرف عند جميع النحويين لأنه بمنزلة الزيدتين يستوي نصبه وجره، وليس بمنزلة هاء التانيث، وقد يجوز منعه من الصرف إذا كان اسماً لواحد، إلا أنه لا يكون إلا مكسوراً وإن أسقطت التنوين. قال امرؤ القيس: ^(٣)

(١) من لاميته المطولة التي كان يرمي من لم يحفظها من أولاده وحديثه بالعقوق - وهي مطبوعة بأخر ديوان جرير - مصر ١٣١٣، الجمهرة ٧٢٥.

(٢) أبو ذؤيب الهزلي - خويلد بن خالد، أشعر الهزليين. مخضرم حسن الإسلام مات مرجعه من إحدى غزوات الروم، وقصيدته هذه من أوجع المراثي - رثى بها أولاده الخمسة ماتوا في الطاعون. وأخياره في الأغاني ٦ - ٦١. والقصيدة من المفضليات ١٢٦ وديوان الهزليين ١ - ٦ والبيت باللسان (ريب. صدع) والربابة - بكسر الراء الرقعة تجمع فيها قداح الميسر، والميسر صاحب الميسر، شبه الآن بالقداح لتجمعهم وتراكمهم وشبه الحمار الوحشي بالضارب الذي يفرق القداح ويجمعها.

(٣) النحويون على إجازة الأوجه الثلاثة لأنه ليس جميعاً انظر الأشموني (١ - ٧٥).

تنورثها من أذرعَات وأهلها ييشرب أذنى دارها نظر عال
فهذا أكثر الرواية، وقد أنشد بالكسر بغير تنوين، وأما الفتح فخطأ لأن
نصب الجمع وفتح كسر.

وقوله عز وجل: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ .

هو مزدلفة، وهي جمع، يسمى بها جميعاً^(١) المشعر المتعبد .

وقوله عز وجل: ﴿وَاذْكُرُوا كَمَا هَذَاكُمْ﴾ .

موضع الكاف نصب، والمعنى وأذكروه ذكراً مثل هدايته إياكم أي يكون
جزاء لهدايته إياكم، وأذكروه بتوجيهه، والثناء عليه والشكر.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ﴾ .

معنى ﴿من قبله﴾ أي من قبل هدايته، ومعنى ﴿كنتم من قبله﴾^(٢) ﴿لمن
الضالين﴾ هذا من التوكيد للأمر، كأنه قيل وما كنتم من قبله إلا ضالين .

وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ .

قيل كانت الخمس من قريش وغيرها (وقد بينا الخمس فيما تقدم)^(٣) لا
تفيض مع الناس في عرفة - تتمسك بستها في الجاهلية، وتفعل ذلك افتخاراً
على الناس وتعالياً عليهم، فأمرهم الله عز وجل أن يساوا الناس في الفرض،
وأن يقفوا مواقفهم وأن يفيضوا من حيث أفاضوا .

وقوله عز وجل: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .

أي سلوه أن يغفر لكم من مخالفتكم الناس في الإفاضة والموقف .

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ﴾ .

(١) مجموعة أمكنة تسمى مزدلفة وتسمى المشعر الحرام .

(٢) في ك معنى وإن كنتم من قبل هذا لمن . وفي ط ﴿وإن كنتم من قبله﴾ هذا من التوكيد للأمر .

(٣) ص ٢٦٢ - ٣ والعبرة ليست في ك .

أي متعبداً بكم التي أمرتم بها في الحج .
﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ .

وكانت العرب إذا قضت مناسكها، وقفت بين المسجد بمكة وبين الجبل فتعدد فضائل آبائها وتذكر عاصن أيامها : فأمرهم الله أن يجعلوا ذلك الذكر له . وأن يزيدوا على ذلك الذكر فيذكروا الله بتوحيده وتعدد نعمه ، لأنه إن كانت لأبائهم نعم فهي من الله عز وجل ، وهو المشكور عليها .

وقوله عز وجل : ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ .

﴿أشد﴾ في موضع خفض^(١) ولكنه لا يتصرف لأنه على مثال أفعّل ، وهو صفته ، وإن شئت كان نصباً على وأذكروه أشد ذكراً ، وذكرنا منصوب على التمييز .

وقوله عز وجل : ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾ .

﴿آتينا﴾ وقف لأنه دعاء^(٢) ، ومعناه أعطنا في الدنيا ، وهؤلاء مشركو العرب كانوا يسألون التوسعة عليهم في الدنيا ولا يسألون حظاً من الآخرة لأنهم كانوا غير مؤمنين بالآخرة .

وقوله عز وجل : ﴿وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ .

يعني هؤلاء ، والخلق النصب الوافر من الخير .

وقوله عز وجل : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ .

هؤلاء المؤمنون يسألون الحظ في الدنيا والآخرة ، والأصل في «قنا» أو «قينا» - ولكن الواو سقطت كما سقطت من «يقي» ، لأن الأصل «يؤقي» فسقطت الواو

(١) لا مساع لهذا الخفض بالعطف ، إذ هي في موضع المفعول المطلق أي ذكراً أشد من ذكرهم آباءهم .

(٢) أراد حذف آخره لأنه أمر .

لوقوعها بين ياء وكسرة، وسقطت ألف الوصل للاستغناء عنها لأنها اجتنبت لسكون الواو، فإذا أسقطت الواو فلا حاجة بالمتكلم إليها، وسقطت الياء للوقف^(١) - وللجزم في قول الكوفيين - والمعنى أجعلنا موقنين من عذاب النار.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَصِيبْ مَا كَسَبُوا﴾.

أي دعاؤهم مستجاب لأن كسبهم ههنا الذي ذكر هو الدعاء وقد ضمن الله الإجابة لدعاء من دعاه إذا كان مؤمناً، لأنه قد أعلمنا أنه يفضل أعمال الكافرين، ويحبطها، ودعاؤهم من أعمالهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

المعنى أنه قد علم ما للمحاسب وما عليه قبل توقيفه على حسابه، فالفائدة في الحساب علم حقيقته - وقد قيل في بعض التفسير - إن حساب العبد أسرع من لمح البصر - والله أعلم.

وقوله عز وجل: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾.

قالوا: هي أيام التشريق، ﴿معدودات﴾ يستعمل كثيراً في اللغة للشيء القليل - وكل عدد قل أو كثر فهو معدود، ولكن معدودات أدل على القلة، لأن كل قليل يجمع بالالف والتاء، نحو درهمات وجماعات، وقد يجوز وهو حسن كثير أن تقع الألف والتاء للكثير، وقد ذكر أنه عيب على القائل: (٢)

لنا الجفّنات الغرّ يلمن بالضحى وأسيافنا يقطرن من نجدة دما
ف قيل له لم قللت الجفّنات ولم تقل الجفان.

وهذا الخبر - عندي - مّصنوع لأن الألف والتاء قد تأتي للكثرة - قال الله

(١) لأنه فعل أمر مبني على حذف حرف العلة.

(٢) ينسب لحسان في قصص معروف. وأنظر شواهد الأغاني ص ٢٩٠، والكمال وفيه ما توذن أنه لحسان حقاً واستعمله سيويه جمعاً للكثير ٣٥٠/١.

عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^(١). وقال: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾^(٢)، وقال: ﴿فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ﴾^(٣)، فالمسلمون ليسوا في جنات قليلة، ولكن إذا خص القليل في الجمع بالألف والتاء، فالألف والتاء أدل عليه، لأنه يلي التثنية، تقول: ﴿هَامَ، وَهَامَانِ وَهَامَاتٍ، فَتَوَدَّى بَتَاءَ الْوَاحِدِ، فَهَذَا أَدْلُ عَلَى الْقَلِيلِ، وَجَائِزٌ حَسَنٌ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْكَثِيرُ، وَيَدُلُّ الْمَعْنَى الْمَشَاهِدُ عَلَى الْإِزَافَةِ، كَمَا أَنَّ قَوْلَكَ جَمَعَ يَدُلُّ عَلَى الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾.

أي من نفر في يومين^(٥).

﴿فَلَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى﴾.

قيل لمن اتقى قتل الصيد، وقالوا: لمن اتقى التفريط في كل حدود الحج، فموسع عليه في التعجل في نفره.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

موضع ﴿مَنْ﴾ رفع على ضريين: على الابتداء، وبالعامل في ﴿مِنْ﴾ وقد شرحنا هذا الباب.

ويروى أن رجلاً من ثقيف كان يعجب النبي ﷺ بكلامه، ويظهر له من الجميل خلاف ما في نفسه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾.

(١) سورة الأحزاب ٣٣ - ٣٥.

(٢) ليست في ط. وهي في القرآن في آيات كثيرة - انظر سورة يونس (٨٠) آية ١١.

(٣) سبأ ٣٤ - ٣٧.

(٤) ك يقال.

(٥) نفر من منى، قطع مبيته فيها ونزل مكة بعد يومين.

وإن قلت ويشهد الله على ما في قلبه فهو جائز إن كان قد قرئ به^(١) والمعنى فيه أن الله عالم بما يُسرّه، فأعلم الله عز وجل النبي ﷺ حقيقة أمر هذا المنافق - وقال: ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾.

ومعنى خَصَمٌ أَلَدٌ في اللغة - الشديد الخصومة والجَدَل، واشتقاقه من لَدَيْدِي العُنُق، وهما صفحتا العنق، وتأويله، أن خصمه في أي وجه أخذ - من يمين أو شمال - من أبواب الخصومة غلبه في ذلك. يقال رجل ألد، وامرأة لداء، وقوم لد - وقد لَدَدْتُ فلاناً ألدّه - إذا جادلته فغلبته، وخصام جمع خَصَمٍ، لأن فعلاً يجمع إذا كان صفة على فَعَالٍ، نحو صَعَبٌ وصِعَابٌ، وَخَذَلٌ وَخِذَالٌ^(٢)، وكذلك أن جعلت خصماً صفه، فهو يجمع على أقل العدد، وأكثره على فَعُولٍ وَفَعَالٍ جميعاً، يقال خَصَمَ وَخِصَامٌ وَخُصُومٌ، وإن كان اسماً ففَعَالٌ فيه أَكْثَرُ العَدَدِ، نحو قَرَحٌ وَأَفْرَاحٌ، لأقل العدد، وفَرَاخٌ وفُرُوحٌ لما جاوز العشرة.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾.

نصب ﴿لِيُفْسِدَ﴾ على إضمار أن، المعنى لأن يفسد فيها، وعطف^(٣) وَيُهْلِكَ على وَيُفْسِدَ، ويجوز أن يكون ﴿يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ على الاستئناف أي وهو يهلك الحرث والنسل، أي يعتقد ذلك^(٤).

وقالوا في ﴿الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾: إن الحرث النساء، والنسل الأولاد. وهذا غير

(١) هي قراءة ابن محيصن، الطبري ٤ - ٢٧٤.

(٢) الخذل الرخص الجسد والمعنى على هذا التقدير هو أشد الخصوم لداء، وخصام أيضاً مصدر خاصم فالمعنى: هو أشد الناس خصومة.

(٣) في ط نصبت وعطفت.

(٤) هذه سجيته.

منكر لأن المرأة تُسمى حرثاً - قال الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ﴾^(١) وأصل هذا إنما هو في الزرع، وكل ما حرث. فيشبه ما منه الولد بذلك. وقالوا في الحرث هو ما تعرفه من الزرع. لأنه إذا أفسد في الأرض^(٢) أبطل - بإفساده وإلقائه الفتنة - أمر الزراعة.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾.

قال أهل اللغة - (يشري نفسه) يبيع نفسه، ومعنى يبعه نفسه بذلها في الجهاد في سبيل الله. قال الشاعر في شريت بمعنى بعت:

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لِيَتْنِي من بعد يرد كنت هامة^(٣)

وقال أهل التفسير هذا رجل كان يقال له صهيب بن سنان. أرادته المشركون مع نفر معه على ترك الإسلام، وقتلوا بعض النفر الذين كانوا معه فقال لهم صهيب أنا شيخ كبير، إن كنتُ عليكم لم أضركم^(٤)، وإن كنت معكم لم أنفعكم فخلوني وما أنا عليه، وخلوا مالي فقبلوا منه ماله، وأقى المدينة فلقبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه^(٥) فقال له: ربح البيع يا صهيب، فرد عليه وأنت فربح ببيعك يا أبا بكر^(٦) وتلا الآية عليه^(٧).

(١) سورة البقرة آية ٢٢٣.

(٢) أي هذا الشخص.

(٣) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري شاعر إسلامي اشتهر بهذا اللقب لأن أباه ربيعة كان قد راهن على إتياء لبن يشربه فشربه كله فسمي مفرغاً وأخبار يزيد بالأغاني ٥١/١٧.

ويرد هذا كان غلاماً له، وحين كان يزيد بخراسان مع عباد بن زياد اضطر لبيع جارية له، وبيع برد، وكان رباهما وأحبهما - وإلهامه الصدى يسمع على قبر الميت - أي ليتني مت ولا أراه بعيداً عني.

(٤) ك - أضركم.

(٥) ك - رحمة الله عليه.

(٦) مجرد دعاء. وانظر ترجمة صهيب في الإصابة رقم ٤١٠٤.

(٧) ك - أبو بكر تلاها.

ونصب ﴿ابتغاء مرضاة الله﴾ على معنى المفعول له، المعنى يشريها لابتغاء مرضاة الله.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كُلًّا﴾.

﴿كافة﴾ بمعنى الجميع الإحاطة، فيجوز أن يكون معناه أدخلوا جميعاً، ويجوز أن يكون معناه: أدخلوا في السلم كله أي في جميع شرائعه، ويقال السلم والسلم (جميعاً)^(١)، ويعني به الإسلام والصلح، وفيه ثلاث لغات: يقال: السلم، والسلم، والسلم، وقد قرئ به: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾^(٢).

ومعنى ﴿كافة﴾ في اشتقاق اللغة ما يكف الشيء من آخره، من ذلك كف القميص، يقال لحاشية القميص كف، وكل مستطيل فحرفه كف، ويقال في كل مستدير كف، وذلك نحو كف الميزان، ويقال إنما سميت كف الشوب لأنها تمنع أن يتشتر، وأصل الكف المنع، ومن هذا قيل لطرف اليد «كف» لأنها يكف بها عن سائر البدن، وهي الراحة مع الأصابع، ومن هذا قيل رجل مكفوف، أي قد كف بصره من أن ينظر: فمعنى الآية: ابلغوا في الإسلام إلى حيث تنتهي شرائعه، فكفوا من أن تعدوا شرائعه. أو ادخلوا كلكم حتى يكف عن عدي وأحد لم يدخل فيه. وقيل في معنى الآية أن قوماً من اليهود أسلموا فأقاموا على تحريم السبت وتحريم أكل لحوم الإبل، فأمرهم الله عز وجل - أن يدخلوا في جميع شرائع الإسلام وقبال بعض أهل اللغة: جائز أن يكون أمرهم - وهم مؤمنون - أن يدخلوا في الإيمان، أي بأن يقيموا على الإيمان ويكونوا فيما يستقبلون عليه كما قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٣)، وكلاً القولين

(١) ليست في ك. وفيها ومعناها الإسلام.

(٢) سورة النساء ٩٤/٤.

(٣) سورة النساء ١٣٦/٤.

جائز لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، قد أمر بالإقامة على الإسلام فقال: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾.

أي لا تقتضوا آثاره، لَأَنَّ تَرَكَم شيئاً من شرائع الإسلام أتباع الشيطان، ﴿خُطَوَاتٍ﴾ جمع خطوة^(٢)، وفيها ثلاث لغات: خُطَوَات، وَخُطَوَات، وَخُطَوَات، وقد بينا العلة في هذا الجمع فيما سلف (من الكتاب)^(٣).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾.

يقال زل يزل زلاً وزللاً جميعاً، ومَزَلَتْ، وزل في الطين زليلاً^(٤)، ومعنى ﴿زلزلتم﴾ تنحيتهم عن القصد والشرائع.

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

ومعنى ﴿عزیز﴾: لا يُعْجِزُونَهُ ولا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ. ومعنى ﴿حكيم﴾، أي حكيم فيما فطرهم عليه، وفيما شرع لكم من دينه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ﴾.

قال أهل اللغة معناه يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ بما وعدهم من العذاب، والحساب كما قال: ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾^(٥) أي آتاهم بخذلانه إياهم و﴿ظَلَّلَ﴾ جمع ظُلَّة. و﴿الملائكة﴾ تقرأ على وجهين بالضم والكسر فمن قرأ الملائكة بالرفع،

(١) سورة البقرة آية ٢٠/١٣٢.

(٢) في ط وخطوة جمعها خطوات.

(٣) ك. فقط. وأنظر ص ٢٤١.

(٤) في ط، ب من الطين أي بنيه. وآثرنا نسخة ك.

سورة الحشر ٥٩-٢.

فالمنى ينظرون إلا أن يأتيهم الله والملائكة، والرفع هو الوجه المختار عند أهل اللغة في القراءة، ومن قرأ والملائكة، فالمنى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وظلل من الملائكة.

ومعنى ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي فرغ لهم ما كانوا يُوعَدُونَ.

ومعنى ﴿وإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ وترجع الأمور - يقرآن جميعاً - تُرْجَعُ^(١). فإن قال قائل أليست الأمور - الآن وفي كل وقت - راجعة إلى الله عز وجل، فالمنى في هذا: الإعلام في أمر الحساب والثواب والعقاب، أي إليه تصيرون فيعذب من يشاء ويرحم من يشاء.

وقوله عز وجل: ﴿سَلِّ بْنِ إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُم مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾.

الخطاب للنبي ﷺ والمعنى له ولسائر المؤمنين وغيرهم. المعنى أنهم أعطوا آيات بينات قد تقدم ذكرها^(٢)، وقد علموا صحة أمر النبي ﷺ وجحدوا، وهم عالمون بحقيقته.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾.

يعني به في هذا الموضع حُجِّجَ الله الدالة على أمر نبيه ﷺ. فإن الله شديد العقاب ﴿أَيَّ شَدِيدِ الْعُقُوبِ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

رُفِعَ على ما لم يسم فاعله، ﴿زُيِّنَ﴾ جاز فيه لفظ التذكير، ولو كانت زُيِّنَتْ لكان صواباً. وزين صواب حسن، لأن تأنث الحياة ليس بحقيقي، لأن معنى الحياة ومعنى العيش واحد، وقد فصل أيضاً بين الفعل وبين الاسم المؤنث.

(١) في ك المعنى ترد.

(٢) من تظليل الغمام وإنزال المن والسلوى... الخ.

وقيل في قوله ﴿زِينَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الحياة الدنيا ﴿قَوْلَانِ﴾، قال بعضهم زينها لهم إبليس، لأن الله عز وجل قد زهد فيها وأعلم أنها متاع الغرور. وقال بعضهم: معناه أن الله عز وجل خلق فيها الأشياء المعجبة فنظر إليها الذين كفروا بأكثر من مقدارها، ودليل قول هؤلاء قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾^(١) وكلُّ جائز.

وقوله عز وجل: ﴿وَسَخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

كان قوم من المشركين يسخرون من المسلمين لأن حالهم في ذات اليد كانت قليلة، فأعلم الله - عز وجل - بأن الذين اتقوا فوقهم يوم القيامة. لأن المسلمين في عليين والفجار في الجحيم، قال الله - عز وجل - ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

أي ليس يرزق المؤمن على قدر إيمانه ولا يرزق الكافر على قدر كفره. فهذا معنى ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ - أي ليس يحاسبه بالرزق في الدنيا على قدر العمل، ولكن الرزق في الآخرة على قدر العمل وما يتفضل الله به جل وعز.

قوله عز وجل: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أي على دين واحد، والأمة في اللغة أشياء، فمنها أن الأمة الدين، وهو هذا، والأمة القامة يقال فلان حسن الأمة، أي حسن القامة، قال الشاعر:^(٢)
وَأَنْ مَعَاوِيَةَ الْأَكْرَمِينَ حَسَانَ الْوُجُوهِ طَوَالَ الْأَمَمِ

(١) ال عمران ٣ - ١٤.

(٢) المطففين ٨٣ - ٢٩.

(٣) للأعشى. (اللسان - أمم) الأمالي للقالبي ١ - ٢٥ - ومعاوية قبيلة.

أي طوال القامات، والأمة القرن من الناس، يقولون قد مضت أُمم أي قرون، والأمة الرجل الذي لا نظير له، ومنه قوله عز وجل - ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانَتْ لَهُ خَنِيفًا﴾^(١).

قال أبو عبيدة معنى ﴿كَانَ أُمَّةً﴾ كان إماماً، والأمة في اللغة النعمة والخير، قال علي بن زيد.

ثم بعد الفلاح والرشد والأمة وارثهم هناك القبور^(٢)،

أي بعد النعمة والخير، وذكر أبو عمرو الشيباني أن العرب تقول للشيخ إذا كان باقي القوة فلاناً بأمّة، ومعناه^(٣) راجع إلى الخير والنعمة، لأن بقاء قوته من أعظم النعمة، وأصل هذا كله من القصد، يقال أُمِنْتُ الشيء إذا قصدته، فمعنى الأمة في الدين أن مقصدهم مقصد واحد، ومعنى الأمة في الرجل المنفرد الذي لا نظير له، أن قصده منفرد من قصد سائر الناس.

ويروى أن زيد بن علي بن نفيل يبعث يوم القيامة أمة وحده^(٤) وإنما

(١) سورة النحل ١٦ - ١١٩.

(٢) علي بن زيد (اللسان - أمم) الأمالي الشجرية ١ - ٩١.

(٣) معنى هذا الكلام.

(٤) هو ابن عم عمر بن الخطاب، من الأخفاف كان يقول لقريش: ما أصبح منكم أحد على ملة إبراهيم غيري، وكان يسجد على راحة يده ويقول: اللهم إني لو أعلم أحب الوجوه إليك لعبدتك به، ولكني لا أعلم، اللهم إني أشهدك أنني على دين إبراهيم: وكان قد خرج إلى الشام ليسأل الأبحار عن الدين الصحيح فاتفق له اليهود والنصارى أنه دين إبراهيم فرجع به، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً، وكان يقول إني أنتظر نبياً من ولد اسماعيل ثم من ولد عبد المطلب وما أظن أنني أدركه وأنا أؤمن به وأصدق.

يعتبر عند بعض المحدثين من الصحابة لأنه قابل النبي ﷺ وإن كان ذلك قبل مبعثه. وهو أيضاً من الأجواد وكان يحيى الوثيدات، سأل سعد ابنه رسول الله ﷺ أن يدعو له فاستغفر له، وقال عنه رأيت في الجنة يسحب ذبولاً.

أنظر الإصابة ٢٩١٧.

ذلك لأنه أسلم في الجاهلية قبل مبعث النبي ﷺ فمات موحداً فهذا أمة في وقته لانفراجه، وبيت التابعة:

حلفت فلم أترك لنفسيك ريبة وهل يأثم ذو أمة وهو طائع^(١)
ويروى ذو أمة، وذو إمة، ويحتمل ضربين من التفسير: ذو أمة: ذو دين
وذو إمة: ذو نعمة أُسْدِيَتْ إليه، ومعنى الأمة القامة: سائر مقصد الجسد،
فليس يخرج شيء من هذا الباب عن معنى أمت أي قصدت، ويقال إمامنا
هذا حسن الأمة أي يقوم بإمامته بنا في صلاته ويحسن ذلك.

وقالوا في معنى الآية غير قول: قالوا كان الناس فيما بين آدم ونوح
عليهما السلام - كفاراً، فبعث الله النبيين يشرون من أطاع بالجنة، وينذرون
من عصي من النار، وقال قوم: معنى كان الناس أمة واحدة، كان كل من بعث
إليه الأنبياء كفاراً:

﴿بَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ .

ونصب مبشرين ومنذرين على الحال، فالمعنى أن أمة الأنبياء الذين
بعث إليهم الأنبياء كانوا كفاراً - كما كانت هذه الأمة قبل مبعث النبي ﷺ .

وقوله عز وجل: ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ .
أي ليفصل بينهم بالحكمة .

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ .
أي ما اختلف في أمر النبي ﷺ إلا الذين أُعْطُوا عِلْمَ حَقِيقَتِهِ، وقوله:
﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ نصب بغياً على معنى مفعول له، المعنى لم يوقموا الاختلاف إلا

(١) ديوانه من السنة ١٩، اللسان (أمم).

والبيت مشهور، من إحدى اعتذاريات التابعة: عفا ذو حسا من فرتني فالقوارع .

للبغي، لأنهم عالمون حقيقة أمره في كتبهم. وقوله عز وجل: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ﴾.

أي للحق الذي اختلف فيه أهل الزيغ^(١).
وقوله عز وجل: ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي بعلمه، أي من الحق الذي أمر به.
وقوله عز وجل: ﴿يَهْدِي مِنْ بَيْنِهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

أي إلى طريق الدين الواضح، ومعنى ﴿يَهْدِي مِنْ بَيْنِهِ﴾: يدل على طريق الهدى إذا طلبه غير متعنت ولا باغ^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾.
معناه: بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾.
معنى ﴿مثل الذين﴾: أي صفة الذين، أي ولما يصيبكم مثل الذي أصاب الذين خلوا من قبلكم، و﴿خلوا﴾ - مضوا^(٣).

﴿وَمَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ﴾ ﴿الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ﴾: القتل والفقر. و﴿زُلْزَلُوا﴾ معنى ﴿زُلْزَلُوا﴾ - خُوفُوا وَخُرُكُوا بما يُؤْذِي، وأصل الزلزلة في اللغة من زَلَّ الشيء عن مكانه فإذا قلت زلزلة فتأويله كررت زلزلته من مكانه، وكل ما فيه ترجيع كررت فيه فاء التفعيل، تقول أقل فلان الشيء إذا رفعه من مكانه فإذا كرر رفعه ورده قيل قلقه، وكذا صل، وصلصل وصر وصرصر، فعلى هذا قياس هذا الباب، فالمعنى أنه يكرر عليهم التحريك بالخوف.

وقوله عز وجل: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾.

(١) هداهم لما اختلفوا فيه، والذي اختلفوا فيه هو الحق، ومن بيانية.

(٢) تأتي هدى بمعنى دل، وبمعنى قاد ووفق - لأن الله تعالى يخلق الهداية ويهيبها من يشاء.

(٣) فَنَزَا. وماتوا.

قرئت حتى يقول الرسول - بالنصب - ويقول - بالرفع . وإذا نصبت بحتى فقلت سرت حتى أدخلها . فزعم سيويه والخليل وجميع أهل النحو الموثوق بعلمهم أن هذا ينتصب على وجهين ، فأحد الوجهين أن يكون الدخول غاية السير ، والسير والدخول قد نصبا جميعاً ، ^(١) فالمعنى : سرت إلى دخولها ، وقد مضى الدخول ، فعلى هذا نصبت الآية : المعنى وزلزلوا إلى أن يقول الرسول . وكأنه حتى قول الرسول . وجهها الآخر في النصب أعني سرت حتى أدخلها أن يكون السير قد وقع والدخول لم يقع ، ويكون المعنى سرت كي أدخلها - وليس هذا وجه نصب الآية .

ورفع ما بعد حتى على وجهين ، فأحد الوجهين هو وجه الرفع في الآية ، والمعنى سرت حتى أدخلها ، وقد مضى السير والدخول كأنه بمنزلة قولك سرت فأدخلها . بمنزلة : (سِرْتُ) ^(٢) فدخلتها ، وصارت حتى ههنا مما لا يعمل في الفعل شيئاً ^(٣) ، لأنها تلي الجمل ، تقول سرت حتى أتى داخل - وقول الشاعر : ^(٤)

فيا عجباً حتى كليب تَسُيْنِي كأن أباهاً نهشل أو مُجَاشِيع

فعملها في الجمل في معناها لا في لفظها . والتأويل سرت حتى دخولها وعلى هذا وجه الآية . ويجوز أن يكون السير قد مضى والدخول واقع الآن وقد انقطع السير ، تقول سرت حتى أدخلها الآن ما أمتنع فهذه جملة باب حتى . .

ومعنى الآية أن الجهد قد بلغ بالأمم التي قبل هذه الأمة حتى استبطأوا النصر ، فقال الله عز وجل : ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ .

(١) كذا في جميع النسخ . (٢) ك فقط .

(٣) لا تضم أن بعدها في هذه الحالة .

(٤) من قصائد الفرزدق في هجاء جرير . المقاصد ١ - ٥٤٢ . والخزانة ٤ - ١٤١ ، وديوان الفرزدق

٥٢٠ وشرح شواهد هذا المبنى ٣ - والعبارة في كلام الزجاج ناقصة إذ المبتدأ بدون خبر .

فأعلم أوليائه أنه ناصرهم لا محالة، وأن ذلك قريب منهم كما قال:

﴿فَإِنْ حَزَبَ اللَّهُ هُمْ الْغَالِبُونَ﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾.

قيل إنهم كانوا سألوا: على من ينبغي أن يُفْضِلُوا - فأعلم الله عز وجل أن أول من تُفْضَلُ عليه^(٢) الوالدان والأقربون، فقال:

﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ أي من مال: ﴿فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

أي يحصيه، وإذا أحصاه جازى عليه، كما قال: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾^(٣). أي يرى المجازاة عليه، لأن رؤية فعله الماضي لا فائدة فيه، ولا يرى لأنه قد مضى.

ومعنى «مَاذَا» في اللغة على ضربين، فأحدهما أن يكون «ذا» في معنى الذي، ويكون ينفقون من صلته، المعنى يسألونك أي شيء الذي ينفقون كأنه أي شيء وجه الذي ينفقون، لأنهم يعلمون ما المنفق ولكنهم أرادوا علم الله وجهه.

ومثل جعلهم «ذا» في معنى الذي قول الشاعر:^(٤)

(١) المائدة ٥ - ٥٦.

(٢) ك. أفضل عليه - أي تفضل - أحسن إليه.

(٣) الزلزلة ٩٩ - ٧.

(٤) يزيد بن مفرغ: اللسان عدس - الأغاني ١٧ - ٦٠، الخزانة ٢ - ٢١٦ من أبيات له قالها حين خرج من سجن عباد بن زياد - وكان يزيد قد هجا عباداً وآل زياد ومعاوية فسجنه عباد ثم عفا عنه. أنظر الأغاني ١٧ - ٥١ (بولاق) يخاطب بغلة من بغال البريد ركبها ليذهب إلى الشام. ويلاحظ أن الزجاج يجري على مذهب الكوفيين - أما البصريون فيجعلون هذا اسم إشارة كما هو - وطلق خبر - وتحملين جملة حالية. والتقدير وهذا طليق تحمليه.

عَدَسٌ، مَا لِعِبَادٍ عَلَيْكَ إِسَارَةٌ أَمِنْتَ وَهَذَا تَحْمِيلَيْنِ طَلِيقٌ
والمعنى والذي تحمليه طليق، فيكون ما رفعاً بالابتداء، ويكون ذا
خبرها.

وجائز أن يكون «مَاء» «مَعَ» «ذَا» بمنزلة اسم واحد، ويكون الموضع نصباً
بينفقون. المعنى يسألونك أي شيء ينفقون، وهذا إجماع النحويين، وكذلك
الوجه الأول إجماعاً أيضاً^(١)، ومثل جعلهم ذا بمنزلة اسم واحد، قول
الشاعر: ^(٢)

دَعِي مَاذَا عَلِمْتَ سَأَتَقِيهِ وَلَكِنْ بِالْمَغِيبِ فَنَبْشِينِي
كَأَنَّهُ بِمَنْزِلَةٍ: دَعِي الَّذِي عَلِمْتَ.

وجزم ﴿وَمَا تَفْعَلُوا﴾ بالشرط، واسم الشرط «مَا» والجواب ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
عَلِيمٌ﴾ وموضع ما نصب بقوله تفعلوا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾.

معنى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾ فرض عليكم، والكُرْهُ يقال فيه كَرِهْتَ الشَّيْءَ كُرْهًا
وَكُرْهًا، وَكَرَاهِيَةً، وَكُلُّ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْكُرْهِ فَالْفَتْحُ
جَائِزٌ فِيهِ، تَقُولُ الْكُرْهُ وَالْكَرْهُ إِلَّا أَنَّ هَذَا الْحَرْفَ الَّذِي فِي هَذَا الْآيَةِ - ذَكَرَ أَبُو
عَبِيدَةَ - أَنَّ النَّاسَ مَجْمَعُونَ عَلَى ضَمِّهِ، كَذَلِكَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ
جَمِيعًا ﴿وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ فَضَمُّوا هَذَا الْحَرْفَ.

(١) يريد أن النحويين يجيزون كلا الوجهين.

(٢) المثقب العبدى من نونته - أفاطم قبل بيثك وهو في كتاب سيبويه ١ - ٤١٥ - مصر - والمقاصد

١ - ١٩١. والبيت ليس في المفضليات - وقيل هو لعبد بني الحسحاس.

من قصيدة طويلة أوردتها صاحب الخزائن ومعظمها من نونية المثقب أنظر ١ - ٤٨٨ وقيل - ولمله
الأصح - أنه من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يعرف قائلها. وقال ابن الشجري في أماليه ١ -
٣٦٢ أنه للأعشى.

(٣) ليست في ك.

ارتفع ﴿كره﴾ لأنه خبر الابتداء - وتأويله ذو كره^(١) - ومعنى كراهم القتال أنهم إنما كرهوه على جنس^(٢) غَلَطَهُ عَلَيْهِمْ ومَشَقَّتِهِ، لَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَكْرَهُونَ فرض الله - عز وجل - لَأَنَّ اللَّهَ - عز وجل - لا يفعل إلا ما فيه الحكمة والصلاح.

وقوله: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾.

﴿وهو خير لكم﴾^(٣) يعني به ههنا القتال، فمعنى الخير فيه، أَنْ مَنْ قُتِلَ فهو شهيد وهذا غاية الخير، وهو إِنْ قُتِلَ مُشَاب (أيضاً)^(٤) وهادِمَ أَمَرِ الْكُفْرِ، وهو مع ذلك يغنم، وجائز أَنْ يستدعي دخولاً من يقاتله في الإسلام، لَأَنَّ أَمْرَ قتال أهل الإسلام كله كان من الدلالات التي تثبت أمر النبوة والإسلام، لَأَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ أَنَّهُ يَنْصُرُ دِينَهُ، ثم أبان النصر بأن العدد القليل يغلب العدد الكثير فهذا ما في القتال من الخير الذي كانوا كرهوه.

ومعنى: ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾.

أي عسى أَنْ تحبوا القعود عن القتال فتحرموا ما وصف من الخير الذي في القتال.

وقوله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾.

﴿قتال﴾ مخفوض على البدل من الشهر الحرام. المعنى يسألونك عن قتال في الشهر الحرام، وقد فسرنا ما في هذه الآية فيما مضى من الكتاب^(٥). ورفع ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ قتال مرتفع بالابتداء، وكبير خبره.

(١) الأقرب مكروه - فعل بمعنى مفعول.

(٢) طبيعته الغلط والمشقة.

(٣) ليست في ك.

(٤) ك فقط.

(٥) ص ٢٦٤.

ورفع ﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَّرَ بِهِ﴾ على الابتداء، وخبر هذه الأشياء ﴿أكبر عند الله﴾ والمعنى صد عن سبيل الله، وكفر به، وإخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند الله أي أعظم إثماً.

﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ .

أي والكفر أكبر من القتل، المعنى وهذه الأشياء كفر، والكفر أكبر من القتل .

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾ .

يرتد جزم بالشرط، والتضعيف يظهر مع الجزم، لسكون الحرف الثاني - وهو أكثر في اللغة - وقرئ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدِدْ﴾^(١) بالإدغام والفتح^(٢) وهي قراءة الناس إلا أهل المدينة فإن في مصحفهم من يرتد وكلاهما صواب، والذي في سورة البقرة^(٣) لا يجوز فيه إلا من يرتد لأطباق أهل الأمصار على إظهار التضعيف وكذلك هو في مصاحفهم، والقراءة سنة لا تخالف، إذا كان في كل المصحف الحرف على صورة لم تحز القراءة بغيره .

ويجوز أن تقول من يرتد منكم فتكسر لالتقاء الساكنين إلا أن الفتح أجود لافتتاح التاء، وإطباق القراء عليه .

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ .

﴿الذين﴾ نصب بأن، و﴿أولئك﴾ رفع بالابتداء، و﴿يرجون﴾ خبر أولئك وأولئك ويرجون خبر إن الذين - وإنما قيل في المؤمنين المجاهدين ههنا أنهم إنما يرجون

(١) المائدة ٥ - ٥٤ .

(٢) في الدال لأن الفتح أخف الحركات والكسر جائز في العربية .

(٣) في هذه الآية .

رحمة الله لأنهم عند أنفسهم غير بالغين ما يجب لله عليهم، ولا يعملون ما يهتمون به أمرهم.

وجملة ما أخبر الله به عن المؤمنين العاملين الصالحات أنهم يجازون بالجنة. قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ، جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾^(١).

وقوله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾

﴿الخمير﴾ المجمع عليه، وقياس كل ما عمل عملها أن يقال له خمر. وأن يكون في التحريم بمنزلتها. وتأويل الخمر في اللغة أنه كل ما ستر العقل، يقال لكل ما ستر الإنسان من شجر وغيره خمر، وما ستره من شجر خاصة ضرى، «مقصود»، ويقال دخل فلان في خمار أي في الكثير الذي يستتر فيه^(٢) وخمار المرأة قناعها، وإنما قيل له خمار لأنه يغطي، والخميرة التي يسجد عليها إنما سميت بذلك لأنها تستر الوجه عن الأرض، وقيل للمعجين قد اختمر لأن فطرته قد غطاها الخمير^(٣) أعني الاختمار. يقال قد اختمر العجين وخمرته، وفطرته وأفطرته. فهذا كله يدل على أن كل مسكر خمر وكل مسكر يخالط العقل ومغط عليه، وليس يقول أحد للشارب إلا مخمور - من كل سكر - وبه خمار، فهذا بين واضح.

وقد لبس على أبي الأسود الدؤلي فقيل له: إن هذا المسكر الذي سموه بغير الخمر حلال فظن أن ذلك كما قيل له، ثم قاده طبعه إلى أن حكم بأنها واحد، فقال:

دع الخمر يشرنها الغواة فلإني رأيت أخاها مجزياً لمكانها

(١) البينة ٩٨ - ٨.

(٢) في ك، ط فيهم.

(٣) التخمر.

فإلّا يكنّها أو تكتبه فإنّه أخوها غلّته أمّها بلبانها^(١)

وقال أهل التفسير في قوله عز وجل: ﴿قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ وقرئت «كثير» قال قوم زهد فيها في هذا الموضع وبين تحريمها في سورة المائدة في قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾.. إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَهَوِّنُونَ﴾^(٢) ومعنى ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَهَوِّنُونَ﴾ التّخفيفُ على الانتهاء والتهديد على ترك الانتهاء.

وقال قوم: لا بل تحرم بما بين ههنا عما دل عليه الكتاب في موضع آخر، لأنّه قال: ﴿إِنَّمْ كَبِيرٌ﴾ وقد حرّم الله الإثم نصّاً فقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٣).

وإنّما بينا تحريم الخمر وإن كان مجمعا عليه ليعلم أن نص ذلك في الكتاب. فأما الإثم الكبير الذي في الخمر فبين، لأنها توقع العداوة والبغضاء وتحول بين المرء وعقله الذي يميز به ويعرف ما يجب لحالقه. والقيّمارة^(٤) يورث العداوة والبغضاء، فإن مال الإنسان يصير إلى غيره بغير جزاء يؤخذ عليه، وأما المنافع للناس فيه فاللذة في الخمر والرّيح في المتجر فيها^(٥)، وكذلك المنفعة في

(١) وجه أبو الأسود هذا الشعر لعلام له كان على تجارته بخراسان فشرّب وسكر وتسبب عن سكره تلف التجارة، فهذا الشعر مما نصح به غلامه. ظنا منه أن النيذ غير محرم لأنه أقل تأثيراً من الخمر.

والبيت الأول في اللسان (لبن) وهما معا في (كون) والخزانة ٢ - ٤٢٦ والكتاب ٢ - ٤٦ - والعيني ١ - ٣١٠ - ١١. وابن يعيش ٣ - ١٠٧.

(٢) المائدة ٥ - ٩٠ - ٩١.

(٣) في جميع النسخ «لأن قوله» ولم يذكر خبر لأن فاصلحناها «لأنه قال».

(٤) الأعراف ٧ - ٣٣.

(٥) أي الميسر - فهو تفسير له.

(٦) مصدر ميمي أي التجارة.

القمار، يصير الشيء إلى الإنسان بغير كد ولا تعب فاعلم الله أن الإثم فيها (إثم) ^(١) أكبر من نفعها.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾.

النصب والرفع في ﴿العفو﴾ جميعاً، مَنْ جعل ﴿ماذا﴾ اسماً واحداً رد العفو عليه ^(٢) ومن جعل ﴿ما﴾ اسماً و ﴿إذا﴾ خبرها وهي في معنى الذي رد العفو عليه فرفع، كأنه قال: ما الذي ينفقون؟ فقال: العفو، ويجوز أن ينصب العفو وإن كان ما وحدها اسماً فتحمل العفو على ينفقون، كأنه قيل أنفقوا العفو، ويجوز أيضاً أن ترفع وإن جعلت ﴿ماذا﴾ بمنزلة شيء واحد على «قل هو العفو».

والعفو في اللغة الفضل والكثرة، يقال عفا القوم إذا كثروا. فأبروا أن ينفقوا الفضل إلى أن فرضت الزكاة، فكان أهل المكاسب يأخذ أحدهم من كسبه ما يكفيه ويتصدق بباقيه، ويأخذ أهل الذهب والفضة ما يكفيهم في عايمهم وينفقون باقيه هذا قد روي في التفسير، والذي عليه الإجماع أن الزكاة في سائر الأشياء قد بينت ما يجب فيها.

وقوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾.

أي مثل هذا البيان في الخمر والميسر ^(٣) يبين الله لكم الآيات: لأن خطاب النبي مشتمل على خطاب أمته كما قال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ ^(٤) ومثل هذا في القرآن كثير، يحكي مخاطبة الإجماع ^(٥) بذلك، وذلكم أكثر في

(١) ليست في ك.

(٢) إذا كانت ماذا اسماً واحداً فهو مفعول للفعل بعده وينصب العفو بتقدير أنفقوا العفو. ومن جعلها مبتدأ وخبراً رفع العفو على أنها خبر فتكون الجملة إما اسميتين وإما فعليتين معا. هذا للتناقض وقد ذكر جواز غيره.

(٣) سورة الطلاق ٦٥ - ١.

(٤) الجماعة.

اللغة، وقد أتى في القرآن في غير «ذلك» للجماعة - قال الله [تعالى]: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ بَآحِشَةٍ مِّبِينَةٍ يَضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾^(١) - والأصل ذلكن، إلا أن الجماعة في معنى القليل.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

يجوز أن يكون «تتفكرون في الدنيا والآخرة» من صلة تتفكرون بمعنى لعلكم تتفكرون في أمر الدنيا وأمر الآخرة، ويجوز أن يكون في الدنيا والآخرة من صلة كذلك بين الله لكم الآيات. أي يبين لكم الآيات في أمر الدنيا وأمر الآخرة لعلكم تتفكرون.

وقوله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾.

هذا مما نحكم تفسيره في سورة النساء إن شاء الله^(٢)، إلا أن جملته أنهم كانوا يظلمون اليتامى، فيتزوجون العشر^(٣) ويأكلون أموالهم مع أموالهم، فشدّد عليهم في أمر اليتامى تشديداً خافوا معه التزويج بنساء اليتامى ومخالطتهم، فأعلمهم الله أن الإصلاح لهم هو خير الأشياء، وأن مخالطتهم في التزويج وغيره جائزة مع تحري الإصلاح فقال:

﴿وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ أي فهم إخوانكم.

فالرفع على هذا. والنصب جائز «وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ» أي إخوانكم تخالطون، ولا أعلم أحداً قرأ بها، فلا تقرأ بها إلا أن ثبت رواية صحيحة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبَكُمْ﴾.

قال أبو عبيدة معناه لأهلككم، وحقيقته ولو شاء الله لكلفكم ما يشتد

(١) سورة الأحزاب: ٣٣ - ٣٠.

(٢) آية: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ وما بعدها.

(٣) أي من أمهات اليتامى.

عليكم فتعتون، وأصل العنت في اللغة من قولهم: عَنَتَ البعيرُ يعتت إذا حدث في رجله كسر بعد جبر لا يمكنه معه تصريفها، ويقال أكمة عَنَت إذا كان لا يمكن أن يُجازيها^(١) إلا بمشقة عنيفة.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.
أي يفعل بعزته ما يجب لا يدفعه عنه دافع.
﴿حَكِيمٌ﴾ أي ذو حكمة فيما أمركم به من أمر اليتامى وغيره.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْمَشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾.
معنى ﴿لَا تَتَّبِعُوا﴾ لا تتزوجوا المشركات، ولو قرئت ولا تَتَّبِعُوا المشركات كان وجهاً، ولا أعلم أحداً قرأ بها، والمعنى في هذا ولا تتزوجوا المشركات حتى يؤمن، ومعنى المشركات ههنا لكل من كفر بالنبي ﷺ واللغة تطلق على كل كافر أن يقال له مشرك وكان التحريم قد نزل في سائر الكفار في تزويج نسائهم من المسلمين، ثم أحل تزويج نساء أهل الكتاب من بينهم. فقال الله - عز وجل:

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ، وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٢).

فإن قال قائل: من أين يقال لمن كفر بالنبي ﷺ مشرك وإن قال إن الله عز وجل واحد، فالجواب في ذلك أنه إذا كفر بالنبي ﷺ فقد زعم أن ما أتى به من القرآن من عند غير الله - جل ثناؤه - والقرآن إنما هو من عند الله - عز وجل - لأنه يُعجز^(٣) المخلوقين أن يأتوا بمثله - فقد زعم أنه قد أتى غير الله بما لا يأتي به إلا الله - عز وجل - فقد أشرك به غيره.

(١) لا يمر الشخص بها إلا بمشقة - يقال اجتاز المكان وجاز به.

(٢) سورة المائدة ٥ - ٥ .

(٣) في الأصل وط - معجزة وآثرنا هذه عن - ك.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَأْمُرُوا﴾
 أي لا تروجوهم مُسَلِّمَةً، وقوله:
 ﴿وَلَتَعْبُدُنَّ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾.

معناه وإن أعجبكم، إلا أن «لو» تأتي فتنوب عن إن في الفعل الماضي،
 ومعنى الكلام أن الكافر شر من المؤمن لكم وإن أعجبكم أي أعجبكم أمره في
 باب الدنيا، لأن الكافر والكافرة يدعوان إلى النار أي يعملان بأعمال أهل
 النار - فكان نسلكم يترى مع من هذه حاله.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾.
 أي يدعوكم إلى مخالطة المؤمنين لأن ذلك أوصل لكم إلى الجنة
 ومعنى «بإذنه» أي بعلمه الذي أعلم أنه وصلة لكم إليها.
 ﴿وَبَيِّنَ آيَاتِهِ﴾ أي علاماته، يقال آية وآي، وآيات أكثر وعليها أتى القرآن
 الكريم.

وقوله عز وجل: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.
 معنى لعل ههنا الترجي لهم أي ليكونوا هم راجين - والله أعلم
 أيتذكرون أم لا، ولكنهم خوطبوا على قدر لفظهم واستعمالهم^(١).
 وقوله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾.
 يقال حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً، وعند النحويين أن
 المصدر في هذا الباب «المفعِل»، و«المفعَل» جيّد بالغ فيه^(٢) يقال ما في
 برك «مكال» أي كيل ويجوز ما فيه «مكيل».

(١) تقدم هذا. أي لا ترجى من الله، بل من المباد.

(٢) كلاهما مصدر ميمي - مفعِل: محاض، ومفعَل محيض وهو الأقيس لأن المضارع مكسور
 العين.

قال الشاعر وهو الراعي :

بُيِّنَتْ مَرَاقِفُهُنَّ فُوقَ مَزَلَّةٍ لا يستطيع بها القرداءُ مقيلاً^(١)

أي قيلولة، ومعنى الآية أن العرب كانت تفعل في أمر الحائض ما كانت تفعل المجوس، فكانوا يجتنبون تكليفها عمل أي شيء، وَتَجْتَنَّبُ في الجماع وسائر ما تَكَلَّفُهُ النساء، يريدون أنها نَجَس، فأعلم الله أن الذي ينبغي أن يجتنب منها بَضْع^(٢) فقط، وأنها لا تُنَجَسُ شيئاً، وأعلم أن المحيض أذى، أي مستقذر، ونهى أن تقرب المرأة حتى تطهر من حیضها بالماء بعد أن تطهر من الدم أي تنقي منه، فقال: ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾. المعنى يتطهرن أي يغتسلن بالماء، بعد انقطاع الدم - وَقُرِئَتْ حَتَّى يَطْهُرْنَ «ولكن» وإذا تَطْهُرْنَ يدل على ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ وكلاهما «يَطْهُرْنَ» ويَطْهُرْنَ - وقرئ بهما - جيدان.

ويقال طَهَرَتْ وَطَهَّرَتْ جميعاً وَطَهَّرَتْ أكثر.

وقوله عز وجل: ﴿فَاتَّوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾.

أي من الجهات التي يحل فيها أن تقرب المرأة، ولا تقربوهن من حيث لا يجب، أعني ولا تقربوهن صاحبات ولا عشيقات، وقد قيل في التفسير: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾. في الفروج، ولا يجوز أن يقربن في الدبر، والذي يروى عن مالك^(٣) ليس بصحيح لأن إجماع المسلمين أن الوطء، حيث يَتَنَغَّى

(١) من لأميته التي أشرنا إليها آخر ديوان جرير. وفي الخزانة ١ - ٥٠٤ جزء منها. وأنظر الجمهرة ٣٣١ ط بيروت ١٩٦٣.

(٢) ط الوطء.

(٣) ك « في هذا، والمراد ليس صحيح الرواية عنه فهو لم يقله - ومذهب المالكية أن عقوبة القتل وفاعله أَرَذَلَ الفاسقين.

النَّسْلُ، وَأَنْ أَمَرَ الدُّبُرَ فَاحِشَةً، وَقَدْ جَاءَ الْحَدِيثُ^(١) أَنَّ مَحَاشِ النِّسَاءِ حَرَامٌ، وَيَكْنَى بِهِ عَنِ الدُّبُرِ^(٢).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ﴾.

زعم أبو عبيدة أنه كناية، والقول عندي فيه أن معناه أن نساءكم حرث لكم منهن تحرثون الولد واللذة^(٣).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾.

أي كيف شئتم، أي اتوا موضع حرثكم كيف شئتم، وإنما قيل لهم كيف شئتم، لأن اليهود كانت تقول: إذا جامع الرجل المرأة من خلف خرج الولد أخول، فأعلم الله أن الجماع إذا كان في الفرج حلال على كل جهة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾.

أي اتقوا الله فيما حد لكم من الجماع وأمر الحيض، ﴿وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ﴾ أي قدموا طاعته واتباع أمره، فمن أتبع ما أمر الله به فقد قدّم لنفسه خيراً.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا﴾.

موضع «أَنْ» نصب بمعنى عرضة المعنى لا تعرضوا باليمين بالله في أن تبروا - فلما سقطت «في» أفضى لمعنى الاعتراض، فنصب أن^(٤).

وقال غير واحد من النحويين إن موضعها جائز أن يكون خفصاً وإن سقطت «في» لأن «أَنْ» الحذف منها مستعمل، تقول جئت لأن تضرب زيداً، وجئت أن تضرب زيداً، فحذفت اللام مع «أَنْ» ولو قلت جئت ضرب زيد

(١) ط يأتي الحديث.

(٢) أي إتيانهم في الدبر - والمحشة مجتمع العذرة - والحنن (مثلثة) المخرج - انظر المادة في القاموس.

(٣) لأن من معاني الحرث الكسب وجمع المال.

(٤) المعنى: لا تجعلوا الله أو الحلف به حائلاً بينكم وبين البر.

تريد لضرب زيد لم يجز كما جاز مع «أن» لأن «أن» إذا وصلت دل ما بعدها على الاستقبال. والمعنى: كما تقول: جئتك أن ضربت زيدا، وجئتك أن تضرب زيدا، فلذلك جاز حذف اللام. وإذا قلت: جئتك ضرب زيد لم يدل الضرب على معنى الاستقبال.

والنصب في «أن» في هذا الموضع [هو] الاختيار عند جميع النحويين.

ومعنى الآية أنهم كانوا يعتلون في البر بأنهم حلفوا، فاعلم الله أن الإثم إنما هو في الإقامة على ترك البر والتقوى، وأن اليمين إذا كفرت فالذنب فيها مغفور، فقال عز وجل:

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾.

ف قيل في معنى اللغو غير قول، قال بعضهم معناه: «لا والله» و«بلى والله» وقيل: إن معنى اللغو الإثم - فالمعنى لا يؤاخذكم الله بالإثم في الحلف إذا كفرتم. وإنما قيل له لغو لأن الإثم يسقط فيه إذا وقعت الكفارة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾.

أي بعزمكم على ألا تبسروا وألا تتقوا، وإن تعتلوا في ذلك بأنكم قد حلفتم، ويقال: لغوت ألغو لغوا، ولغوت ألغى لغوا، مثل محوت أمحو محوا، وأمحى، ويقال لغيت في الكلام ألغى لغى، إذا أتيت بلغو، وكل ما لا خير فيه مما يؤتم فيه أو يكون غير محتاج إليه في الكلام فهو لغو ولغى.

قال العجاج:

عَنِ اللَّغَا وَرَقَبِ التَّكْلِمْ^(١).

وجملة الحلف أنه على أربعة أوجه، فوجهان منها الفقهاء يجمعون أن

(١) تقدم هذا الشاهد ص ٢٧٠.

الكفارة فيهما واجبة، وهو قولك: والله لا أفعل أو والله لأفعلن، ففي هاتين الكفارة إذا أثر أن يخالف ما حلف عليه، إذا رأى غيره خيراً منه فهذا فيه الكفارة لا محالة.

ووجهان أكثر الفقهاء لا يرون فيهما^(١) الكفارة، وهما قولك: «والله ما قد فعلت»، وقد فعل^(٢) أو «والله لقد فعلت» ولم يفعل. فهذا هو كذب أكذه يمين، فينبغي أن يستغفر الله منه، فهذا جملة ما في اليمين^(٣).

ويجوز أن يكون موضع «أن» رفعا، فيكون المعنى: «ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم، أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا أولى»، أي البر والتقى أولى، ويكون أولى محذوفاً كما جاء حذف أشياء في القرآن. لأن في الكلام دليلاً عليها، يشبه هذا منه: «طاعة وقول معروف»^(٤) أي طاعة وقول معروف أمثل، والنصب في أن والجبر مذهب النحويين^(٥) ولا أعلم أحداً منهم ذكر هذا المذهب ونحن نختار ما قالوه لأنه جيد، ولأن الاتباع أحب وإن كان غيره جائزاً^(٦).

وقوله عز وجل: «والله سمع عليم».

معناه في هذا الموضع يسمع أيمانكم ويعلم ما تقصدون بها.

وقوله عز وجل: «للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر».

معنى «يؤلون» يحلفون، ومعناه في هذا الموضع أن الرجل كان لا يريد

(١) في الأصول «فيه» وهو خطأ. والأقسام أربعة لأن كل قسم من هذين إما نفي أو إثبات.

(٢) أي أن المقسم قد فعل خلاف ما حلف عليه، أي والحال أنه فعل.

(٣) عدا يمين اللغو التي تقدمت.

(٤) سورة القتال ٤٧ - ٢١.

(٥) في إعراب أن بعد حذف الجر - كلا الوجهين جائز.

(٦) لم يذكر أحد منهم أن «أن تقوا» في موضع رفع على الابتداء ومع جوازه هو قد أثر أن يكون المصدر في محل نصب أو جر.

المرأة فيحلف ألا يقربها أبداً، ولا يحب أن يزوجه غيره، فكان يتركها لا أيماً ولا ذات زوج، كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية والإسلام، فجعل الله الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة آخر مداه نهاية أربعة أشهر، فإذا تمت أربعة أشهر ثم لم يفتِ الرجل إلى امرأته، أي لم يرجع إليها، فإن امرأته بعد الأربعة - في قول بعضهم - قد بانت منه، ذكر الطلاق بلسانه أم لم يذكره.

وقال قوم يؤخذ بعد الأربعة بأن يطلق أو يفيء.

ويقال آليت أولي إيلاء وإيئة، وألوة، وإلوة، و(إيل) (١).

والكسر أقل اللغات (٢)، ومعنى التبرص في اللغة الانتظار.

وقال الذين احتجوا بأنه لا بد أن يذكر الطلاق، بقوله عز وجل: ﴿وإن عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

وقالوا (٣) ﴿سميع﴾ يدل على أنه استماع الطلاق في هذا الموضع، وهذا في اللغة غير مُتَّبِع، وجائز أن يكون إنما ذكر ﴿سميع﴾ ههنا من أجل حلفه، أي الله قد سمع حلفه وعلم ما أراده، وكلا الوجهين في اللغة محتمل.

وقوله عز وجل: ﴿والمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾.

يقال طَلَّقَتِ المرأة طَلَاقاً فهي طَالِقٌ، وقد حكوا طَلَّقَتْ وقد زعم قوم أن تاء التانيث حَذِفَتْ من «طالقة» لأنه (٤) للمؤنث لاحظ للذكر فيه، وهذا ليس بشيء، لأن في الكلام شيئاً كثيراً يشترك فيه المؤنث والمؤنث لا تثبت فيه الهاء في المؤنث، نحو قولهم بغير ضامر، وناقصة ضامير، وبغير ساعل وناقصة

(١) ليست في ك.

(٢) في «الوة».

(٣) في ك وقيل.

(٤) أي هذا اللفظ.

ساعل^(١)، وهذا أكثر من أن يحصى^(٢). وزعم سيويوه وأصحابه أن هذا وقع على لفظ التذكير صفة للمؤنث لأن المعنى شيء طالق، وحقيقته عندهم أنه على جهة النسب نحو قولهم امرأة مذكار ورجل مذكار، وامرأة مثنث ورجل مثنث^(٣)، وإنما^(٤) معناه ذات ذكران وذات إناث، وكذلك مطلق ذات طفل، وكذلك طالق معناه ذات طلاق. فإذا أجرته على الفعل^(٥) قلت طالق، قال الأعشى^(٦):

أيا جارتنا بني فإنك طالق كذاك أمور الناس غاد وطارقة
وأما «ثلاثة قروء» فقد اختلف الفقهاء وأهل اللغة في تفسيرها وقد ذكرنا في هذا الكتاب جملة قول الفقهاء وجملة قول أهل اللغة:

فأما أهل الكوفة فيقولون: الإقراء الحيض، وأما أهل الحجاز ومالك فيقولون الإقراء الطهر، وحجة أهل الكوفة في أن الإقراء و (القراءة)^(٧) والقروء الحيض ما يروى عن أم سلمة: أنها استفتت لفاطمة بنت أبي حبيش^(٨) وكانت

(١) نشيط متأسد.

(٢) رد الزجاج ليس بجيد. فجمهور اللغويين أن الوصف الذي لا يكون إلا للأني لا تذكر فيه التاء إذ لا داعي لها، مثل حائض وناقث وناهد وحامل ويكر وثيب. وهذا لا ينافي مجي أوصاف للذكر بغير تاء، فالجهة منككة.

(٣) يمنع التاء في هذا أيضاً أنه صيغة مبالغة.

(٤) في ك أن.

(٥) أي جعله اسم فاعل دالاً على إحداث فعل.

(٦) اللسان (جور) والأغاني ٨/ ٨٠ - ٨١.

(٧) ليست في ك.

(٨) أما فاطمة فهي بنت أبي حبيش بن المطلب بن أسد، من قريش روت حديثها هذا السيدة عائشة وجاء في الصحيحين أنها جاءت إلى النبي فقالت إني امرأة استحاض فلا أطهر أفادع الصلاة؟ قال: لا إنما ذلك عرق ليست الحيضة. وللحديث روايات ولعل الحادث تكرر، أو كانت أم سلمة معها ولم تذكر في بعض الروايات. انظر الإصابة ٨٣١.

مستحاضة^(١) فقال ﷺ تنتظر أيام إقرائها وتغتسل فيما سوى ذلك فهذا يعني أنها تجلس عن الصلاة أيام حيضها ثم تغتسل فيما سوى أيام الحيض، وفي خبر آخر أن فاطمة سألته فقال إذا أتى قرؤك فلا تصلي، فإذا مرَّ قَطَطْهري، وصلي ما بين القرء إلى القرء، فهذا مذهب الكوفيين، والذي يقويه من مذهب أهل اللغة أن الأصمعي كان يقول: القرء الحيض، ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت. وقال الكسائي والقراء جميعاً أقرأت المرأة إذا حاضت فهي مقريء، وقال القراء: أقرأت الحاجة إذا تأخرت.

وأنشدوا في القرء الحيض وهو بالوقت أشبه:

لَه قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ^(٢)

فهذا هو مذهب أهل الكوفة في الأقراء، وما احتج به أهل اللغة مما يقويه مذهبهم، وقال الأخفش أيضاً: أقرأت المرأة إذا حاضت، وما قرأت حيضة ما ضُمَّتَ رَحْمَهَا عَلَى حَيْضَةٍ.

وأما أم سلمة فهي أم المؤمنين هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومي، اسمها حذيفة وكان يلقب بزاد الراكب لأنه يكفي رفقة في السفر زادهم، تزوجها ابن عمها أبو سلمة بمكة وكانا من السابقين إلى الإسلام وهاجرا إلى الحبشة فولدت هناك سلمة ثم عادا إلى مكة ولما هُما بالهجرة إلى المدينة منعها ذووها وردوها إليهم، فأخذ سلمة ذوو أبيه وهاجر الزوج وحده وسامت حالها مر: الحزن لفراق زوجها وولدها ثم سمح لها أن تهاجر ورد لها ابنها. ولما مات زوجها تزوجها رسول الله ﷺ.

كانت من ذوات الرأي والعقل وهي التي فرج الله بها كربة المسلمين يوم الحديبية إذ أشارت على النبي ﷺ أن يذبح هدية فلم يسع القوم إلا اتباعه توفيت سنة ٦٢ هـ وهي آخر أمهات المؤمنين وفاة، الإصابة ١٣٠٢.

(١) لا يتقطع الدم عنها.

(٢) قَبْلَهُ وصاحب صحبته حرائض. والحرص - محركة - الفساد في البدن والمذهب والرأي. والرجل الفاسد المريض.

وقال أهل الحجاز: الأقرء والقروء واحد، وأحدهما قرء، مثل (قولك)^(١) قرء، وهما الأطهار، واحتجوا في ذلك بما يروى عن عائشة أنها قالت الأقرء الأطهار، وهذا مذهب ابن عمرو ومالك، وفقهاء أهل المدينة، والذي يقوي مذهب أهل المدينة في أن الأقرء الأطهار.

قول الأعشى^(٢) :

مُورَّثَةٌ مَالًا وفي الأصل رفعة لما ضاع فيها من قُروء نسايكَا
فالذي ضاع هنا الأطهار لا الحيض.

وفي هذا مذهب آخر، وهو أن القرء الطهر، والقرء الحيض^(٣)، قال أبو عبيدة: إن القرء يصلح للحيض والطهر، قال وأظنه من أقرأت النجوم إذا غابت، وأخبرني من أتق به يدفعه إلى يونس أن الإقرء عنده يصلح للحيض والطهر، وذكر أبو عمرو بن العلاء أن القرء الوقت، وهو يصلح للحيض ويصلح للطهر، ويقال: ^(٤) «هذا قارئ الرياح»: لوقت هبوبها.

وأنشد أهل اللغة^(٥) :

شَيْثُ الْعَقْرِ عَقْرُ بَنِي شَلِيلٍ إِذَا هَبَتْ لِقَارِيهَا الرِّيحُ^(٦)

(١) ك فقط ك.

(٢) ديوانه ٦٧، مجاز القرآن ١ - ٧٤ - والطبري في هذه الآية والخازن، وقبلة.

وفي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عزيماً عزاتكا
ويروى «وفي الذكر رفعة» وأيضاً وفي الحي رفعة.

(٣) أي يصلح لهما معاً.

(٤) ك ويقول.

(٥) الشعر لمالك بن الحارث من بني ذهل، شئت - كرهت - والعقر مكان - وهبت لقاريها: لوقت هبوبها - وشليل جد جرير بن عبد الله البجلي: ديوان الهزليين ٣ - ٨٣ - والطبري ٤ - ٥١١، وفي اللسان (قرأ) كرهت.

(٦) ط رحيها.

أي لوقت هبوبها، وشدة بردها، ويقال «ما قرأت الناقة سلا قط» أي لم تضم رحمها على ولد، وقال عمرو بن كلثوم^(١):

نُريكَ إذا دخلت على خلأٍ وقد أمنت عيون الكاشحين
ذراعي عيطل أدماء بكر هجين اللون لم تقرأ جني^(٢)
وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أنها لم تجمع ولداً قط في رحمها ركر
قطرب هذا القول أيضاً، وزاد في لم تقرأ جني^(٣) أي لم تلقه مجموعاً.

فهذا جميع ما قال الفقهاء وأهل اللغة في القرء.

والذي عندي أن القرء في اللغة الجمع، وأن قولهم قرئت الماء في الحوض من هذا، وإن كان قد ألزم الماء - فهو جمعه^(٤)، وقولك قرأت القرآن أي لفظت به مجموعاً، والقرء يقرء، أي يجمع ما يأكل في بيته، فإنما القرء اجتماع الدم في البدن، وذلك إنما يكون في الطهر، وقد يكون اجتماعه في الرحم، وكلاهما حسن وليس بخارج عن مذاهب الفقهاء، بل هو تحقيق المذهبين، والمقرأة الحوض الذي يقرأ فيه الماء أي يجمع، والمقرأ الإناء الذي يقرأ فيه الضيف.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾.

قيل فيه لا يحل لهن أن يكتمن أمر الولد لأنهن إن فعلن ذلك فإنما يقصدن إلى إلزامه غير أبيه.

وقد قال قوم هو الحيض. وهو بالولد أشبه لأن ما خلق الله في أرحامهن أدل على الولد، لأن الله جل وعز قال: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف

(١) في معلقته، واللسان (قرأ) - والقرطبي ٣ - ١١٤.

(٢) يريد أنها ضامرة البطن لأنها لم تحمل قط.

(٣) ك جمعت.

يشاء^(١)، وقال: ﴿فَخَلَقْنَا النُّطْقَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا﴾^(٢) فوصف خلق الولد.

ومعنى: ﴿إِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.
تأويله إن كن يصدقن بالله وبما أُرهب به وخوف من عذابه لأهل الكبائر فلا يكتمن، كما تقول لرجل يظلمُ إن كنت مؤمناً فلا تظلم، لا أنه يقول له هذا مطلقاً الظلم لغير المؤمن. ولكن المعنى: إن كنت مؤمناً فينبغي أن يحجزك إيمانك عن ظلمي.

وقوله عز وجل: ﴿وَيُعَوِّثُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ﴾.
بعولة جمع بعل، مثل ذكر وذكورة، وعم وعمومة أشبه ببعل وبعولة، ويقال في جمع ذكر^(٣) ذكارة وحجر حجارة. وإنما هذه الهاء زيادة مؤكدة معنى تأنيث الجماعة، ولكنك لا تدخلها إلا في الأمكنة التي رواها أهل اللغة، لا تقول في كعب كُعبية ولا في كلب كِلابة، لأن القياس في هذه الأشياء معلوم^(٤)، وقد شرحنا كثيراً مما فيه فيما تقدم من الكتاب.

ومعنى ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي في الأجل الذي أمر أن يترصن فيه، فأزواجهن قبل إنقضاء القروء الثلاثة أحق بردهن إن ردوهن على جهة الإصلاح، ألا ترى قوله: ﴿إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا﴾؟

ومعنى قوله عز وجل: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾.
أي للنساء مثل الذي عليهن بما أمر الله به من حق الرجل على المرأة، وهو معنى ﴿بالمعروف﴾.

(١) آل عمران ٢ - ٦.

(٢) المؤمنون ٢٣ - ١٤.

(٣) بكر وبكارة - ولعله أصح لأنه على «فعل» وفي ك أيضاً: وإنما هذا هذه الهاء - وطاهر أنه خطأ.

(٤) ك - معلوم قد شرحناه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالرِّجَالُ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ﴾.

معناه زيادة فيما للنساء عليهن كما قال تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء، بما فضل الله بعضهم على بعض ويما أنفقوا من أموالهم﴾^(١).

والمعنى أن المرأة تنال من اللذة من الرجل كما ينال الرجل، وله الفضل بنفقته وقيامه بما يصلحها.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

معناه مَلِكٌ يحكم بما أراد، ويمتنح بما أحب، إلا أن ذلك لا يكون إلا بحكمة بالغة - فهو عزيز^(٢) حكيم فيما شرع لكم من ذلك.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾.

﴿الطلاق﴾ رفع بالابتداء، و﴿مرتان﴾ الخبر، والمعنى الطلاق الذي تملك فيه الرجعة مرتان، يدل عليه ﴿فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ﴾ المعنى فالواجب عليكم إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان. ولو كان في الكلام فإمساكاً بمعروف كان جائزاً. على فأمسكوهن إمساكاً بمعروف كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف﴾^(٣)، ومعنى ﴿بمعروف﴾^(٤) بما يعرف من إقامة الحق في إمساك المرأة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾.

أي مما أعطيتموهن من مهر وغيره.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾.

قرئت ﴿يَخَافَا﴾، ويخافا - بالفتح والضم - قال أبو عبيدة وغيره: معنى ﴿إلا

(١) النساء ٣ - ٣٤.

(٢) في ك العزيز الحكيم.

(٣) سورة البقرة ٢ - ٢٣١.

(٤) في ط ومعناه.

أَنْ يَخَافَا إِلَّا أَنْ يَوْقَنَا، وَحَقِيقَةُ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ أَنْ يَكُونَ الْأَغْلَبُ عَلَيْهِمَا وَعِنْدَهُمَا أَنَّهُمَا عَلَى مَا ظَهَرَ مِنْهُمَا مِنْ أَسْبَابِ التَّبَاعِدِ الْخَوْفُ مِنْ أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ - وَمَعْنَى ﴿حُدُودَ اللَّهِ﴾ مَا حُدَّهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مِمَّا لَا تَجُوزُ مَجَاوِزَتَهُ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَصْلُ الْحَدِّ فِي اللُّغَةِ الْمَنْعُ، يُقَالُ حَدَدْتُ الدَّارَ، وَحَدَدْتُ حُدُودَ الدَّارِ، أَيُ بَنَيْتُ الْأَمَكْنَةَ الَّتِي تَمْنَعُ غَيْرَهَا أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا، وَحَدَدْتُ الرَّجُلَ أَقَمْتُ عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَالْحَدُّ هُوَ الَّذِي بِهِ مَنَعَ النَّاسُ مِنْ أَنْ يَدْخُلُوا فِيمَا يَجْلِبُ لَهُمُ الْأَذَى وَالْعُقُوبَةُ، وَيُقَالُ أَحَدْتُ الْمَرْأَةَ عَلَى زَوْجِهَا وَحَدْتُ فِيهَا حَادٌ وَمُحَدٌّ، إِذَا امْتَنَعَتْ عَنِ الزَّيْنَةِ، وَأَحَدْتُ إِلَيْهِ النَّظَرَ إِذَا مَنَعَتْ نَظْرِي مِنْ غَيْرِهِ وَصَرَفْتَهُ كُلَّهُ إِلَيْهِ، وَأَحَدَدْتُ السَّكِينِ إِحْدَادًا، قَالَ الشَّاعِرُ:

إِنْ الْعِبَادِي أَحَدٌ فَأَسْهَ فَعَادَ حَدٌ فَأَسْهَ بِرَأْسِهِ^(١)

وَأِنَّمَا قِيلَ لِلْحَدِيدِ حَدِيدٌ لِأَنَّهُ أَمْنَعُ مَا يَمْتَنَعُ بِهِ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِلْحَاجِبِ وَالْبَوَابِ وَصَاحِبِ السَّجَنِ: الْحَدَّادُ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ حَدَادٌ لِأَنَّهُ يَمْنَعُ مَنْ يَدْخُلُ وَمَنْ يَخْرُجُ، وَقَوْلُ الْأَعَشَى:

فَقَمْنَا وَلَمَّا يَصْخُ دِيكُنَا إِلَى خَمْرَةٍ عِنْدَ حَدَادِهَا^(٢)

أَيُّ عِنْدَ رَبِّهَا الَّذِي مَنَعَ مِنْهَا إِلَّا بِمَا يَرِيدُ.

وَمَعْنَى: فَلَا تَعْتَدُوهَا: أَيُّ لَا تُجَاوِزُوهَا.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾.

أَيُّ فَإِنْ طَلَّقَهَا الثَّالِثَةَ، لِأَنَّ الثَّانِيَةَ قَدْ جَرَى ذِكْرُهَا أَيُّ فَلَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَتَزَوَّجَ زَوْجًا غَيْرَهُ، وَفَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَعَلَّمَهُ بِصُعُوبَةِ تَزَوُّجِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ^(٣)،

(١) اللسان - حدد.

(٢) اللسان - حدد.

(٣) متعلق بصعوبة - أي يصعب على الرجل أن يتزوج امرأته بغيره.

فحرم عليه الزوج بعد الثلاث لثلا يعجلوا بالطلاق، وأن يَشْتَبُوا. وقوله عز وجل: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾^(١) يدل على ما قلناه.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ : أي فإن طلقها الزوج الثاني فلا جناح عليها وعلى الزوج الأول أن يتراجعا، وموضع أن نصب، المعنى لا يَأْتِمَانُ في أن يتراجعا. فلما سقطت «في» وصل معنى الفعل فنصب - ويجوز الخليل أن يكون موضع أن خفضا على إسقاط «في» ومعنى إرادتها في الكلام، وكذلك قال الكسائي، والذي قاله صواب لأن «أن» يقع فيها الحذف، ويكون جعلها موصولة عوضاً مما حذف، ألا ترى أنك لو قلت لا جناح عليهما الرجوع لم يصلح. والحذف مع أن سائق فلهذا أجاز الخليل وغيره أن يكون موضع جر على إرادة في.

ومعنى. ﴿إِنْ طَلَّأْنَا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ .
أي إن كان الأغلب عليهما أن يقيما حدود الله.
وقوله عز وجل: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا﴾ .
ويقرأ نَبِيئُهَا بالياء والنون جميعاً، لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ^(٢) أي يعلمون أن وعد الله حق وأن ما أتى به رسوله صدق.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبُغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ .
أي وقت إنقضاء عدتهن.
﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ .
أي إتركوهن حتى ينقضي تمام أجلهن ويكن أملك بأنفسهن.
وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾ .

(١) الطلاق ٦٥ - ١ : لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً.

(٢) في ط، وك معنى يعلمون.

أي لا تمسكوهن وأنتم لا حاجة بكم إليهن، وقيل إنه كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء أجلها ثم يراجعها إصراراً بها، فنهاهم الله عن هذا الإصرار بهن.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾. أي عَرَضَهَا لعذاب الله عز وجل: لأن إتيان ما نهى الله عنه تعرض لعذابه، وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه وقد شرحنا ذلك.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ أي ما قد بينه لكم من دلالاته، وعلاماته في أمر الطلاق وغيره.

وقيل في هذا قولان: قال بعضهم: كان الرجل يُطْلَقُ وَيُعْتَقُ ويقول: كنت لاعباً، فأعلم الله عز وجل أن فرائضه لا لعب فيها، وقال قوم: معنى ﴿لَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾، أي لا تتركوا العمل بما حُدَّ الله لكم فتكونوا مقصرين لاعبين كما تقول للرجل الذي لا يقوم بما يكلفه، وَيَتَوَانَى فيه: إنما أنت لاعب.

وقوله عز وجل: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾.

هذا مخاطبة للأولياء، وفي هذا دليل أن أمر الأولياء بين. لأن المطلقة التي تراجع إنما هي مالكة بضعها^(١) إلا أن الولي لا بُدَّ منه، ومعنى ﴿تَعْضُلُوهُنَّ﴾: تمنعهن وتحبسوهن، من أن ينكِحن أزواجهن.

والأصل في هذا فيما روي أن معقل بن يسار^(٢) طلق أخته زوجها،

(١) ط في بضعها.

(٢) معقل بن يسار، يكنى أبا عبد الله وأبا علي، مزني أسلم قبل الحديبية وشهد بيعة الرضوان، وقد أقام بالبصرة منذ فتحها ومات بها في خلافة معاوية، وباسمه يسمى نهر معقل بالبصرة (الإصابة ٨١٣٧).

فَأَبَى مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ أَنْ يُزَوِّجَهَا إِيَّاهُ، وَمَنْعَهَا بِحَقِّ الْوَلَايَةِ مِنْ ذَلِكَ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَلَاهَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَعْقِلُ: رَغِمَ أَنْفِي لِأَمْرِ اللَّهِ.

وَأَصْلُ الْمُعْضَلِ مِنْ قَوْلِهِمْ: عَضَلْتُ الدَّجَاجَةَ، فَهِيَ مُعْضَلٌ، إِذَا احْتَبَسَ بِيضُهَا وَنَشِبَ فَلَمْ يَخْرُجْ، وَيُقَالُ عَضَلْتُ النَّاقَةَ أَيْضًا، فَهِيَ مُعْضَلٌ إِذَا احْتَبَسَ مَا فِي بَطْنِهَا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. أي بِأَمْرِ اللَّهِ الَّذِي تَلَا عَلَيْكُمْ، ﴿يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، أي مَنْ صَدَّقَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَوَعِيدِهِ وَابْعَثَ وَأَطَاعَ اللَّهَ فِي هَذِهِ الْحُدُودِ.

وقال ﴿ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ﴾ - وهو مخاطب جميعاً، وقد شرحنا القول فيه فيما تقدم^(١). وقال بعض أهل اللغة: أَنَّهُ تُوهِمُ أَنَّ ذَا مَعَ الْمَعَارِفِ كَلِمَةً وَاحِدَةً، وَلَا أَتَرَى - مَنْ غَيْرِ قَائِلٍ هَذَا - بِهَذَا التَّوْهِمِ. اللَّهُ خَاطِبُ الْعَرَبِ بِمَا يَعْقِلُونَهُ وَخَاطِبُهُمْ بِأَفْصَحِ اللُّغَاتِ، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ تَوْهِمٌ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ هَذَا، وَإِنَّمَا حَقِيقَةُ ذَلِكَ وَذَلِكَ مُخَاطَبَةُ الْجَمِيعِ، فَالْجَمِيعُ لَفْظُهُ لَفْظٌ وَاحِدٌ، فَالْمَعْنَى ذَلِكَ أَيُّهَا الْقَبِيلُ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ هَذَا: ﴿ذَلِكَكُمْ أَرْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾.

يَذُلُّ عَلَى أَنَّ «ذَلِكَ» وَ«ذَلِكَكُمْ» مُخَاطَبَةٌ لِلْجَمَاعَةِ. وَمَعْنَى ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾. أي اللَّهُ يَعْلَمُ مَا لَكُمْ فِي الصَّلَاحِ فِي الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ، وَأَنْتُمْ غَيْرُ عَالِمِينَ إِلَّا بِمَا أَعْلَمَكُمْ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾

اللفظ لفظ الخبر والمعنى الأمر كما تقول: حسبك درهم فلفظه لفظ الخبر، ومعناه اكتف بدرهم، وكذلك معنى الآية لترضع الوالدات يقال أرضعت المرأة فهي مرضعة، (قولهم)^(١) إمرأة مرضع بغير هاء، معناه ذات إرضاع، فإذا أردتم اسمَ الفاعل على أرضعت قلت مرضعة لا غير^(٢).

ويقال: رُضِعَ المولود يُرَضَع، وَرَضَعَ يَرْضَع، والأولى^(٣) أكثر وأوضح، ويقال: الرُّضَاعَةُ والرُّضَاعَةُ - بالفتح والكسر - والفتح أكثر الكلام وأصحُّه، وعليه القراءة «لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرُّضَاعَةَ».

وروى أبو الحسن الأخفش أن بعض بني تميم يقول الرُّضَاعَةُ بكسر الراء، وروى الكسر أيضاً غيره، ويقال: الرُّضَاع والرُّضَاعُ^(٤) يقال: ما حملة على ذلك إلا اللؤم والرُّضَاعَةُ بالفتح لا غير ههنا^(٥).

ويقال: ما حملة عليه إلا اللؤم والرُّضَع مثل الحلف والرُّضَع، يقالان جميعاً.

ومعنى «خَوَلَيْنَ كَامِلَيْنَ» أربعة وعشرون شهراً، من يوم يولد إلى يوم يفطم، وإنما قيل: «كاملين» لأن القائل يقول: قد مضى لذلك عامان وستان فيجيز أن السنتين قد مضتا، ويكون أن تبقى منهما بقية، إذا كان في الكلام دليل على إرادة المتكلم فإذا قال: «كاملين» لم يجز أن تنقصا شيئاً، وتقرأ لمن أراد أن «يُتِمَّ» الرضاعة، ولمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرضاعة وهذا هو الحق في الرضاعة إلا أن يتراضيا - أعني الوالدين - في الفطام بدون الحولين وَيُشَاوَرَا في ذلك.

(١) ليست في ك.

(٢) بمعنى تفعل الإرضاع وأنظر ص ٣٠١ فيما سبق.

(٣) في ك وُضِعَ أفصح.

(٤) ك - الرضاعة والرضاعة.

(٥) مثل يستعمل لتأصل الخسة في الشخص، ولم يسمع إلا هكذا.

ومعنى ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ .

أي على الزوج رزق المرأة المطلقة إذا أرضعت الولد وعليه الكسوة، ومعنى بالمعروف، أي بما يعرفون أنه العدل على قدر الإمكان .

ومعنى ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ .

أي لا تكلف إلا قدر إمكانها .

وقوله عز وجل: ﴿لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِهَا﴾ .

قرئت على ضربين ﴿لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ﴾ برفع الراء على معنى : لا تكلف نفس، على الخبر الذي فيه معنى الأمر، ومن قرأ: ﴿لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ﴾ بفتح الراء، فالموضع موضع جزم على النهي الأصل: لا تَضَارُّ، فأدغمت الراء الأولى في الثانية وفتحت الثانية لالتقاء الساكنين، وهذا الاختيار في التضعيف إذا كان قبله فتح أو ألف، الاختيار عَضُّ يا رجل، وضَارُّ زِيداً يا رجل، ويجوز لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ بالكسر، ولا أعلم أحداً قرأ بها، فلا تقرأنَّ بها، وإنما جاز الكسر لالتقاء الساكنين لأنه الأصل في تحريك أحد الساكنين، ومعنى ﴿لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِهَا﴾: لا تترك إرضاع ولدها غيظاً على أبيه فتَضْرِبُهُ لأنَّ والِدَةَ، أشفق على ولدها من الأجنبية^(١) .

﴿وَلَا مَوْلُودَ لَهُ بَوْلِهِ﴾ .

أي لا يأخذه من أمه للإضرار بها فيضُرُّ بَوْلِهِ .

﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ أي عليه ترك الإضرار .

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالاً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ﴾ .

أي فطاماً وتراضياً بذلك بعد أن تشاورا وعلماً أن ذلك غير مدخل على الولد ضرراً .

(١) الفعل يصلح أن يكون متبياً للمفاعل وللمفعول - ولهذا جاء احتمال المعنيين لا تضارر هي الوالد به - أو لا يضاررها أبوه به .

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾:

أي فلا إثم عليهما في الفصال على ما وصفنا.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾.

معناه تسترضعوا لأولادكم غير الوالدة، فلا إثم عليكم ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

قيل فيه إذا سلمتم الأمر إلى المسترضعة وقيل إذا أسلمتم ما أعطاه بعضكم لبعض من التراضي في ذلك^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَلِدُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾.

هذا للمتوفى عنها زوجها، عليها أن تنتظر بعد وفاته إذا كانت غير ذات حمل أربعة أشهر وعشراً لا تتزوج فيهن ولا تستعمل الزينة.

وقال النحويون في خير ﴿الذين﴾ غير قول^(٢):

قال أبو الحسن الأخفش المعني يتربصن بعدهم أو بعد موتهم، وقال غيره من البصريين أزواجهم يتربصن، وحذف أزواجهم لأن في الكلام دليلاً عليه، وهذا إطباق البصريين وهو صواب^(٣).

وقال الكوفيون: وهذا القول قول الفراء وهو مذهبه^(٤) أن الأسماء إذا

(١) في ك بذلك.

(٢) المشكلة النحوية في الآية هي أن ﴿الذين يتوفون﴾ اسم موصول مبتدأ ويتوفون صلته والخبر هو جملة ﴿يتربصن﴾ وليس بها رابط لأن نون النسوة لا تمود على الذين وهذا هو ما اختلفت فيه وجهة نظر الشراح وتقديراتهم.

(٣) قدر الأخفش ظرفاً محذوفاً لأن الظروف كثيراً ما تحذف ويفهم معناها، وقدر البصريون مبتدأ محذوفاً لأنه مفهوم من الكلام.

(٤) ك: قول الفراء مذهبهم.

كانت مضافة إلى شيء، وكان الاعتماد في الخبر الثاني، أُخبر عن الثاني وترك
الإخبار عن الأول^(١)، وأغنى الإخبار عن الثاني عن الإخبار عن الأول.

قالوا: فالمعنى وإزواج الذين يتوفون يتربصن.
وأنشد القراء:

لَعَلِّي إِنْ مَالَتْ بِي الرِّيحُ مِثْلَهُ عَلَى ابْنِ أَبِي دُبَّانَ أَنْ يَتَقَدَّمَ^(٢)
المعنى: لعل ابن أبي دُبَّانَ أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَيَّ مالت بي الريح ميلة عليه.
وهذا القول غير جائز. لا يجوز أَنْ يَبْدَأَ اسم ولا يحدث عنه لأن الكلام إنما
وضع للفائدة، فما لا يفيد فليس بصحيح، وهو أيضاً من قولهم محال، لأن
الإسم إنما يرفعه اسم^(٣) إذا ابتدئ مثله أو ذكر عائد عليه، فهذا على قولهم
باطل، لأنه لم يأت اسم يرفعه ولا ذكر عائد عليه.

والذي هو الحق في هذه المسألة عندي أَنْ ذكر «الذين» قد جرى ابتداءً
وذكر الأزواج قد جرى متصلاً بصلة الذين، فصار الضمير الذي في «يَتَرَبَّصْنَ»
يعود عَلَى الأزواج مضافاتٍ إِلَى الَّذِينَ. كأنك قلت: يَتَرَبَّصُّ أزواجهم، ومثل

(١) ط فقط - يعني إذا كان الاسم الثاني هو الأهم جعل الخبر عنه.

(٢) البيت ثابت قطنة من شعراء خراسان في العهد الأموي. كان شجاعاً خطيباً، وفقد إحدى عينيه
بسبب ضربة فكان يضع بها قطنة - فسمي بها، وقف بجانب يزيد بن المهلب حين خرج على
عبد الملك - فلما قتل يزيد رثاه وتوعد عبد الملك. وصحة البيت - دبَّان - كنية سحر بها من
عبد الملك، لأنه كان شديد البحر يموت للذباب إذا دنا من فمه، وفي تاريخ الطبري ٨ -
١٦٠، ورواية الفراء في تفسيره معاني القرآن ١ - ١٥، والصاحبي ١٨٥ - أن يتنمأ، يريد
بقوله: «مالت بي الريح» أَنْ هجمت عليه، أي أشفق على عبد الملك إذا لاقته في حرب أَنْ
يأسف لفعلة. ويبدو أنه تهديد للوليد لقوله: ابن أبي دبَّان.

والشاهد خلو الخبر من ضمير يعود على إسم لعل وانظر النسان (ذنب) والحيوان ٣ - ٢٨١.

(٣) يرفع الاسم خبراً عن آخر إذا كان الاسمان شيء واحد، وهذا ظاهر في الخبر المفرد ويأتي
أيضاً في الجملة - نحو «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا»:
فإن لم يكن الاسمان كشيء واحد وجب أَنْ يكون في الخبر ضمير رابط يعود على المبتدأ.

هذا من الكلام قولك الذي يموت ويُخلف ابنتين تراثان الثلثين، المعنى تراث ابنتاه الثلثين^(١).

ومعنى قوله عز وجل: ﴿وَعَشْرًا﴾ يدخل فيها الأيام.

زعم سيويه أنك إذا قلت «لخمس بَقَيْنَ» فقد علم المخاطب أن الأيام داخلة مع الليالي، وزعم غيره أن لفظ التأنيث مغلب في هذا الباب.

وحكى الفراء صُمْنَا عَشْرًا من شهر رمضان، فالصوم إنما يكون في الأيام ولكن التأنيث مغلب في الليالي - لإجماع أهل اللغة «سَرْنَا خَمْسًا بَيْنَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ» أنشد سيويه: ^(٢)

فطافت ثلاثاً بَيْنَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ يكون النكير أن تصيح وتَجَارًا

قال سيويه هذا باب المؤنث الذي استعمل للتأنيث والتذكير، والتأنيث أصله، قال تقول: عندي ثلاث بطات ذكور وثلاث من الإبل ذكور، قال لأنك تقول: هذه إبل، وكذلك ثلاث من الغنم ذكور، (قال) ^(٣) فإن قلت عندي ثلاثة ذكور من الإبل لم يكن إلا التذكير، لأنك إنما ذكرت ذكوراً ثم جئت تقول من الإبل بعد أن مضى الكلام على التذكير، وليس بين النحويين البصريين والكوفيين خلاف في الذي ذكرنا من باب تأنيث هذه الأشياء فإن قلت عندي خمسة بين رجل وامرأة غلبت التذكير لا غير.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾

(١) الألف في تراث بمعنى ابنتيه. ولا تنطبق الألف على الذي.

(٢) كتاب سيويه ٢ - ١٨٠ باريس، والخزانة ٣ - ١١٧ - .

والبيت للنابغة الجعدي من قصيدته التي مدح بها النبي ﷺ يصف بقرة وحشية فقدت ولدها وظلت تطوف الأرجاء بحثاً عنه ثلاثاً - حتى عثرت على أشلائه فكان مبلغ ما تنكر به أنها ظلت تصيح وتجار وهي ضائعة بما حدث. ورواية البيت في هذه المراجع كلها وكان النكير.

(٣) ك فقط.

أَيَّ غَايَةِ هَذِهِ الْأَشْهُرِ وَالْعَشْرِ.

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا بِالْمَعْرُوفِ﴾.

أَيَّ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي أَنْ تَتْرَكُوهُنَّ - إِذَا انْقَضَتْ هَذِهِ الْمُدَّةُ - أَنْ يَتَزَوَّجْنَ، وَأَنْ يَتَزَيَّنَ زِينَةً لَا يَنْكَرُ مِثْلُهَا. وَهَذَا مَعْنَى ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾.

الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا جُنَاحَ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يُعَرِّضَ لِلْمَرْأَةِ الَّتِي هِيَ فِي عِدَّةٍ بِالتَّزْوِيجِ. وَالتَّعْرِضُ أَنْ يَقُولَ إِنِّي فَيْكَ لِرَاغِبٍ. وَإِنْ قَضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ، وَمَا أَشَبَّ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقْطَعَ أَمْرَ التَّزْوِيجِ وَالْمَرْأَةُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ عِدَّتِهَا، وَمَعْنَى خِطْبَةٍ كَمَعْنَى خُطْبٍ، أَمَّا خُطْبَةٌ فَهُوَ مَالُهُ أَوَّلُ وَآخِرُ نَحْوِ الرِّسَالَةِ، وَحِكْمِيٌّ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ «اللَّهُمَّ ارْفَعْ عَنَّا هَذِهِ الضُّغْطَةَ» فَالضُّغْطَةُ ضَغْطٌ لَهُ أَوَّلٌ وَآخِرٌ مُتَّصِلٌ.

وَمَعْنَى: ﴿وَأَوَكَّنتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾.

يُقَالُ فِي كُلِّ شَيْءٍ تَسْتَرُهُ أَكْنَتُهُ وَكَنْتُهُ، وَأَكْنَتُهُ فِيمَا يَسْتَرُهُ أَكْثَرُ، وَمَا صُنَّتُهُ تَقُولُ فِيهِ كَنْتُهُ فَهُوَ مَكْنُونٌ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَانَ فِي بَيْتِهِ مَكْنُونٌ﴾^(١) أَيُّ مَصُونٌ، وَكُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا قَرْيَةٌ مِنَ الْأُخْرَى.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سُرًّا﴾.

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: السُّرُّ الْإِفْصَاحُ بِالنِّكَاحِ وَأَنْشَدَ:

وَيَحْرُمُ سُرُّ جَارَتِهِنَّ عَلَيْهِنَّ وَيَأْكُلُ جَارُهُنَّ أَنْفَ الْقَصَاعِ^(٢)

(١) الصافات ٣٧/٢٨.

(٢) للحطية ديوانه ٣٢٨ - اللسان (أنف) أمالي المرتضى ١ - ١٧٥. يصفهم بالعفة والكرم فهم يعفون عن سر الجارة - ويؤثرون ضيقهم بخير الطعام.

وقال غيره: كَأَنَّ السَّرَّ كنايةٌ عن الجماع - كما أن الغائظَ كناية عن الموضوع وهذا القول عنلي صحيح .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَعْرُضُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾.

معناه: لا تَعْرُضُوا على عَقْدِ النِّكَاحِ، وحذف «عَلَى» استخفافاً كما تقول: ضرب زيد الظهر والبطن، معناه على الظهر والبطن، وقال سيويه: إن الحذف في هذه الأشياء لا يقاس .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾.

معناه حتى يبلغ فرض الكتاب أجله، ويجوز أن يكون الكتاب نفسه في معنى الفرض، فيكون المعنى حتى يبلغ الفرض أجله - كما قال: عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^(٣) أي فرض عليكم، وإنما جازَ أَنْ يَقَعَ كُتِبَ في معنى فُرِضَ، لأن ما يكتب يقع في النفوس أنه ثَبَتَ، ومعنى هذا الفرض الذي يبلغ أجله أيام عدة المطلقة والمتوفي عنها زوجها .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾.

ويقرأ: تَمَسَّوْهُنَّ .

«أَوْ تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً» .

فقد أعلم الله في هذه الآية أن عقد التزويج بغير مهر جائز، وأنه لا إثم على من طلق من تزوج بها من غير مهر كما أنه لا إثم على من طلق من تزوج بمهر، وأمر بأن تمتع المتزوج بها بغير مهر إذا طلقت ولم يدخل بها فقال الله عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِيعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ﴾ .

و «قَدَرَهُ»، يُقرآن جميعاً، فقالوا إن التَّمَتُّعَ يَكُونُ بِأَشْيَاءَ بَأَن تَخْدُم المرأة

(١) سورة البقرة ٢/١٨٣ .

وَبِأَن تُكْسَى، وَبِأَن تُعْطَى مَا تُنْفِقُهُ، أَيْ ذَلِكَ فَعَلٌ يُمْتَعٌ، فَذَلِكَ جَائِزٌ لَهُ عَلَى قَدْرِ إِمْكَانِهِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ﴾.

أَيُّ بِمَا تَعْرِفُونَ أَنَّهُ الْقَصْدُ وَقَدْرُ الْإِمْكَانِ، وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ نَصَبُ ﴿مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ﴾ عَلَى قَوْلِهِ: وَمَتَعُوهُنَ مَتَاعًا، يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَتَصِوْبًا عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ قَوْلِهِ: عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرَهُ مَتَاعًا أَيْ مُتَمَتِّعًا مَتَاعًا^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾.

مَنْصُوبٌ عَلَى حَقِّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ حَقًّا، كَمَا يُقَالُ حَقَّقْتَ عَلَيْهِ الْقَضَاءَ وَأَحَقَّقْتَهُ، أَيْ أَوْجَبْتَهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَنُصِّفَ مَا فَرَضْتُمْ﴾.

أَيُّ فَعَلَيْكُمْ نَصْفٌ مَا فَرَضْتُمْ، وَيجوزُ النَصْبُ - ﴿فَنُصِّفَ مَا فَرَضْتُمْ﴾، الْمَعْنَى فَأَدُّوا نَصْفَ مَا فَرَضْتُمْ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَرَأَ بِهَا فَإِنْ لَمْ تَثْبِتْ بِهَا رِوَايَةً فَلَا تَقْرَأَنَّ بِهَا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾.

الْمَعْنَى إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ النِّسَاءَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ، وَهُوَ الزَّوْجُ أَوْ الْوَلِيُّ إِذَا كَانَ أَبًا. وَمَعْنَى عَفَا الْمَرْأَةُ - أَنْ تَعْفُوَ عَنِ النِّصْفِ الْوَاجِبِ لَهَا مِنَ الْمَهْرِ فَتُتْرَكَ لِلزَّوْجِ، أَوْ يَعْفُوَ الزَّوْجُ عَنِ النِّصْفِ فَيُعْطِيهَا الْكُلَّ، وَمَوْضِعُ ﴿أَنْ يَعْفُوَ﴾ نَصَبُ بَأَن، إِلَّا أَنْ جَمَاعَةُ الْمُؤَنَّثِ فِي الْفِعْلِ الْمَضَارِعِ تَسْتَوِي فِي الرِّفْعِ وَالنَّصْبِ، وَالْجَزْمِ، وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فِيمَا سَلَفَ مِنَ الْكِتَابِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى، وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾.

ظَاهِرُ هَذَا الْخُطَابِ لِلرِّجَالِ خَاصَّةً دُونَ النِّسَاءِ، وَهُوَ مُحْتَمَلٌ أَنْ يَكُونَ

(١) هُوَ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ حَتَّى عَلَى التَّقْدِيرِ الثَّانِي.

للفريقين لأن الخطاب إذا وقع على مذكرين ومؤنثين غلب التذكير لأن الأول أمكن.

والأجود في قوله: ﴿وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ الضم (ويجوز ولا تنسؤ الفضل بينكم)^(١) - وقد شَرَحْنَا العلة فيه.

وقوله عز وجل: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾.

قالوا: ﴿الصلاة الوسطى﴾ العصر - وهو أكثر الرواية، وقيل إنها الغداة وقيل إنها الظهر. والله قد أمر بالمحافظة على جميع الصَّلَوَاتِ إلا أن هذه الواو إذا جاءت مخصّصة فهي دالة على الفضل للذي تُخصّصه^(٢) كما قال: عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾^(٣) فذكر مخصوصين لفضلهما على الملائكة، وقال يونس النحوي في قوله عز وجل: ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾^(٤) إنما خص النخل والرمان وقد ذكرت الفاكهة لفضلها على سائرهما.

وقوله عز وجل: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾.

القَانِتُ الْمُطِيعُ والقَانِتُ الذَّاكِرُ اللَّهَ، كما قال عز وجل: ﴿أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾^(٥) وقيل القانت العابد - وقالوا في قوله عز وجل: ﴿وكانت من القانتين﴾ أي العابدين.

والمشهور في اللغة والاستعمال أن القنوت: الدَّعَاءُ في القيام، وحقيقة القانت أنه القائم بأمر الله، فالداعي إذا كان قائماً خص بأن يقال له قانت،

(١) ليست في ك.

(٢) في ك الذي خصص.

(٣) سورة البقرة ٥ - ٢ - ٩٨.

(٤) الرحمن ٥٥ - ٨٦.

(٥) الزمر ٣٩ - ٩.

لأنه ذاك الله عز وجل وهو قائم على رجليه. فحقيقة القنوت العبادة والدعاء لله في حال القيام. ويجوز أن يقع في سائر الطاعة، لأنه إن لم يكن قياماً بالرجلين فهو قيام بالشيء بالنية.

ومعنى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾.

أي فصلوا ركبناً أو رجلاً، ورجال جمع راجل ورجال، مثل صاحب وصحاب، أي إن لم يمكنكم أن تقوموا قانتين أي عابدين مؤفّين الصلاة حقها لخوف ينالكُم، فصلوا رجلاً أو ركبناً.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَمِيتُمْ فَأذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾.

أي فإذا أَمِيتُمْ فقوموا قانتين مؤذنين للفرص.

وقوله عز وجل: ﴿وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ﴾

وصية لأزواجهم يُقرءان جميعاً، فمن نصب أراد فليوصوا وصية لأزواجهم، ومن رفع فالمعنى فعليهم وصية لأزواجهم.

﴿مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾

أي متعوهن متاعاً إلى الحول، ولا تخرجهن، وهذا منسوخ بإجماع، نسخته ما قبله وقد بيّناه^(١). وقيل إنه نسخته آية المواريث وكلاهما - أعني ما أمر الله به من تربص أربعة أشهر وعشراً، وما جعل لهن من المواريث قد نسخته^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

(١) ذكر ذلك إجمالاً عند الآية فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم... الخ. ص ٧.

(٢) آية المواريث نسخت الوصية بمتعة السنة. أي نسخة الله وأزاله.

آياته علاماته ودلالته على ما فرض عليكم، أي مثل هذا البيان يبين لكم ما هو فرض عليكم، وما فرض عليكم.

ومعنى ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ معنى يحتاج إلى تفسير يبالغ فيه، لأن أهل اللغة والتفسير أخبروا في هذا بما هو ظاهر، وحقيقة هذا أن العاقل ههنا [هو] الذي يعمل بما افترض عليه، لأنه إن فهم الفرض ولم يعمل به فهو جاهل ليس بعاقل، وحقيقة العقل هو استعمال الأشياء المستقيمة متى علّمت، ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾^(١)، لو كان هؤلاء جهالاً غير مميزين البتة لسقط عنهم التكليف، لأن الله لا يكلف من لا يميز، ويقال جهال وإن كانوا مميزين لأنهم أثروا هواهم على ما علموا أنه الحق.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾.

معنى ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم تعلم، أي ألم يتنه علمك إلى خبر هؤلاء وهذه الألف ألف التوقيف^(٢)، و﴿تر﴾ متروكة الهمزة، وأصله ألم تراء إلى الذين، والعرب مجمعة على ترك الهمزة في هذا. ونصب ﴿حذر الموت﴾ على أنه مفعول له والمعنى خرجوا لحذر الموت، فلما سقطت اللام نصب على أنه مفعول له وجاز أن يكون نصبه على المصنر، لأن خروجهم يدل على حذر الموت حذراً.

وقيل في تفسير الآية: إنهم كانوا ثمانية ألوف^(٣)، أمروا في أيام بني

(١) النساء ٤٢ - ١٧.

(٢) هي ألف التقرير: أي قد انتهى علمك وتسمى توقيفاً لأنها وقفت السامع على الأمر.

(٣) في جميع النسخ ألف وهو خطأ.

إسرائيل أَنْ يَجَاهِدُوا الْعَدُوَّ، فَاعْتَلَوْا بِأَنَّ الْمَوْضِعَ الَّذِي نَدَبُوا إِلَيْهِ ذُو طَاعُونَ،
﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾.

معناه فأَمَاتَهُمُ اللَّهُ، ويقال إنهم أُمِيتُوا ثمانية أَيَّامٍ ثُمَّ أُحْيُوا، وفي ذكر
هذه الآية للنبي ﷺ احتجاج على مشركي العرب وعلى أهل الكتاب من اليهود
والنصارى، لَأَنَّهُ أُنْبِأَ أَهْلَ الْكِتَابِ بِمَا لَا يَدْفَعُونَ صِحَّتَهُ، وهو لم يقرأ كتاباً
ﷺ.

فالذين تلا عليهم يعلمون أنه لم يقرأ كتاباً^(١)، وأنه أُمي، فلا يَعْلَمُ هذه
الْأَقَاصِيصَ إِلَّا بُوْحَي، إِذْ كَانَتْ لَمْ تُعْلَمَ مِنْ كِتَابٍ فَعَلِمَ مَشْرُكُو الْعَرَبِ أَنَّ كُلَّ
مَنْ قَرَأَ الْكِتَابَ يَصْدُقُهُ ﷺ فِي أَخْبَارِهِ أَنَّهَا كَانَتْ فِي كِتَابِهِمْ، وَيَعْلَمُ الْعَرَبُ
الَّذِينَ نَشَأَ مَعَهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ وَأَنَّهُ مَا غَابَ غِيَةً يُعْلَمُ فِي مِثْلِهَا أَقَاصِيصَ الْأُمَمِ
وَأَخْبَارَهَا عَلَى حَقِيقَةٍ وَصَحَّةٍ، وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ أَيْضاً مَعْنَى الْحَثِّ عَلَى الْجِهَادِ،
وَأَنَّ الْمَوْتَ لَا يُدْفَعُ بِالْهَرَبِ مِنْهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾.

أَيُّ تَفَضُّلٍ عَلَى هَؤُلَاءِ بِأَنَّ أَحْيَاءَهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ فَأَرَاهُمُ الْبَصِيرَةَ الَّتِي لَا
غَايَةَ بَعْدَهَا. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَعْقِبُ هَذِهِ الْآيَةَ:
﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾:

أَيُّ لَا تَهْرَبُوا مِنَ الْمَوْتِ كَمَا هَرَبَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ سَمِعْتُمْ خَبْرَهُمْ، فَلَا
يَنْفَعُكُمُ الْهَرَبُ.

ومعنى قوله عَزَّ وَجَلَّ مع ذكر القتال: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

(١) في ك أمي لم يقرأ كتاباً والمراد الذين تلا عليهم السلام هذه القصص من أهل الكتاب يعلمون
أنه لم يقرأ.

أَيَّ إِن قَلْتُمْ كَمَا قَالَ الَّذِينَ تَقْدِمُ ذَكَرَهُمْ بَعْلَةُ الْهَرَبِ مِنَ الْمَوْتِ^(١) سَمِعَ
قَوْلَكُمْ وَعَلِمَ مَا تَرِيدُونَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾.

معنى القرض في اللغة البلاء السَّيِّئُ، والبلاء الحَسَنُ، والعرب تقول:
لَكَ عِنْدِي قَرْضٌ حَسَنٌ وقرضٌ سَيِّئٌ، وَأَصْلُهُ مَا يُعْطِيهِ الرَّجُلُ أَوْ يَعْمَلُهُ لِيَجَازِيَ
عَلَيْهِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَا يَسْتَقْرِضُ مِنْ عَوَزٍ وَلَكِنَّهُ يَتْلُو الْأَخْبَارَ، فَالْقَرْضُ كَمَا
وَصَفْنَا، قَالَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ: (٢).

لَا تَخْلِطَنَّ خَبِيثَاتٍ بِطَيِّبَةٍ وَأَخْلَعْ ثِيَابَكَ مِنْهَا وَانْجُ عُرْيَانًا
كُلُّ أَمْرٍ سَوْفَ يُجْزَى قَرْضُهُ حَسَنًا أَوْ سَيِّئًا، أَوْ مَدِينًا كَالَّذِي دَانَا

وقال الشاعر:

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَاجْزِهِ إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ (٣)

فمعنى القرض ما ذكركناه.

فَاعْلَمْ اللَّهُ أَنَّ مَا يَعْمَلُ وَيَنْفَقُ يَرَادُ بِهِ الْجَزَاءُ فَاللَّهُ يَضَاعَفُهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً.

والقراءة فيضاعفه، و(قرأوا)^(٤): فيضاعفه، بالنَّصْبِ والرفع فمن رفع
عطف على يقرض، ومن [عطف] نصب على جواب الاستفهام وقد يئنا

(١) إن تملكتم لترك الحرب بالخوف من الموت كما فعل هؤلاء.

(٢) يتصل نسبة بتقيف، وكان قد اتصل ببعض الكتابيين فشدوا كثيرا من قصص التوراة صاغها في شعره، ووصف الجنة والنار وتحدث عن الملائكة وكان يتقرب أن يكون النبي الذي يبعث من العرب - فلما ظهر النبي قال أمية كنت أرجو أن أكونه، قال فيه النبي آمن شعره وكفر قلبه، والشعر في ديوانه ٦٣، واللسان (قرض) وروايته هناك: أومدينا مثل ما دانا.

(٣) كتاب سيبويه ١ - ٣٧٠ - وإذا أقرضت، وهو كما ذكر هنا في العيني ٤ - ١٧٦، والخزانة ٤ - ٦٩ - وهو من شعر لبيد.

(٤) ليست في ك والعبرة هناك والقراءة فيضاعفه وفيضاعفه بالنصب.

الجواب بالفاء - ولو كان قرضاً ههنا مصدرأً لكان إقراضاً، ولكن قرضاً ههنا اسم لكل ما يلتمس عليه الجزاء^(١).

فأما قرضته أقرضه قرضاً: فجاوزته؛ وأصل القرض في اللغة القطع، والقراض من هذا أخذ، فإنما أقرضته قطعت له قطعة يجازى عليها. وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾.

قيل في هذا غير قول: قال بعضهم: معناه يُقْتَرُ وَيُوسَّعُ، وقال بعضهم يَسْلُبُ قَوْماً مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ وَيُوسَّعُ عَلَى آخَرِينَ (وقيل معنى يقبض)^(٢) أي يقبض الصدقات ويخلفها، وإخلافها جائز أن يكون ما يعطي من الثواب في الآخرة، وجائز أن يكون مع الثواب أن يخلفها في الدنيا.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾. الملاء أشراف القوم وجوهرهم، ويروى أن النبي ﷺ سمع رجلاً من الأنصار وقد رجعوا من بدر يقول: ما قتلنا إلا عَجَائِزَ ضُلَعاً، فقال ﷺ: أولئك الملاء من قريش، لو حضرت فعالهم لاحتقرت فعلك، والملاء في اللغة الخلق، يقال أحسنوا ملاكم، أي أخلاقكم قال الشاعر:^(٣)
تَنَادَوْا يَا لَ بُهَّةٍ إِذْ رَأَوْنَا فَقُلْنَا أَحْسِنِي مَلَأَ جُهَيْنَا
أي خلقاً، ويقال: أحسنني مملأة أي معاوناً، ويقال رجل مليء - مهور - أي بين^(٤) الملاء يا هذا - وأصل هذا كله في اللغة من شيء واحد، فالملاء الرؤساء إنما سُمُوا بذلك لأنهم ملء بما يحتاج إليه منهم. والملاء الذي

(١) إسم للشيء الذي يقرض - فهو مفعول به وليس مفعولاً مطلقاً.

(٢) العبارة بين القوسين في ك فقط.

(٣) البيت في اللسان «بهت وملاء» وهو لعبد الشارق الجهني - وَبُهَّةٌ خِيٌّ مِنْ سُلَيْمٍ.

(٤) ظاهر اليسار.

في الخلق، إنما هو الخلق المليء بما يحتاج إليه، والملا: المتسع من الأرض غير مهموز، يكتب بالألف - والياء في قول قوم - وأما البصريون فيكتبون بالألف، قال الشاعر في الملا المقصور الذي يدل على المتسع من الأرض:

أَلَا غَيَانِي وَارْفَعَا الصُّوتَ بِالْمَلَا فَإِنَّ الْمَلَا عِنْدِي يَزِيدُ الْمَدَى بُعْدًا^(١)

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا تَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

الجزم في ﴿نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الوجه على الجواب للمسألة التي في لفظ الأمر، أي ابعث لنا ملكاً نقاتل، أي إن تبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله، ومن قرأ ﴿مَلِكًا يَقَاتِلُ﴾ بالياء، فهو على صفة الملك ولكن نقاتل هو الوجه الذي عليه القراء، والرفع فيه بعيد، يجوز على معنى قَاتِلًا نقاتل في سبيل الله، وكثير من النحويين، لا يُجِزُ الرُّفْعَ فِي نَقَاتِلَ^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾.

أي لعلكم أن تجنبوا عن القتال، وقرأ بعضهم: هل عسيتم بكسر السين إن كتب عليكم القتال، وهي قراءة نافع، وأهل اللغة كلهم يقولون عَسَيْتُمْ أَنْ أَفْعَلَ ويختارونه، وموضع ﴿أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ نصب أعني موضع «أَنْ» لأن «أَنْ» وما عملت فيه كالمصدر، إذا قلت عسيت أن أفعل ذاك فكأنك قلت عسيت فعل ذاك^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿قَالُوا وَمَالُنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

(١) للجهمي اللسان (ملا).

(٢) لأن الفعل جواب للأمر - ولا يصلح للحالية - فهم لا يريدون أبعث لنا ملكاً حال قتالنا، وإنما يريدون أن تبعثه نقاتل.

(٣) فهو خير عسى.

زعم - أبو الحسن الأخفش أنَّ «أَنَّ» ههنا زائلة - قال: المعنى وما لنا لا نقاتل في سبيل الله، وقال غيره، وَمَا لَنَا فِي الْأَنْفَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَسْقَطَ «فِي» وَقَالَ بَعْضُ النَحْوِيِّينَ إِنَّمَا دَخَلَتْ «أَنَّ» لِأَنَّ «مَا» مَعْنَاهُ مَا يَمْنَعُنَا فَلِذَلِكَ دَخَلَتْ «أَنَّ» لِأَنَّ الْكَلَامَ مَا لَكَ تَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا.

والقول الصحيح عندي أَنَّ «أَنَّ» لا تلغى ههنا، وَأَنَّ المعنى وأي شيء لنا في أَنْ لَا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَيِ أَيِّ شَيْءٍ لَنَا فِي تَرْكِ الْقِتَالِ.

﴿وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا﴾.

ومعنى ﴿وَأَبْنَائِنَا﴾، أَيِ «سَيِّت ذُرَارِينَا».

ولكنَّ «فِي» سقطت مع «أَنَّ» لِأَنَّ الْفِعْلَ مُسْتَعْمَلٌ مَعَ أَنْ دَالًا عَلَى وَقْتٍ مَعْلُومٍ، فَيَجُوزُ مَعَ «أَنَّ» حَذْفُ حَرْفِ الْجَرِّ كَمَا تَقُولُ: هَرَبْتُ أَنْ أَقُولَ (لَكَ) ^(١) كَذَا وَكَذَا، تَرِيدُ هَرَبْتُ أَنْ أَقُولَ لَكَ كَذَا وَكَذَا.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾.

﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على الاستثناء، فأما من روى «تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» فلا أعرف هذه القراءة، ولا لها عندي وجه، لِأَنَّ الْمَصْحَفَ عَلَى النَّصْبِ وَالنَّحْوِ يُوجِبُهَا، لِأَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ - إِذَا كَانَ أَوَّلَ الْكَلَامِ إِنْجَابًا - نَحْوَ قَوْلِكَ جَاءَنِي الْقَوْمُ إِلَّا زَيْدًا - فَلَيْسَ فِي زَيْدِ الْمُسْتَثْنَى إِلَّا النَّصْبُ ^(٢) - وَالْمَعْنَى تَوَلَّوْا أَسْتَثْنِي قَلِيلًا مِنْهُمْ - وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذِهِ لِأَنَّ بَعْضَهُمْ رَوَى «فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» وَهَذَا عِنْدِي مَا لَا وَجْهَ لَهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾.

(١) ك فقط.

(٢) أي أن المستثنى منه تام موجب فلا بد من نصب المستثنى وعبارة المؤلف غير جيدة لخلو الخبر من الرابط.

أي قد أجابكم إلى ما سألتكم. من بعث ملك يقاتل، وتقاتلون معه وطالوت وجالوت ودأود. لا تنصرف لأنها أسماء أعجمية، وهي معارف فاجتمع فيها شيثان - التعريف والعجمة، وأما خاموس فلو سميت به رجلاً لأنصرف، وإن كان عجمياً لأنه قد تمكن في العربية لأنك تدخل عليه الألف واللام، فتقول الجاموس والراقود^(١).

فعلى هذا (قياس جميع)^(٢) الباب.
وقوله عز وجل: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيَّآ﴾.
أي من أي جهة يكون ذلك.

﴿ولم يؤت سعة من المال﴾ أي لم يؤت ما تملك به الملوك.
فأعلمهم الله أنه ﴿اصطفاه﴾ ومعناه اختاره، وهو «افعل» من الصفوة، والأصل اصطفاه فالتاء إذا وقعت بعد الصاد أبدلت طاء لأن التاء من مخرج الطاء، والطاء مطبقة، كما أن الصاد مطبقة، فأبدلوا الطاء من التاء، ليسهل النطق بما بعد الصاد، وكذلك افعل من الضرب: اضطرب، ومن الظلم اظلم، ويجوز في اظلم وجهان آخران، يجوز اظلم بطاء مشددة غير معجمة واظلم بطاء مشددة قال زهير:

هو الجواد الذي يعطيك نائله عفواً ويظلم أحياناً فيظلم^(٣)
و «فيظلم» و «فيظلم».

أعلمهم الله أنه اختاره، وأنه قد زيد في العلم والجسم بسطة، وأعلمهم أن العلم [هو] الذي به يجب أن يقع الاختيار^(٤) ليس أن الله جل وعز لا

(١) الراقد: ذن كبير يدهن أسفله بالقر، وسمكة صغيرة.
(٢) في ك فقط.
(٣) الديوان ١٥٢، اللسان (ظلم) والمقاصد ٥٨٢/٤. وهو من الشواهد الشائعة. يريد أنه يقضي عن الانتقام مع سخائه وجوده.
(٤) ك الذي يجب أن يقع به

يَمْلِكُ إِلَّا ذَا مَالٍ، وأعلم أن الزيادة في الجسم مما يوجب به العدو، وأعلمهم أنه يُوَيِّ مُلْكُهُ من يشاء، وهو جلّ وعزّ لا يشاء إلا ما هو الحكمة والعدل.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

أي يوسع على من يشاء ويعلم أين ينبغي أن تكون السعة.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾.

أي علامة تمليك الله إياه ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ﴾.

وموضع ﴿أَنْ﴾ رفع المعنى: إن آية ملكه إتيان التابوت إياكم.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾.

أي فيه ما تسكنون به إذا أتاكم، وقيل في التفسير إن السكينة لها رأس كرأس الهر من زبرجد أو ياقوت، ولها جناحان^(١).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَبَقِيَءٌ مَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾.

قيل في تفسيره: البقية رضاء^(٢) الألواح وأن التوراة فيه وكتاب آخر مع التوراة وعصا موسى. فهذا ما روي بما فيه، والظاهر، أن «فيه بقية» جائز أن يكون بقية من شيء من علامات الأنبياء، وجائز أن يكون البقية من العلم، وجائز أن يتضمنها جميعاً.

والفائدة - كانت - في هذا التابوت أن الأنبياء - صلوات الله عليهم -

كانت تستفتح^(٣) به في الحروب، فكان التابوت يكون بين أيديهم فإذا سُمِعَ من جوفه أنين دف التابوت^(٤) أي سار والجميع خلفه - والله أعلم بحقيقة ذلك.

(١) كانوا يحملون هذا الصندوق - التابوت - معهم في الحرب تيمناً به - فلما أخذ منهم قيل لهم أن مما يثبت ملك طالوت أن تستردوا الصندوق، فتسكن به نفوسكم وتطمئن.

(٢) في ك رضاء كسر الألواح، أي حطامها.

(٣) تطلب الفتح - تتفاد باصطحابه.

(٤) اهتز واضطرب، وفي ك. سار وسار الجميع.

وروي^(١) في التفسير أنه كان من خشب الشمشار^(٢) وكان قد غلب جالوت وأصحابه عليه فترهم بسببه داء، قيل هو الناسور الذي يكون في العنب فعملوا أن الآفة بسببه نزلت، فوضعوه على ثورين فيما يقال، وقيل معنى تحمله الملائكة: إنها كانت تسوق الثورين وجائز أن يقال في اللغة تحمله الملائكة، وإنما كانت تسوق ما يحمله، كما تقول حَمَلَتْ متاعي إلى مكة، أي كنت سبباً لحمله إلى مكة.

ومعنى ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُمْ﴾.

أي في رجوع التابوت إليكم علامة أن الله ملك طالوت عليكم إذ أنبأكم في قصته بغيث.

﴿إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إن كنتم مصدقين.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾.

معناه مختبركم وممتحنكم بنهر، وهذا لا يجوز أن يقوله إلا نبي، لأن الله عز وجل قال: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾^(٣) ومعنى الاختبار بهذا النهر كان ليعلم طالوت من له نية القتال معه ومن ليست له نية. فقال: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾.

أي ليس من أصحابي ولا بمن تبعني، ومن لم يطعمه.

﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي لم يتطعم به^(٤).

﴿إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾، غُرْفَةٌ قُرْبَىٰ بها جميعاً فمن قال غُرْفَةٌ

(١) ك ويروي.

(٢) شجر ينبت بالبادية وقيل هو خشب الساج.

(٣) الجن ٧٢ - ٧٦.

(٤) من الطعام أو من الطعام. لم يبق طعامه. أو يتخذ طعاماً.

كان معناه غُرْفَة واحدة باليد . ومن قال غُرْفَة كان معناه مقدار ملء اليد .

ومعنى ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾

شربوا منه ليرجعوا عن الحرب ، لأنه قد أعلمهم ذلك .

وذكر في التفسير أن القليل الذين لم يشربوا كان عدتهم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً كعدد أهل بدر .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ﴾ .

أي جاوز النهر هُوَ وَالَّذِينَ مَعَهُ . قيل لما رأوا قتلهم ، قال بعضهم لبعض :
﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ .

أي لا قوة ، يقال أَطَقْتُ الشَّيْءَ إِطَاقَةً وَطَوْقًا ، مثل أَطَعْتُ طَاعَةً وَإِطَاعَةً وَطَوْعًا .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾ .

قيل فيه قولان : قال بعضهم وهو مذهب أهل اللغة - قال الذين يوقنون أنهم مُلَاقُوا اللَّهِ^(١) قالوا ولو كانوا شاكين لكانوا ضَلَالًا كَافِرِينَ وظننت في اللغة بمعنى أيقنت موجود .

قال الشاعر - وهو دريد :

فقلت لهم ظننوا بالفِيءِ مُدْجَجٍ سراتهم في الفَارِسي المَسْرُودِ^(٢)
أي أيقنوا .

وقال أهل التفسير : معنى ﴿يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾ أي أنهم كانوا يتوهمون أنهم في هذه الموقعة يقتلون في سبيل الله لِقَلَّةِ عَدَدِهِمْ ، وعظم عَدَدِ عَدُوِّهِمْ ، وهم أصحاب جالوت .

(١) ط والذين يظنون ، وهو سهو من الناسخ .

(٢) تقدم شرح البيت .

وقوله عز وجل: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.
أي كم من فرقة، وإنما قيل للفرقة فئة - من قولهم فأوت رأسه بالعصا،
وقايت إذا شقيقته، فالفئة الفرقة من هذا.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.
(أي أن الله ينصر الصابرين)^(١)، إذا صبروا على طاعته، وما يُزَلَفُ
عنده.

وقوله عز وجل: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾.
أي أصبب علينا الصبر صبا، كما تقول: أفرغت الإناء إذا صببت ما فيه.
وقوله عز وجل: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.
معناه كسروهم وردوهم، وأصل الهزم في اللغة كسر الشيء، وثني بعضه
على بعض، يقال سقاء مهزوم، إذا كان بعضه قد ثنى على بعض مع جفاف،
وقصب منهزم، ومهزوم، قد كسر وشقق، والعرب تقول هزمت على زيد أي
عطفته عليه، قال الشاعر:

هزمت عليك اليوم يا بنت مالك فجودي علينا بالنوال وأنعجي^(٢)
ويقال: سمعت هزمة الرعد! قال الأصمعي كأنه صوت فيه تشقق:

وقوله عز وجل: ﴿وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾.
أي أتى داود عليه السلام الملك لأنه ملك بعد قتله جالوت وأوتي العلم.
ومعنى ﴿وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ﴾.
قيل بما علمه عمل الدروع، ومنطق الطير.

(١) ليست في ك. وعبارتها إذا صبروا في طاعته وما يزلف لديه.

(٢) لا يمي بدر السلمي - اللسان (هزم) أي عطف.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾.

أي لولا ما أمر الله به المسلمين من حرب الكافرين لفسدت الأرض وقيل أيضاً: لولا دفع الله الكافرين بالمسلمين لكثر الكُفر فتزلت بالناس السخطة واستوصل أهل الأرض.

ويجوز ﴿ولولا دفع الله﴾، ولولا دفاع الله.

ونُصِبَ ﴿بعضهم﴾ بدلاً من الناس، المعنى ولولا دفع الله بعض الناس ببعض، ودفع مرفوع بالابتداء، وقد فسرنا هذا فيما مضى.

وقوله عز وجل: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ﴾.

أي هذه الآيات التي أنبأت بها وأنبئت، آيات الله أي علاماته التي تدل على توحيده، وتثبت رسالات أنبيائه، إذ كان يعجز عن الإتيان بمثلها المخلوقون.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

أي وأنت من هؤلاء الذين قصصت آياتهم، لأنك^(١) قد أعطيت من الآيات مثل الذي أعطوا وزدت على ما أعطوا.

ونحن نبين ذلك في الآية التي تليها إن شاء الله.

وقوله عز وجل: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمُ عَلَى بَعْضٍ﴾.

﴿الرسول﴾ صفة لتلك^(٢) كقولك أولئك الرسل فضلنا بعضهم على بعض إلا أنه قيل تلك للجماعة، وخبر الابتداء ﴿فضلنا بعضهم على بعض﴾.

ومعنى: ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾: أي من كلمه الله.

(١) في ك - لأنك - تقول - أعطيت.

(٢) تابع - بدل أو عطف بيان. وسبق أن الزجاج يسمى التابع صفته.

والهاء حُذفت من الصلة لطول الاسم، وهو موسى ﷺ أَسْمَعَهُ (الله) (١)
كلامه من غير وحي أتاه به عن الله مَلَكٌ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَىٰ بِنُورٍ مِّنَ الْبَيِّنَاتِ﴾.
أي أعطيناه. والبيِّنَاتُ الْحُجُجُ التي تَدُلُّ على إثبات بُرْهَانِهِ ﷺ من إبراء
الأكْهَم والأبرص وإحياء المَوْتَى والإِنْبَاء بما غاب عنه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾.
جاء في التفسير أنه يُعْنَى به محمد ﷺ أُرْسِلَ إلى الناس كافة، وليس شيء
من الآيات التي أعطيتها الأنبياء إلا والذي أعطى محمد ﷺ أَكْثَرُ مِنْهُ، لَأنَّهُ ﷺ
لَمَلَمْتُهُ الشَّجَرَةَ، وَأَطْعَمَ مِنْ كَفِّ الشَّمْرِ خَلْقًا كَثِيرًا، وَأَمَرَ يَدَهُ عَلَى شَاةٍ أُمِّ مَعْبَدٍ
فَنُورَتْ وَحَلَبَتْ بَعْدَ جَفَافٍ، وَمِنْهَا انشَقَّاقُ الْقَمَرِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى الْآيَاتِ فِي
الْأَرْضِ وَرَأَاهَا فِي السَّمَاءِ، وَالَّذِي جَاءَ فِي آيَاتِ النَّبِيِّ كَثِيرٌ.

فأما انشقاق القمر وصحته فقد رويناه فيه أحاديث:

حدثني إسماعيل بن إسحاق قال: حدثنا محمد بن المنهال، قال حدثنا يزيد
ابن زُرَيْعٍ عن سعيد عن قتادة عن أنس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ آيَةً
فَأَرَاهُم انشِقَاقَ الْقَمَرِ فِرْقَتَيْنِ، وحدثني مُسَدَّدٌ يَرْفَعُهُ إِلَى أَنَسٍ أَيْضًا مِثْلَ ذَلِكَ،
وَنَحْنُ نَذْكُرُ جَمِيعَ مَا رَوَى فِي هَذَا الْبَابِ فِي مَكَانِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ (٢)، وَلَكِنَّا ذَكَرْنَا
ههنا جُمْلَةً مِنَ الْآيَاتِ لِنُبَيِّنَ بِهَا فَضْلَ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْآيَاتِ.

ومن أعظم الآيات القرآن الذي أتى به العرب وهم أعلم قوم بالكلام،
لهم الأشعار ولهم السجع والخطابة، وكل ذلك معروف في كلامها، فقليل لهم
اتوا بعشر سورٍ فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ، وقيل لهم اتوا بسورة ولم يشترط عليهم فيها

(١) لست في ك.

(٢) ذكر ذلك في أول سورة القمر.

أَنْ تَكُونَ كَالْبَقَرَةِ وَأَلْ عِمْرَانَ وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا بِسُورَةِ فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ.

فهذا معنى ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾.

يعني من بعد الرسل: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾.

أي من بعد ما وضحت لهم البراهين، فلو شاء الله ما أمر بالقتال بعد وضوح الحجة، ويجوز أن يكون ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا﴾ أي لو شاء الله أن يضطربهم أن يكونوا مؤمنين غير مختلفين لفعل ذلك كما قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾^(١).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

أي أنفقوا في الجهاد وليعن بعضكم بعضاً عليه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ﴾.

يعني يوم القيامة «والخُلَّة» الصداقة، ويجوز لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاً، ولا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاً، على الرفع بتنوين والنصب (بغير تنوين)^(٢)، ويجوز لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاً بنصب الأول^(٣) بغير تنوين وعطف الثاني على موضع الأول، لأن موضعه نصب، إلا أن التنوين حذف لعله قد ذكرناها، ويكون دخول «لا» مع حروف العطف مؤكداً، لأنك إذا عطفت على موضع ما بعد «لا» عطفته بتنوين، تقول: لا رجلٌ وغلاماً لك، قال الشاعر:

(١) سورة الأنعام / ٣٥ والمحذوف في الآيتين هو مفعول المشيئة وهذا معروف في هذا الفعل.

(٢) ليست في ك.

(٣) كما هي عادته يعبر عن المبني على الفتح بالنصب - وهو يعني فتح اسم لا.

فلا أب وابناً مثل مروان وابنه إذا هو بالمجد ارتدى أو تآزر^(١)
ومعنى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

أي هم الذين وضعوا الأمر غير موضعه وهذا أصل الظلم في اللغة وقوله عز وجل: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

يروى عن ابن عباس رحمة الله عليه أنه قال: أشرف آية في القرآن آية الكرسي.

وإعراب ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ النصب بغير تنوين في ﴿إِلَه﴾.

المعنى لا إله لكل مخلوق إلا هو، وهو محمول على موضع الإبتداء
المعنى ما إله للمخلق إلا هو، وإن قلت في الكلام لا إله إلا الله جاز، أما
القرآن فلا يقرأ فيه إلا بما قد قرأت القراء به، وثبتت به الرواية الصحيحة، ولو
قليل في الكلام لا رجل عندك إلا زيداً جاز، ولا إله إلا الله جاز ولكن الأجود
ما في القرآن، وهو أجود أيضاً في الكلام، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا
قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٢).

فإذا نصبت بعد إلا فإنما نصبت على الاستثناء.

وقوله عز وجل: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾

معنى ﴿الحي﴾ الدائم البقاء، ومعنى ﴿القيوم﴾ القائم بتدبير سائر أمر خلقه،
ويجوز القيّام، ومعناهما واحد.

فهو الله عز وجل قائم بتدبير أمر الخلق في إنشائهم ورزقهم وعلمه

(١) لرجل من بني عبد مناة يمدح مروان بن الحكم وابنه عبد الملك وتآزر: لبس الأزار والرداء ما فوقه، يعني أنهما لا يباريهما أحد في المجد.

(٢) الصفات ٣٧ - ٢٥.

بأمكنهم وهو قوله عز وجل: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾^(١).

ومعنى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ﴾ أي لا يأخذه نعاس.
﴿وَلَا نَوْمٌ﴾.

وتأويله أنه لا يغفل عن تدبير أمر الخلق.

ومعنى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

أي لا يشفع عنده إلا بما أمر به من دعاء بعض المسلمين لبعض ومن تعظيم المسلمين أمر الأنبياء والدعاء لهم، وما علمنا من شفاعة النبي ﷺ وإنما كان المشركون يزعمون أن الأصنام تشفع لهم، والدليل على ذلك قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٢) وذلك قولهم: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٣)، فأنبا الله عز وجل أن الشفاعة ليست إلا ما أعلم من شفاعة بعض المؤمنين لبعض في الدعاء وشفاعة النبي ﷺ.

ومعنى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾.

أي يعلم الغيب الذي تقدمهم والغيب الذي يأتي من بعدهم.

ومعنى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾.

أي لا يعلمون الغيب لا مما تقدمهم ولا مما يكون من بعدهم.

ومعنى: ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾: إلا بما أنبأ به ليكون دليلاً على تثبيت نبوتهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾.

قيل فيه غير قول، قال ابن عباس: كرسيه علمه، ويروى عن عطاء أنه

(١) سورة هود ١١ - ٦.

(٢) الزمر (٣٩) آية ٣.

(٣) يونس (١٠١) آية ١٨.

قال: ما السموات والأرض في الكرسي إلا خَلْقَةٌ في فلاة، وهذا القول بين لأن الذي نعرفه من الكرسي في اللغة الشيء الذي يعتمد عليه ويجلس عليه، فهذا يدل أن الكرسي عظيم، عليه السموات والأرضون، والكرسي في اللغة والكراسة إنما هو الشيء الذي ثبت ولزم بعضه بعضاً، والكرسي ما تَلَبَّدَ بعضه على بعض في آذان الغنم ومعادن الإبل. وقال قوم: ﴿كُرْسِيهِ﴾ قُدْرَتُهُ التي بها يمسك السموات والأرض، قالوا: وهذا قولك إجعل لهذا الحائط كرسيًا، أي إجعل له ما يقيمُهُ ويُمسِكُهُ، وهذا قريب من قول ابن عباس رحمه الله. لأن علمه الذي وسع السموات والأرض لا يخرج من هذا، والله أعلم بحقيقة الكرسي، إلا أن جملة أنه أمر عظيم من أمره - جلّ وعزّ.

ومعنى: ﴿وَلَا يُؤُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾.

أي لا يُثْقَلُهُ، فجائز أن تكون الهاء لله عز وجل، وجائز أن تكون للكرسي، وإذا كانت للكرسي فهو من أمر الله.

وقوله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾.

﴿إِكْرَاهَ﴾ نصب بغير تنوين، ويجوز الرفع ﴿لَا إِكْرَاهَ﴾ ولا يُقرأ به إلا أن تُثَبِّتَ

روايةً صحيحةً

وقالوا في ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ثلاثة أقوال: قال بعضهم إن هذه نسخها أمر الحرب في قوله جلّ وعزّ: ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾^(١) وقيل إن هذه الآية نزلت بسبب أهل الكتاب في أن لا يكرهوا بعد أن يؤدوا الجزية، فأما مشركو العرب فلا يقبل منهم جزية وليس في أمرهم إلا القتل أو الإسلام. وقيل معنى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أي لا تقولوا فيه لمن دخل بعد حربٍ أنه دخل مكرهاً، لأنه إذا رضي بعد الحرب وصح إسلامه فليس بمكره.

(١) البقرة ٢ آية ١٩١.

ومعنى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾.

قيل الطاغوت مَرَّةً أهل الكتاب، وقيل إن الطاغوت الشيطان، وجملت أن من يكفر^(١) به، وصدق بالله وما أمر به فقد استمسك بالعروة الوثقى، أي فقد عقد لنفسه عقداً وثيقاً لا تحله حجة.

وقوله عز وجل: ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾: لا إنقطاع لها.

يقال فصمت الشيء أَفْصَمَهُ فَصْماً أي قطعته.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

أي يسمع ما يعقد على نفسه الإنسان من أمر الإيمان، ويعلم نية في ذلك^(٢).

وقوله جل وعز: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

يقال قد توليت فلاناً، ووليت فلاناً ولايةً، والولاية بالكسر اسم لكل ما يتولى، ومعنى ﴿وَلِيِّ﴾ على ضررب، فالله ولي المؤمنين في حجاجهم وهدايتهم، وإقامة البرهان لهم لأنه يزيدهم بإيمانهم هداية، كما قال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾^(٣). ووليهم أيضاً في نصرهم وإظهار دينهم على دين مخالفهم، ووليهم أيضاً بتولي قولهم ومجازاتهم بحسن أعمالهم.

وقوله عز وجل: ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾..

أي يخرجهم من ظلمات الجهالة إلى نور الهدى لأن أمر الضلالة مظلم غير بين، وأمر الهدى واضح كبيان النور، وقد قال قوم ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ يحكم لهم بأنهم خارجون من الظلمات إلى النور، وهذا ليس قول أهل التفسير، ولا قول أكثر أهل اللغة. إنما قاله الأخفش وحده.

(١) في ك: من يكفر بما خالف أمر الله.

(٢) في ك فيه.

(٣) سورة القتال ٤٧ آية ١٧.

والدليل على أنه يزيدهم هدى ما ذكرناه من الآية، وقوله عز وجل:
﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾^(١).

ومعنى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ﴾.

أي الذين يتولون أمرهم هم الطَّاغُوت «وقد فسرنا الطَّاغُوت» و﴿الطاغوت﴾
ههنا واحد في معنى جماعة، وهذا جائز في اللغة إذا كان في الكلام دليل
على الجماعة، قال الشاعر:

بِهَا جِيفُ الْحَسْرَى فَأَمَّا عِظَامُهَا فَيَبُضُّ، وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبُ^(٢)
جلدها في معنى جلودها.

وقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾.

هذه كلمة يوقف بها المخاطب على أمر يعجب منه^(٣)، ولفظها لفظ
استفهام، تقول في الكلام: أَلَمْ تَرَ إِلَى فلان صنع كذا وصنع كذا. وهذا مما
أَعْلِمَهُ النبي ﷺ^(٤) حُجَّةٌ على أهل الكتاب ومشركي العرب لأنه نَبَأٌ لا يجوز أن
يعلمه إلا من وقف عليه بقراءة كتاب أو تعليم معلم، أو بسوحي من الله
عز وجل: فقد علمت العرب الذين^(٥) نشأ بينهم رسول الله ﷺ أنه أمي، وأنه لم
يُعَلِّمُ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَأَخْبَارَ مَنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَلَمْ يَبْقَ وَجْهٌ تَعْلَمُ مِنْهُ
هذه الأحاديث إلا الوحي.

وقوله عز وجل: ﴿إِن آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾.

أي أتى الكافر الملك، وهذا هو الذي عليه أهل التفسير وعليه يصح

(١) ليست في لك والاية سورة ٩ - ١٢٤ .

(٢) تقدم شرحه

(٣) كلمة ﴿أَلَمْ تَرَ﴾.

(٤) في ط علمه .

(٥) في ط الذي .

المعنى ، وقال قوم إن الذي آتاه الله الملك إبراهيم عليه السلام وقالوا: الله عز وجل لا يُمْلِكُ الْكَفَّارَ.

وإنما قالوا^(١) هذا لذكره عز وجل: «آتاه الملك» والله قال:

﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ، وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾^(٢). فتأويل إيتاء الله الكافر الملك ضرب من امتحانه الذي يمتحن الله به خلقه، وهو أعلم بوجه الحكمة فيه.

والدليل على أن الكافر هو الذي كان مُلْكاً أنه قال: ﴿أَنَا أَحْيَى وَأَمِيتُ﴾ وأنه دعا برجلين فقتل أحدهما وأطلق الآخر، فلولا أنه كان ملكاً وإبراهيم عليه السلام غير ملك لم يتهماً له أن يقتل وإبراهيم الملك، وهو النبي عليه السلام.

وأما^(٣) معنى احتجاجه على إبراهيم بأنه يحيى ويميت، وترك إبراهيم مناقضته في الإحياء والإماتة، فمن أبلغ ما يقطع به الخصوم ترك الإطالة والاحتجاج بالحجة المُسَكِّتَةِ لأن إبراهيم لما قال له: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَنْتَ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ كان جوابه على حسب ما أجاب في المسألة الأولى أن يقول: ^(٤) فَأَنَا أَفْعَلُ ذَلِكَ فَتَبَيَّنَ عَجْزُهُ وَكَانَ فِي هَذَا إِسْكَاتُ الْكَافِرِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿قَبِهُتَ الَّذِي كَفَرْتَ﴾ وتأويله انقطع وسَكَتَ مُتَحَيِّراً، يقال: بُهِتَ الرَّجُلُ يَبْهَتُ بُهْتًا إِذَا انْقَطَعَ وَتَحَيَّرَ، ويقال بهذا المعنى «بِهِتَ الرَّجُلُ يَبْهَتُ»^(٥)، ويقال: بَهَتَ الرَّجُلُ أَبْهَتَهُ بُهْتَانًا إِذَا قَابَلْتَهُ بِكَذِبٍ.

(١) في ط الذي قالوا.

(٢) سورة آل عمران ٣ آية ٢٦.

(٣) في ك فلما.

(٤) كان مقتضى الإجابة الأولى أن يقول هنا: أنا آتي بالشَّمْسِ مِنَ الْمَغْرِبِ، ولكنه لا يستطيع تبين

عجزه.

(٥) عبارة ك: ويقال بهت بهذا المعنى، بهت الرجل وبهت.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَوَ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾.

هذا الكلام معطوف على معنى الكلام الأول، والمعنى - والله أعلم - أَرَأَيْتَ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ، والقريّة في اللغة سميت قرية لاجتماع الناس فيها، يقال قَرِيتُ الْمَاءَ فِي الْحَوْضِ إِذَا جَمَعْتُهُ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.

معنى «خاوية»: خالية - و«عروشها» - قال أبو عبيدة: هي الخِيَامُ وهي بيوت الأعراب، وقال غير أبي عبيدة: معنى «وهي خاوية على عروشها» بَقِيَتْ حِيطَانُهَا لَا سُقُوفَ لَهَا. ويقال خَوَتِ الدار والمدينة تخوي خِوَاءً - ممدود - إذا خلت من أهلها، ويقال فيها: «خَوِيَتْ» والكلام هو الأول - ويقال للمرأة إذا خَلَا جَوْفُهَا بَعْدَ الْوِلَادَةِ وللرجل إذا خَلَا جَوْفَهُ مِنَ الطَّعَامِ - قَدْ خَوِيَ وَيَخْوِي خَوْىً - مقصور - وقد يقال فيه خَوَى يَخْوِي - وَالْأَوَّلُ فِي هَذَا أَجُود.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

معناه مَنْ أَيْنَ^(١) يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا.

وقيل في التفسير إنه كان مؤمناً وقد قيل إنه كان كافراً، ولا ينكر أن يكون مؤمناً أحب أن يزداد بصيرة في إيمانه فيقول: ليت شعري كيف تُبْعَثُ الأموات كما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾.

معناه ثم أَحْيَاهُ لِأَنَّهُ لَا يُمِيتُ وَلَا يَتَصَرَفُ إِلَّا وَهُوَ حَيٌّ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ﴾.

(١) الاستفهام على هذا يعني الاستبعاد - وفي الشرح الآتي فسره بكيف ومعناه التعجب وهو أولى.

يقرأ بتبيين الشاء، ويدغام الشاء في التاء، وإنما أدغمت لقرب
المخرجين.

ومعنى: ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ أنه كان أميت في صدر النهار ثم
بعث بعد مائة سنة في آخر النهار، فظن أن مقدار لبثه ما بين أول النهار
وآخره، فأعلمه الله أنه قد لبث مائة عام وأراه علامة ذلك بيلى عظام حماره،
وأراه طعامه وشرابه غير متغير وأراه كيف ﴿يَنْشِزُ الْعِظَامَ﴾ وكيف تُكْتَسَى اللحمُ
فقال:

﴿فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾.

يجوز بإثبات الهاء وبإسقاط الهاء^(١) في الكلام، ومعناه لم تغيـره
السنون، فمن قال في السنة سانهت فالهاء من أصل الكلمة، ومن قال في
السنة سَانِيتْ فالهاء زيدت لبيان الحركة، ووجه القراءة على كل حال إثباتها
والوقوف عليها غير وصل^(٢) فمن جَعَلَهُ سَانِيتْ ووصلها إن شاء أو وقفها على
من جعله من سانهت، فأما من قال: إنه من تغير من أَسِنَ الطعام يَأْسَنُ فخطأ.
وقد قال بعض النحويين إنه جائز أن يكون من (التغيير)^(٣) من قولك من حملي
مسنون وكان الأصل عنده «لم يتسن» ولكنه أبدل من النون ياء كما قال:
تقضي البازي «إذا البازي كَشَرَ»^(٤).

(١) ك من الكلام.

(٢) ك. الوقوف عليها بهاء السكت. أي فإذا وصلت كلامك أسقطتها من لفظك فقلت لم
يتسن، وانظر ومن جعله من سنهت أثبت الهاء في لفظه وقف أو وصل.

(٣) ليست في ط.

(٤) المعجاج اللسان. (قضض، ضبب). وانظر ص ٢٣٤ يملح عمر بن عبد الله بن معمر
القرشي:

لقد سما ابن معمر حين اعتمر
إذا الكرام ابتدروا الباع بذر تقضي البازي إذا البازي كشر

يريد تقضض، وهذا ليس من ذلك لأن «مسنون» إنما هو مضبوب على سنة الطريق^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا﴾.
يقرأ ﴿نُنشِزُهَا﴾ بالزاي، ونُنشِزُهَا، ونُنشِزُهَا [بالراء] فمن قرأ نُنشِزُهَا كان معناه نجعلها بعد يلاها وموجودها ناشزه ينشز بعضها إلى بعض، أي يرتفع، والنشز في اللغة ما ارتفع عن الأرض، ومن قرأ نُنشِزُهَا، ونُنشِزُهَا، فهو من أنشَر الله الموتى ونشَروهم - وقد يقال نُشَروهم الله أي بعثهم، كما قال: ﴿وإليه النُّشُورُ﴾^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.
(معناه: فلما تبين له كيف إحياء الموتى. قال: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، فإن كان كلما قيل أنه كان مؤمناً، فتأويل ذكره: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣) ليس لأنه لم يكن يعلم قبل ما شاهد ولكن تأويله: أني قد علمت ما كنت أعلمه غيباً - مشاهدة، ومن قرأ ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فتأويله إذا جزم أنه يُقبل على نفسه فيقول: ﴿أَعْلَمُ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ - والرفع على الإخبار^(٤).

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾.

وأوردها في (ضرب) بالسين. من كسر الطائر يكسر كسراً وكسوراً إذا ضم جناحيه حتى يتقض - فإذا ذكرت جناحيه قلت: كسر جناحيه كسراً. يقال: انقض الطائر، وتقضض وتقضى - على التحويل.

(١) تابع الزجاج هنا أبا عبيدة وجمهور المفسرين أنه متن.

(٢) الملك - ١٨.

(٣) ما بين القوسين ليس في ط.

(٤) أي المضارع لإخبار المتكلم عن نفسه أنه قد إقنم.

موضع ﴿إِذْ﴾ نصب، المعنى أذكر هذه القصة - وقوله ﴿رَبِّ أُرْنِي﴾. أصله أُرْنِي، ولكن المجمع عليه في كلام العرب والقراءة طرح الهمزة، ويجوز «أُرْنِي». وقد فسرنا إلقاء هذه الكسرة فيما سلف من الكتاب، وموضع ﴿كيف﴾ نصب بقوله: ﴿تُحْيِي الْمَوْتَى﴾^(١) أي بأي حال يحيي الموتى وإبراهيم عليه السلام لم يكن شاكاً ولكنه لم يكن شاكاً وإنما كان متيقناً، ولا يعلم كيف تجتمع العظام المتفرقة البالية، المستحيلة^(٢)، من أمكنة متباينة فأحب علم ذلك مشاهدة.

ويروى في التفسير أنه كان مرّاً بجيفةٍ على شاطئ البحر والحيثان تخرج من البحر فتنتف من لحم الجيفة، والطيور تحط عليها وتسير^(٣) منها، ودواب الأرض تأكل منها، ففكر كيف يجتمع ما تفرق من تلك الجيفة فحل في حيثان البحر وطيور السماء ودواب الأرض ثم يعود ذلك حياً، فسأل الله تبارك وتعالى أن يريه كيف يحيي الموتى، فأمره الله أن يأخذ أربعة من الطير، وهو قوله عز وجل:

﴿فَصْرُوهُنَّ إِلَيْكَ﴾.

وتقرأ فصرهنَّ إليك - بالضم والكسر -.

قال أهل اللغة: معنى صرهنَّ أَمَلْنهنَّ إليك، وأجمعهنَّ إليك، قال ذلك أكثرهم، وقال بعضهم: صرهنَّ إليك أقطعهنَّ، فأما (نظير)^(٤) صرهنَّ أَمَلْنهنَّ وأجمعهنَّ فقول الشاعر:^(٥)

(١) أي هي حال.

(٢) التي تحولت إلى هيئة أخرى.

(٣) تقتطع منها نضاً.

(٤) ك فقط. وعبارتها - ونظير صرهنَّ وأجمعهنَّ قول الشاعر:

(٥) للمعلمي بن جمال العبدي وجاء بعده:

يفرق بينها صدع رباع له ظلب كما صخب الخريم

وجاءت خَلْعَةً دَهْسُ صَفَايَا يَصُورُ عَنْوَقَهَا أَخْوَى زَنِيم

المعنى أن هذه الغنم يعطف عنوقها هذا الكباش الأخرى .

ومن قال صرت : قطعت ، فالمعنى فخذ أربعة من الطير فصرهن أي قَطَعْنَهُنَّ ، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً . المعنى إجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءاً . ففعل ذلك إبراهيم عليه السلام ثم دعاهن فنظر إلى الريش يسعى بعضه إلى بعض ، وكذلك العظام واللحم .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

﴿عزيز﴾ أي لا يمتنع عليه ما يريد - حكيم فيما يدبر ، لا يفعل إلا ما فيه الحكمة .

فشاهد إبراهيم عليه السلام ما كان يعلمه غيباً رأي عين ، وعلم كيف يفعل الله ذلك . فلما قَصَّ الله ما فيه البرهان والدلالة على أمر توحيدهِ . وما أتاه الرسل من البينات حث على الجهاد ، وأعلن أن من عانده بعد هذه البراهين فقد ركب من الضلال أمراً عظيماً وأن من جاهد مَنْ كَفَرَ بعدَ هذا البرهان فله - في جهاده ونسفته فيه - الثواب العظيم ، وأن الله عَزَّ وَجَلَّ وعد في الجنة عشر أمثالها من الجهاد . ووعد في الجهاد أن يُضَاعَفَ الواحد بسبع مائة مرة لما في إقامة الحق من التوحيد^(١) ، وما في الكفر من عظم الفساد فقال :

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ ، فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ، وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ .

(اللسان : دهن وجاء فيه في : (طلب) رواية أخرى هي :

يصوع عنوقها أخوى زنيم - . له طلب . . . ، وفي (صور) كما هنا ويصوع معناه يسوق أو يجمع - والعنوق جمع عناق : الأنثى من ولد المعز ، والأخوى - يقصد به التيس الذي به حوة ، وهي سواد يميل إلى الحمرة والزنيم - الذي له زنم في عتقه . وخلعة : جماعة .

(١) ك أن الواحد يضاعف . . . لما في الجهاد .

أي جواد لا ينقصه ما يتفضل به من السعة، عليم حيث يضعه.
 وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾.
 فالمن أن تمنن بما أعطيت وتعتد به كأنك إنما تقصد به الاعتداد والأذى أن
 توبخ المعطي.

فأعلم الله عز وجل أن المن والأذى ييطان الصدقة كما تبطل نفقة المنافق
 الذي إنما يعطي وهو لا يريد بذلك العطاء ما عند الله، إنما يعطي ليؤهم أنه
 مؤمن^(١)، وقال عز وجل:

﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾.

والصفوان الحجر الأملس وكذلك الصفا.

وقوله عز وجل: ﴿عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾.
 والوايل المطر العظيم القطر - فإذا أصاب هذا المطر الحجر الذي عليه
 تراب لم يبق عليه من التراب شيء، وكذلك تبطل نفقة المنافق ونفقة المنافق
 والمؤذي.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.
 أي لا يجعلهم بكفرهم مهتدين، وقيل لا يجعل جزاءهم على الكفر أن
 يهديهم، ثم ضرب الله لمن ينفق يريد ما عند الله ولا يمن ولا يؤذي مثلاً. فقال:
 ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾.
 أي ليطلب مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم، أي ينفقونها مقرين أنها مما
 يثيب الله عليها.

(١) في ط بعد هذا إعادة الجملة. قال: فأعلم الله أن المن والأذى ييطان الصدقة كما يبطل إنفاق
 هذا إعلاؤه.

﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ يَرْوَاهُ﴾ بفتح الراء ويروَاهُ . بالضم - ويروَاهُ - بالكسر - ويروَاهُ ، وهذا وجه رابع .

والريوة ما إرتفع من الأرض ، والجنة البستان ، وكل ما نبت^(١) وكثف وكثر ، وستر بعضه بعضاً فهو جنة - والموضع المرتفع إذا كان له ما يرويه من الماء فهو أكثر ريعاً من المستنفل ، فأعلم الله عز وجل أن نفقة هؤلاء المؤمنين تزكو كما يزكو نبت هذه الجنة التي هي في مكان مرتفع .

﴿أَصَابَهَا وَاِبِلٌ﴾ : وهو المطر العظيم القطر .

﴿فَأَتَتْ أَكْلَهَا﴾ : أي ثمرها ، ويقراً أَكْلَهَا والمعنى واحد .

﴿ضِعْفَيْنِ﴾ : أي مثلين .

﴿فَإِنْ لَمْ يُمْسِكْهَا وَاِبِلٌ فَطَلٌ﴾ .

و﴿الطل﴾ المطر الدائم الصغار القطر الذي لا يكاد يسيل منه المتاعب^(٢) .

ومعنى : ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ .

أي عليم ، وإذا علمه جازى عليه والذي ارتفع عليه ﴿فَطَلٌ﴾ [أنه] على معنى فإن لم يصبها وابل فالذي يصيبها طل^(٣) .

وقوله جل ثناؤه : ﴿أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ .

هذا مثل ضربهُ الله لهم للآخرة وأعلمهم أن حاجتهم إلى الأعمال الصالحة كحاجة هذا الكبير الذي له ذُرِّيَّةٌ ضعفاء ، فإن احترقت جتته وهو كبير وله ذرية ضعفاء انقطع به ، وكذلك من لم يكن له في الآخرة عمل يوصله إلى

(١) ك : كل نبت كثف .

(٢) الجدلول الصغيرة . - جمع شعب .

(٣) أي هو معطوف على الفاعل .

الجنة فَحَسْرَتُهُ فِي الآخِرَةِ - مع عظيم الحسرة فيها - كَحَسْرَةِ هَذَا الْكَبِيرِ الْمُنْقَطِعِ بِهِ فِي الدُّنْيَا.

ومعنى: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ﴾.

الإعصار الريح التي تهب من الأرض كَالْعُمُودِ إِلَى نَحْوِ السَّيَاءِ وهي التي تسميها الناس الزُّوبَعَةَ، وهي ريح شديدة، لا يقال إنها إعصار حتى تهب بِشِدَّةٍ، قال الشاعر:

إِنْ كُنْتُ رِيحًا فَقَدْ لَاقَيْتُ إِعْصَارًا^(١)

ومعنى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾.

أي كهذا البيان الذي قد تبين الصَّدَقَةُ والجهاد وقصة إبراهيم - عليه السلام - والذي مرَّ على قرية، وجميع ما سَلَفَ من الآيات أي كَمَثَلِ بَيَانِ هَذِهِ الْأَقَاصِيصِ ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾، أي الْعَلَامَاتِ وَالذَّلَالَاتِ الَّتِي تَحْتَاجُونَ إِلَيْهَا فِي أَمْرِ تَوْحِيدِهِ، وَإِثْبَاتِ رِسَالَاتِ رُسُلِهِ وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾.

وقوله تبارك اسمه: ﴿انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾.

فالمنعَى انْفَقُوا مِنْ جَيِّدِ مَا كَسَبْتُمُوهُ مِنْ تِجَارَةٍ، وَمِنْ وَرَقٍ وَعَيْنٍ، وَكَذَلِكَ مِنْ جَيِّدِ الثَّمَارِ، ومعنى ﴿انْفَقُوا﴾: تَصَدَّقُوا وَكَانَ قَوْمٌ أَتَوْا فِي الصَّدَقَةِ بِرَدَى الثَّمَارِ.

ويروى عن النبي ﷺ أَنَّهُ أَمَرَ السَّعَاءَ لَا يُخْرِصَ الْجُجُرُودَ وَمَعَى الْفَارَةِ^(٢)

(١) مثل عربي في اللسان «عصر».

(٢) الجعورود ضرب من الثمر صفار لا ينتفع به ومعى الفارة نوع من النخيل رديء الثمر.

وذلك أنها من رديء النخل، فأمر ألا تخرص عليهم لئلا يعتلوا به في الصدقة^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَيْمُمُوا الْحَيْثُ مِنْهُ تَتَفَقُونَ﴾.
أي لا تقصدوا إلى رديء المال، والشار فتصدقوا به، وأنتم (تعلمون أنكم)^(٢) لا تأخذونه إلا بالإغماض فيه.

ومعنى: ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾.
يقول: أنتم لا تأخذونه إلا بؤكس^(٣). فكيف تعطونه في الصدقة.

وقوله عز وجل: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾.
أي لم يأمركم بأن تصدقوا من عوز. ولكنه لاختباركم، فهو حميد على ذلك وعلى جميع نعمه. يقال قد غني غني غنى - مقصور - إذا استغنى، وقد غني غني القوم إذا نزلوا في مكان يقيهم، والمكان الذي يتزلون فيه مغنى، وقد غنى فلان غناء إذا بالغ في التطريب في الإنشاد حتى يستغنى الشعر أن يزداد في نعمته، وقد غنيت المرأة غنياً. قال قيس بن الخطيم:

أَجْدُ بِعَمْرَةَ غُنْيَانَهَا فَتَهَجَّرُ أَمْ شَأْنُنَا شَأْنَهَا^(٤)
غُنْيَانَهَا: غناها. والغواني: النساء، قيل إنهن سمين غواني لأنهن غنين بجمالهن. وقيل بأزواجهن.

وقوله جل وعلا: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾.

(١) بخرجون صدقاتهم عنها.

(٢) ط فقط.

(٣) الوكس: النقص ووكس الشيء نقص. أي لا تأخذونه إلا مغبورين متقوصاً حظكم.

(٤) الأغاني ٣ - (١٢ - ١٣) ط دار الكتب. يريد أبطرها الثراء والغنى.

وقيس بن الخطيم بن عدي - فارس فاتك: قتل أبوه وجده - وكان قاتل أبيه من الخزرج: وكان قيس طفلاً فلما كبر ثار لهمد وعمرة هذه هي أم النعمان بن بشير عمرة بنت ربيعة، ترجمتها في الإصابة ج ٨ ص ١٤٦.

يقال الفقر والفقر جميعاً، والمعنى أنه يحملكم على أن تؤدوا في الصدقة رديء المال يخوفكم الفقر بإعطاء الجيد - ومعنى ﴿يعدكم الفقر﴾: يعدكم بالفقر ولكن الباء حذفت. وأفصى الفعل فنصب كما قال الشاعر: (١)

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فقد تركبك ذا مالٍ وذا نَسَبٍ
ويقال وعدته أعدّه وعداً وعِدَةً وموعداً وموعِدةً وموعوداً وموعودة.

ومعنى: ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾.

أي بأن لا تتصدقوا فتقاطعوا.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ يَعِدُّكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً﴾.

أي يعدُّكم أن يجازيكم على صدقتكم بالمغفرة، ويعدُّكم أن يخلف عليكم.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾:

﴿واسع﴾ يعطي من سعة، و﴿عليم﴾ يعلم حيث يضع ذلك، ويعلم الغيب والشهادة.

وقوله عز وجل: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾.

معنى ﴿يؤتي﴾ يعطي، و﴿الحكمة﴾ فيها قولان: قال بعضهم [هي] النبوة، ويروى عن ابن مسعود أن الحكمة [هي] القرآن، وكفى بالقرآن حكمة، لأن الأمة به صارت علماء بعد جهل، وهو صلة إلى كل علم يقرب من الله عز وجل: وذريعة إلى رحمته، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً﴾.

(١) ينسب لعدد من الشعراء - الأعمش وخفاف بن ثلبة وإياس بن عامر وأعشى طرود والعباس بن مرداس - والمشهور أنه لعمر بن معد يكرب الزبيدي.

انظر الكامل ١ - ٣٣ ت أبو الفضل، والخزانة ١ - ٦٦٤ - ١٦٦ والكتاب ١ - ١٢ - باريس ١٢ -

١٧ ط القاهرة. وابن الشجري ٢ - ٢٤١ وفي كثير من الكتب.

أَيُّ أُعْطِيَ كُلَّ الْعِلْمِ، وما يوصل إلى رحمة الله، و﴿يُؤْتِ﴾ جزم بمن،
والجواب ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾

ومعنى ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾.

أي ما يفكر فكراً يذكر به ما قص من آيات القرآن إلا أُولُو الْأَلْبَابِ، أي
ذَوُو الْعُقُول. وواحد الْأَلْبَابِ لُبٌّ، يقال قَدْ لَبَّيْتُ يَا رَجُلٌ ^(١) وَأَنْتَ تَلُبُّ، لَبَّابَةٌ
وَلَبَّاءُ، وقرأت على مُحَمَّدٍ بن يزيد عن يونس: لَبَّيْتُ لَبَّابَةً. وليس في المضاعف
على فَعَلْتُ غَيْرُ هَذَا ^(٢)، ولم يروه أحد إلا يونس، وسألت غير البصريين عنه
فلم يعرفوه.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَمَا أَنْتَقِمْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرَةٍ مِنْ نَذْرِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾.

أي ما تصدقتم به من فرض لأنه في ذكر صدقة الزكاة وهي الفرض
والنذر: التطوع، [و] كل ما نوى الإنسان أن يتطوع به فهو نذر.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾: أي لا يخفى عليه فهو يجازي عليه، كما قال
جَلَّ ثَنَاهُ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ^(٣) - يقال نَذَرْتُ النَّذْرَ أَنْذِرُهُ
وَأَنْذَرُهُ ^(٤)، والجميع النُّوْرُ، وَأَنْذَرْتُ الْقَوْمَ إِذَا أَعْلَمْتُهُمْ وَخَوَّفْتُهُمْ إِنْذَاراً وَنَذِيراً
وَنَذَرًا. قال الله عز وجل: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ ^(٥)، وقال جل ثناؤه:
﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ ^(٦).

النُّزْرُ مثل النُّكْرِ، والنَّذِيرُ مثل التَّكْبِيرِ.

(١) كعلم يعلم.

(٢) إن كان بمعنى صار ذا لب كَحَسَنَ أي صار ذا حسن فهو قياس جائز. ولكن لم يأت في المصنف.

(٣) الزلزلة ٩٨ - ٧.

(٤) كضرب وكنصر.

(٥) سورة الملك ٦٧ - ١٧.

(٦) سورة القمر ٥٤، ١٦، ١٨، ٣٠.

وقوله عز وجل: ﴿إِنْ تَبَدَّلَا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ﴾.

معنى ﴿إِنْ تَبَدَّلَا﴾: تَطَهَّرُوا، يُقَالُ بَدَأَ الشَّيْءُ يَبْدُو إِذَا ظَهَرَ، وَأَبْدَيْتُهُ أَنَا إِبْدَاءً، إِذَا أَظْهَرْتُهُ، ويدأ لي بُدَاءً إِذَا تَغَيَّرَ رَأْيِي عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ، وَ﴿تَبَدَّلَا﴾ جُزِمَ بِإِنْ، وقوله: ﴿فَنِعْمًا هِيَ﴾^(١) الجواب، وروى أبو عبيد أن أبا جعفر^(٢) وشيئة^(٣) ونافعا وعاصما وأبا عمرو بن العلاء قرأوا: ﴿فَنِعْمًا هِيَ﴾ وبكسر النون وجزم العين وتشديد الميم، وروى أن يحيى^(٤) بن وثاب، والأشعث وحمره

(١) في ب نعم.

(٢) هو يزيد بن القعقاع الإمام أبو جعفر المخزومي، تابعي مشهور أحد القراء العشرة، قرأ على عبد الله بن عياش، وعبد الله بن عباس وأبي هريرة، وروى الحديث عنهم، أُخْصِرَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وهو صغير فمسحت على رأسه ودعت له بالبركة، وصلى بآبِنِ عَمْرٍ، وظل يقرئ بالمدينة قرابة ثمانين عاماً، لأنه أقرأ قبل موقعة الحرة ومات سنة ١٣٠، أو ١٣٢، ومن قرأوا عليه نافع بن أبي نعيم وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وابناه إسماعيل ويعقوب، كما قرأت عليه ابنته ميمونة وزوجها شيبة، لُقِّبَ الْقَارِئُ لِأَنَّهُ كَانَ إِمَامَ الْمَدِينَةِ فِي الْقِرَاءَةِ مِلَّةَ طَوِيلَةٍ، وَكَانَ يُقَدَّمُ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هَرَمَزٍ وَهُوَ أَيْضاً مِنَ الْعُبَادِ - ظَلَّ زَمناً يصوم يوماً ويفطر يوماً ليروض نفسه على العبادة، وكان يصلي في جوف الليل ثماني ركعات يقرأ في كل ركعة سورة من طوال المفصل، ورؤي على صدره يوم موته دائرة بيضاء في بياض اللب فقال أصحابه إنها نور القرآن، وللناس فيه عقيدة حسنة. وهو مولى ابن، عياش. أنظر غايه النهاية ٣٨٨٢.

(٣) هو شيبة بن نصاح من قراء التابعين، تلميذ أبي جعفر وختنه ومقرئ المدينة معه، كما كان قاضي المدينة.

مولى أم سلمة دعت له هي والسيدة عائشة أن يعلمه الله القرآن، ولفضله وقرآته قدم ليصلي على السيدة سكينه. أدرك الصحابة، وعرض قراءته على عبد الله بن عباس، وعرض عليه نافع قراءته، كما عرض عليه أبو عمرو بن العلاء وإسماعيل بن جعفر وأخته ميمونة - زوج شيبة. وهو أول من ألف في الوقف في القرآن، وكان كتابه مشهوراً متداولاً، توفي شيبة سنة ١٣٠ في أيام مروان بن محمد. غايه النهاية ١٤٣٨/٥.

(٤) من التابعين والأعلام العباد الكثيري الصلاة روى عن ابن عمر وابن عباس، وتعلم من عبيد بن فضالة آية آية، وعرض عليه من مشهوري القراء، الذاني، وأبو عمرو، وأبو عبد الرحمن السلمي. وكان مقرئ أهل الكوفة في عصره، وأشهر قرائها الثلاثة - هو، وعاصم، والأعشى، وكلهم أسديون بالولاء - كان لحسن قراءته إذا قرأ لا تُحَسُّ بالمسجد حركة كان

والكسائي قرأوا: «فَنِعْمًا» هي - بفتح النون وكسر العين.

وذكر أبو عبيد أنه روي عن النبي ﷺ قوله لابن العاص: نَعْمًا بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ. فذكر أبو عبيد أنه يَخْتَارُ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ.

ولا أحسب أصحاب الحديث ضَبَطُوا هَذَا، ولا هذه القراءة عند البصريين النحويين جاثرة البتة، لأن فيها الجمع بين ساكنين من غير حرف مَدٍّ ولين.

فأما مَا قَرَأْنَاهُ مِنْ حَرْفٍ عَاصِمٍ رَوَايَةِ أَبِي عَمْرٍو «فَنِعْمًا هِيَ»، بكسر النون والعين، فهذا جَيِّدٌ بَالِغٌ لِأَن ههنا كَسَرَ الْعَيْنِ وَالنُّونَ، وكذلك قراءة أهل الكوفة «نِعْمًا هِيَ» جَيِّدَةٌ لِأَن الْأَصْلَ فِي نَعَمْ نَعِمَ وَنِعَمَ. وَنَعَمْ فِيهَا ثَلَاثُ لُغَاتٍ، وَلَا يَجُوزُ مَعَ إِدْغَامِ الْمِيمِ نَعْمًا هِيَ. وَ«مَا» فِي تَأْوِيلِ الشَّيْءِ زَعَمَ الْبَصَرِيُّونَ أَنَّ نِعْمًا هِيَ: نَعَمْ الشَّيْءُ هِيَ. وَقَدْ فَسَّرْنَا هَذَا فِيمَا مَضَى (١).

ومعنى: «وإن تُخَفُّوْهَا وَتُؤْتُوْهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ».

هذا كان على عهد رسول الله ﷺ فكان الإخفاء في إيتاء الزكاة أحسن، فأما اليوم فالتناس يُبَيِّثُونَ الظَّنَّ، فأظهروا الزكاة أحسن، فأما التطوع فأخفأوه أحسن، لأنه أدل على أنه يريد الله به وحده، يقال أخفيتُ الشيء إخفاءً إذا سترته، وخفي خفاءً إذا استتر، وخفيتُه أخفياً خفياً إذا أظهرته، وأهل المدينة يسمون النباش: الْمُخْتَفِيَّ (٢)، قال الشاعر في خفيته أظهرته:

ليس به أحد. وهو قرأ على علقمة، وعلقمة قرأ على ابن مسعود.

توفي سنة ١٠٣ (غاية النهاية ٣٨٧١ ح ٢ - ٣٨٠).

(١) ص ١٧٢.

(٢) مَنْ خَفَى الشَّيْءَ وَاخْتَفَاهُ خَفِياً وَخَفِياً إِذَا أَظْهَرَهُ وَاسْتَخْرَجَهُ - فهو مخفٍ أي مستخرج.

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا تَخَفْهُ وَإِنْ تَبْعُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعُدِ^(١)
 وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾.
 معناه إنا على الإبلاغ كما قال - جَلَّ وَعَزَّ - ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ
 الْجَحِيمِ﴾^(٢).

ومعنى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.
 أي يوفق من يشاء للهداية، وقال قوم: لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهْدَاهُمْ أَي
 لاضطرهم إلى أن يهتدوا - كما قال: ﴿إِنْ تَشَاءُ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً
 فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾^(٣). وكما قال - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
 لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾^(٤) وهذا ليس كذلك. هذا فيه: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ
 يَشَاءُ﴾. فَلَا مُهْتَدِي إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ - كما قال: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾^(٥).

ومعنى: ﴿وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾.
 هذا خاص لِلْمُؤْمِنِينَ، أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ بِنَفَقَتِهِمْ مَا عِنْدَ
 اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ، لِأَنَّهُ إِذَا أَعْلَمَهُمْ ذَلِكَ فَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ مُشَابُونَ عَلَيْهِ، كما قال:
 ﴿وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾.
 الرفع في ﴿يُكَفِّرُ﴾ والجزم جائزان، ويقرأ - ونكفر عنكم - بالنون والياء،
 وزعم سيبويه أَنَّهُ يَخْتَارُ الرفع في وَيُكَفِّرُ، قَالَ لِأَنَّ مَا بَعْدَ الْفَاءِ قَدْ صَارَ بِمَنْزِلَتِهِ

(١) هو لامرئ القيس يتوعد قتلة أبيه. معاني القرآن للفراء ٢ - ١٧٧ أمالي المرتضى ٢ - ١٣ -
 وابن عيسى - لا تخفه: لا تظهره.

(٢) البقرة / ١٠٨.

(٣) سورة الشعراء ٢٦ - ٤.

(٤) الأنعام ٦ - ٣٥.

(٥) هود ١١ - ٨٨.

في غير الجزاء^(١)، وأجاز الجزم على موضع فهو خير لكم لأن المعنى يكن^(٢) خيراً لكم، وذكر أن بعضهم قرأ: «مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَنْزِلْهُمْ» بجزم الراء، والاختيار عنده الرفع. في قوله «وَيَنْزِلْهُمْ» وفي «وَنُكْفِرْ» قال: فأما النصب فضعيف جداً، لا يجوز ونكفر عنكم^(٣) إلا على جهة الاضطراب، وزعم أنه نحو قول الشاعر^(٤).

سَأَتْرُكَ مَنْزِلِي لِنَبِيِّ تَيْمِيمٍ وَالْحَقَّ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرِيحَا
إِلَّا أَنْ النَّصَبَ أَقْوَى قَلِيلاً لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَجِبُ بِهِ الشَّيْءُ بِوُجُوبِ غَيْرِهِ فَضَارِعُ
الِاسْتِفْهَامِ وَمَا أَشْبَهُهُ.

هذا قول جميع البصريين وهو بين واضح.

قوله عز وجل: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

فقراء جمع فقير مثل ظريف وظرفاء، وقالوا في «أَحْصَرُوا» قولين: قالوا أَحْصَرَهُمْ فَرَضَ الْجِهَادَ فَمَنَعَهُمْ مِنَ التَّصَرُّفِ^(٥). وقالوا أَحْصَرَهُمْ عَدُوَّهُمْ لِأَنَّهُ شَغَلَهُمْ بِجِهَادِهِ، ومعنى «أَحْصَرُوا» صاروا إلى أَنْ حَصَرُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْجِهَادِ، كما تقول رَابِطٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

ومعنى: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ﴾.

(١) الفاء وقعت في جواب الشرط، فما بعدها لا يستحق أن يجزم لأن الفعل معطوف على ما بعد الفاء.

(٢) في الأصل يكون.

(٣) في الأصل - ويكفر.

(٤) ينسب لرجل من تميم، وهو في كتاب سيبويه ١ - ٤٢٣ يلدون نسبة - وقال البغدادي، هو للمغيرة بن حنّاء بن عمرو بن ربيعة التميمي - شاعر إسلامي اشتهر بهجائه أخاه صفراً - وحنّاء أمه غلب اسمها على أبيه - المقاصد ٤ - ٣٩٠ وسماء هناك ابن حنين.

(٥) الاضطراب في الأرض لليج والشراء.

أَيُّ قَدْ أَلْزَمُوا أَنْفُسَهُمْ أَمَرَ الْجِهَادِ فَمَنْعَهُمْ ذَلِكَ مِنَ التَّصَرُّفِ وَلَيْسَ لَأَنَّهُمْ
إِلَّا يَقْدِرُونَ أَنْ يَتَصَرَّفُوا. وَهَذَا كَقَوْلِكَ، أَمَرَنِي الْمَوْلَى أَنْ أَقِيمَ فَمَا أَقْدَرُ عَلَى أَنْ
أُبْرِخَ، فَالْمَعْنَى أَنِّي قَدْ أَلْزَمْتُ نَفْسِي طَاعَتَهُ، لَيْسَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْحَرَكَةِ
وَهُوَ صَبِيحٌ سَوِيٌّ، وَيُقَالُ ضَرَبْتُ فِي الْأَرْضِ ضَرْبًا، وَضَرَبَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ إِذَا
خَمَلَ عَلَيْهَا ضِرَابًا، وَالضَّرِيبُ الْجَلِيدُ الَّذِي يَسْقُطُ عَلَى الْأَرْضِ، يُقَالُ ضَرَبْتُ
الْأَرْضَ وَجَلَدْتُ الْأَرْضَ وَجَلَدْتُ الْأَرْضَ. وَرَوَى الْكَسَاوِيُّ: ضَرَبْتُ الْأَرْضَ
وَجَلَدْتُ، وَالْأَكْثَرُ ضَرَبْتُ وَجَلَدْتُ^(١).

وَمَعْنَى «يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ».

أَيُّ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ وَيَخَالَهُمْ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَإِظْهَارِ
التَّجْمِلِ.

وَمَعْنَى: «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا».

رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ دُرْهَمًا فَقَدْ أَلْحَفَ»،
وَمَعْنَى «أَلْحَفَ» أَيُّ اشْتَمَلَ بِالسَّأَلَةِ، وَهُوَ مُسْتَفِنٌ عَنْهَا، وَاللَّحَافُ مِنْ هَذَا
اشْتِقَاقُهُ لِأَنَّهُ يَشْمَلُ الْإِنْسَانَ فِي التَّغْطِيَةِ.

وَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهُمْ سَوَالٌ فَيَكُونُ مِنْهُمْ إِلْحَافٌ، كَمَا قَالَ أَمْرُؤُ
الْقَيْسِ.

عَلَى لَا حَاجَ لَا يُهْتَدَى بِمَنَارِهِ إِذَا سَافَهُ الْعَوْدُ الدِّيَّافِيُّ جَرْجَرًا^(٢)
الْمَعْنَى لَيْسَ بِهِ مَنَارٌ فَيُهْتَدَى بِهَا، وَكَذَلِكَ لَيْسَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَوَالٌ فَيَقَعُ فِيهِ
إِلْحَافٌ.

(١) تَكُونُ الْجَلِيدُ عَلَى سَطْحِهَا. وَهُوَ الضَّرِيبُ. وَفِي الْقَامُوسِ جَلَدْتُ كَفَرْتُ وَأَجَلَدْتُ.

(٢) سَافَهُ: شَعَثَ - الْعَوْدُ الْمَسْنُونُ مِنَ الْإِبِلِ - الدِّيَّافِيُّ، نَسَبَةٌ إِلَى دِيَّافٍ قَرْيَةٍ بِالشَّامِ. جَرْجَرًا: أَخْرَجَ
شَقِيقَتَهُ وَصَاحَ. وَيُرْوَى التَّبَاطُيُ وَهُوَ الْأَكْثَرُ بِمَعْنَى الْفَضْخِ الْجَسِيمِ، وَالسَّلَاحُ الطَّرِيقُ
الْوَاضِحُ. دِيَرَاتُهُ ٧٢ ط السَّنْدُوبِيُّ. وَأَمَّا الْمَرْتَضَى ١ - ١٦٥. وَفِي ط الدِّيَّافِيِّ.

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يُتِّفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ إلى قوله ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾^(١).

﴿الذين﴾ رفع بالإبتداء، وجاز أن يكون الخبر ما بعد الفاء، ولا يجوز في الكلام «زيد فمطلق» لأن الفاء لا معنى لها، وإنما صلح في الذين لأنها تأتي بمعنى الشرط والجزاء^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومَ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾.

المعنى الذين يأكلون الربا لا يقومون في الآخرة إلا كما يقوم المجنون، من حال جنونه. زعم أهل التفسير أن ذلك علم لهم في الموقف، يعرفهم به أهل الموقف، يعلم به أنهم أكلة الربا في الدنيا يقال بفلان مس، وهو المس وأولق^(٣) إذا كان به جنون.

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى﴾. جاز تذكير ﴿جاءه﴾، وقال: [تعالى] في موضع آخر ﴿قد جاءكم موعظة من ربكم﴾^(٤) لأن كل تأنيث ليس بحقيقي فتذكيره جائز ألا ترى أن الوعظ والموعظة معبران عن معنى واحد.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾. أي قد صفيح له عما سلف وأمره إلى الله أي الله وليه.

ومعنى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾. أي من عاد إلى استحلال الربا فهو كافر، لأن من أحل ما حرم الله فهو

(١) ﴿بالليل والنهار سراً وعلانية فلهم أجرهم﴾.

(٢) يشبه الموصول بالشرط لعمومه واستقباله، فتأتي الفاء بعده.

(٣) يهذه كلها أسماء للمجنونين.

(٤) يونس ١٠ - ٥٧.

كافر، وهؤلاء قالوا: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا﴾ ومن اعتقد هذا فهو كافر.

وقوله عز وجل: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

نزلت في قوم من أهل الطائف كانوا صولحوا على أن يُضَاعَ عَنْهُمْ مَا كَانَ عَلَيْهِمْ مِنَ الرِّبَا، وَجُعِلَ لَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا مَا لَهُمْ مِنَ الرِّبَا وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والرِّبَا فقالت تلك الفرقة^(١) ما بالناس أشقى الناس يؤخذ منا الرِّبَا الذي قد وضع عن سائر الناس، فأمر الله عز وجل - بترك هذه البقية، وأعلم أن من كان مؤمناً قبل عن الله أمره ومن أبي فهو حرب، أي كافر، فقال: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

وقال بعضهم فَأْذَنُوا، فمن قال ﴿فَأْذَنُوا﴾: فالمعنى: أيقنوا ومن قال فَأْذَنُوا كان معناه فَأَعْلِمُوا كُلُّ مَنْ لَمْ يَتْرِكِ الرِّبَا أَنَّهُ حَرْبٌ. يقال قد أذنته بكذا وكذا، أودنه إيذاناً إذا أعلّمته وقد أذن به يأذن إذا علم به.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾.

أي وإن وقع ﴿ذُو عُسْرَةٍ﴾، ولو قرئت، وإن كان ذا عُسْرَةٍ لجاز، (أي)^(٢) وإن كان المدين الذي عليه الدين ذا عُسْرَةٍ، ولكن (لا يُخَالَفُ الْمُصْحَفُ)^(٣) والرفع على [أَنْ] ﴿إِنْ كَانَ﴾، على معنى ﴿إِنْ وَقَعَ ذُو عُسْرَةٍ - ورفع ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ على فعلی الَّذِي تعاملونه نظرة أي تأخير، يقال بعته بيعاً بِنَظَرَةٍ. ومن قال فناظرة إلى ميسرة ففاعلة من أسماء المَصَادِرِ^(٤) نحو ﴿ليس لوقعتها

(١) من قريش، ولعل هذا كان بعد الفتح لأن النبي ﷺ إذا أعلن أن ربا الجاهلية موضوع، والطائف فتحت بعد فتح مكة كما هو معروف.

(٢) ليست في ك.

(٣) في ك فقط.

(٤) من الأسماء التي تؤدي معنى المصدر أي الحدث المجرد.

كاذبة»^(١) ونحو «تظن أن يفعل بها قاهرة»^(٢) - وإن شئت قلت إلى «ميسرة»
 فأما من قرأ «إلى ميسره» على جهة الإضافة إلى الهاء فمخطئ، لأن «ميسر»
 مفعّل وليس في الكلام مفعّل^(٣).

وزعم البصريون أنهم لا يعرفون مفعلاً إنما يعرفون مفعلة.
 فأمرهم الله بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا، إذا كان المطالب
 معسراً، وأعلمهم أن الصدقة برأس المال عليه أفضل.
 فقال: «وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ»
 وقوله عز وجل: «وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا
 كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ».

هذا يوم القيامة، ويقال إنها آخر آية نزلت من كتاب الله جل وعز. كذا
 جاء في التفسير.

وقوله عز وجل: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ»
 يقال دَايَيْتُ الرَّجُلَ إِذَا عَامَلْتَهُ بِدِينٍ، أَخَذْتُ مِنْهُ وَأَعْطَيْتُهُ. وتَدَايَيْنَا عَلَى
 دَايَيْتِهِ، قال الشاعر:^(٤)

دَايَيْتُ لَيْلَى وَالسُّيُوءُ تَقْضَى فَمَطَلْتُ بَعْضاً وَأَدْتُ بَعْضاً

ويقال دَيْتُ وَأَدْتُ أَيِ اقْتَرَضْتُ، وَأَدْتُ إِذَا أَقْرَضْتُ. قال الشاعر:

أَدَانٌ وَأَنْبَاءُ الْأَوَّلُونَ بِأَنَّ الْمُدَانَ مَلِيٌّ وَفِي^(٥)

(١) الواقعة ٥٦ - ١.

(٢) القيامة ٧٥ - ٢٥ - والفارقة. الداهية، الأمر العظيم.

(٣) ورد المصدر على مفعلة فقط نحو مكرمة ومقدرة بمعنى تكرم وقدره، ولم يرد مفعّل.

(٤) هو رؤية بن المجاج - والبيت في العيني ٣ - ١٣٩، الخصائص ٢ - ٣٦ ومن شواهد الكشف -
 في الآية وفي الكتاب ٢ - ٣٠٠ واللسان (دان).

(٥) لأبي ذؤيب اللسان (دان) وروايته في ديوان الهزليين ٦٥/١ «الملبي الوفي» معرفاً.

فالمعنى إذا كان لَبَغَضِكُمْ على بعض دينٍ إلى أجل مُسمى فأكتبوه فأمر الله - عز وجل - بكتِّب الدين حفظاً منه للأموال، وكذلك الإِشهاد فيها وللناس من الظُّلم لأن صاحب الدين^(١) إذا كانت عليه الشُّهُود والبيِّنة قلَّ تحديثه نفسه بالطَّمع في إِنْهَابِهِ.

فأمر الله - جل وعز - بالإِشهاد والكِتَاب.

قال بعض أهل اللغة هذا أدب^(٢) من الله عز وجل وليس بأمر حتم كما قال عز وجل: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾^(٣) - فليس يجب كُلُّما يحل من الإِحرام أن يصطاد^(٤)، وكما قال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾^(٥).

وهذا خلاف ما أمر الله به في كتاب الدين والإِشهاد لأن هذين جميعاً إباحة بعد تحریم^(٦) - قال الله عز وجل: ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾^(٧) وقال: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾^(٨) ثم أباح لهم - إذا زال الإِحرام - الصيد «وكذلك» قال: ﴿وَإِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾^(٩) فَأَبَاحَ لَهُمْ بَعْدَ انْقِضَاءِ الصَّلَاةِ الْإِبْتِغَاءَ مِنْ فَضْلِهِ، والانتشَارَ فِي الْأَرْضِ لِمَا أَرَادُوا مِنْ بَيْعٍ وَغَيْرِهِ. وليست آية الدين كذلك، ولكن الذي رخص في ترك الإِشهاد في قول قوم قوله: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ﴾^(١٠).

أَيَّ يَكْتُبُ بِالْحَقِّ، لا يكتب لصاحب الدين فضلاً على الذي عليه الدين ولا يَنْقُصُهُ مِنْ حَقِّهِ - فهذا العَدْل.

(١) المتَّصِفُ بِهِ، أَيِ الْمَدِينِ.

(٢) فِي الْأَصْلِ إِذْنٌ - وَالْمَثْبُوتُ رَوَايَةُ كَ، ط.

(٣) الْمَائِلَةُ ٥ - ٢.

(٤) فِي الْأَصْلِ يَحْلُونَ - يَصْطَادُوا.

(٥) الْجُمُعَةُ ٦٢ - ١٠ - وَالْأَمْرُ فِيهَا جَمِيعاً لِلإِبَاحَةِ.

(٦) فِي كَ بِغَيْرِ تَحْرِيمٍ.

(٧) الْمَائِلَةُ ٥ - ٩٦.

(٨) الْمَائِلَةُ ٥ - ٩٥.

(٩) الْجُمُعَةُ ٩.

(١٠) الْبَقَرَةُ ٢ - ٢٨٣.

ومعنى: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ﴾.

أي لا يأب أن يكتب كما أمره الله به من الحق، وقيل ﴿كما علمه الله فليكتب﴾، أي كما فضله الله بالكتاب فلا يمتنع المَعْرُوفُ بكتابه. وأبى يأبى في اللغة منفرد لم يأت مثله إلا قلى يقلى، والذي أتى أبى يأبى لا غير - فَعَلَ يَفْعَل، وهذا غير معروف إلا أن يكون في موضع العين من الفعل أو اللام حرف من حروف الحلق، وقد بيناها، ولكن القول فيه أن الألف في أبى أشبهت الهمزة فجاء يَفْعَل مفتوحاً لِهَلِوِ الْعِلَّةِ، وهذا القول لإسماعيل بن إسحق^(١) ومثله قلى يلقي^(٢).

ومعنى قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي لا ينقص منه شيئاً.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لَا يَسْتَفِيعُ أَنْ يُجْلَ هُوَ﴾.

السفيه الخفيف العقل، ومن هذا قيل تسففت الريح الشيء إذا حركته، واستخفته، قال الشاعر: (٣)

مشين كما اهتزت رماح تسففت أعالها مر الرياح النواصم

(١) إسماعيل بن إسحق من أسرة آل حماد، موالي آل جرير بن حازم ولد ونشأ بالبصرة ثم استوطن بغداد. جمع علم القرآن والحديث والفقه والكلام وعلوم اللسان - كان من نظراء المبرد في علم كتاب سيبويه - كان شيخ المالكية في زمانه - وقال المبرد: نولا اشتغاله برئاسة الفقه والقضاء للذهب برنامستا في النحو والأدب. ألف كتاباً كثيرة وله كتاب في أحكام القرآن ولم يُسَبَق إليه، وكتاب في معاني القرآن. توفي سنة ٢٨٠ هـ. له ترجمة في الديباج المذهب ص ٩٢ ط ١٩٢٩، وفي غاية النهاية ١٥٤ - وانظر ص ٩٦ فيما سبق.

(٢) ليست في ك.

(٣) ذو الرمة. والبيت في ديوانه ٦١٦، اللسان «سفه» - يصف نسوة - ورماع: أغصان وتسففت أمالت - والنواصم الضميمة والبيت أيضاً في القرطبي ٣ - ٣٨٦.

فالنساء والصبيان^(١) اللاتي لا يميزن تميزاً صحيحاً سفهاء، والضعيف في عقله [سفيه] والذي لا يقدر على الإملاء العبي .

وجائز أن يكون الجهول سفيهاً كهؤلاء .

ومعنى : فليملل وليه بالعدل : أي الذي يقوم بأمره ، لأن الله أمر ألا تؤذي السفهاء الأموال . وأمر أن يقام لهم بها فقال :

﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾^(٢) .

فوليه الذي يقوم مقامه في ماله لو كان مميّزاً .

وقال قوم : ولي الدّين . وهذا بعيد : كيف يقبل قول المدعي ، وما حاجتنا إلى الكتاب والإشهاد والقول قوله :

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ .

معنى رجالكم من أهل ملتكم^(٣) .

وقوله عز وجل : ﴿فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ .

أي فالذي يشهد - إن لم يكن - رجلان^(٤) - رجل وامرأتان ومعنى ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ ، أي ممن ترضون مذهبه ، ودل بهذا القول أن في الشهود من ينبغي ألا يرضى .

﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ .

من كسر ﴿أَنْ﴾ فالكلام على لفظ الجزاء ، ومعناه : المعنى في «إِنْ تَضِلَّ» إن تنسى إحداهما ، تذكرها الذّاكرة فتذكر . و«تُذَكِّرُ» رُفِعَ مع كسر «إِنْ» لا

(١) ك الصبيان والنساء .

(٢) سورة النساء ٤ - ٥ .

(٣) ك معناه من أهل دينكم . (٤) ذكر المثنى بالرفع على معنى إن لم يوجد .

غير^(١) - ومن قرأ أن تَفْضَلَ فتَذَكَّرَ، وهي قراءة أَكْثَرِ الناس، فَرَزَمَ بعض أهل اللغة فيها أن الجزاء فيها مقدّم (أصله التأخير)^(٢) وقال: المعنى: استشهدوا امرأتين مكان الرجل كي تُذَكَّرَ الذاكرة الناسيةَ إن نسيَتْ. فلما تقدّم الجزاء اتصل بأول الكلام وَفُتِحَتْ أَنْ وصار جوابه مردوداً عليه، ومثله إني لَيُعْجِبُنِي أَنْ يُسْأَلَ السَّائِلُ فيعطى، قال والمعنى إنما يُعْجِبُهُ الإِيعَاءُ إن سَأَلَ السَّائِلَ وزعم أن هذا قول بين.

ولست أعرف لِمَ صار الجزاء إذا تقدّم - وهو في مكانه^(٣) أو في غير مكانه وجب أن يفتح أن^(٤) [معه].

وذكر سيويه والخليل وجميع النحويين الموثوق بعلمهم أن المعنى استشهدوا امرأتين لأن تُذَكَّرَ إحداهما الأخرى، ومن أجل أن تُذَكَّرَ إحداهما الأخرى، قال سيويه: فإن قال إنسان فلم جاز «أن تضل» وإنما أعد هذا للإذكار، فالجواب أن الازدكار لما كان سببه الإضلال جاز أن يذكر «أن تضل»، لأن الإضلال هو السبب الذي أوجب الازدكار، قال ومثله: أعددت هذا الجذع أن يَمِيلَ الحائط، فدعّمته، وإنما أعددته للدعم لا لِلْمِيلِ، ولكن الميل ذُكِرَ لَأَنَّهُ سَبَبُ الدعم، كما ذكر الإضلال لَأَنَّهُ سَبَبُ الازدكار - فهذا هو البين إن شاء الله.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا﴾.

(١) ورفع المضارع إما لأن جواب الشرط محذوف دل عليه ما تقدم، وإما لأن الفاء واقعة في جواب الشرط - وكلاهما غير جيد، الأول فاسد المعنى والثاني فيه «تذكر» معاملة الأمر وهو ليس أمراً لفظاً.

(٢) ك - فقط.

(٣) في ط وفي غير مكانه.

(٤) الاعتراض على التخريج، وجعله فتح أن للسبب الذي ذكر أما القراءة بفتح أن فواضح أنها للتعليل وتمثيله جيد.

يُروى عن الحسن أنه قال: لا يَأْبُ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دَعَا لِبَتْدَائِ الشَّهَادَةِ،
أَيُّ وَلَا يَأْبُوا إِذَا دُعُوا لِإِقَامَتِهَا.

وهذا الذي قال الحسن هو الحق - والله أعلم - لأنَّ الشَّهَادَةَ إِذَا أَبَا -
وكان ذلك لهم - أَنْ يَشْهَدُوا تَوَيْتَ^(١) حقوقهم وبطلت معاملاتهم فيما يحتاجون
إلى التوثق فيه.

وقال غير الحسن: ﴿لَا يَأْبُ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دَعَا﴾ - وكانت في أعناقهم
شهادة - أَنْ يَقِيمُوهَا. فأما إِذَا لَمْ يَكُونُوا شُهَدَاءَ فَهُمْ مَخِيرُونَ فِي ابْتِدَاءِ
الشَّهَادَةِ، إِنْ شَاءُوا شَهِدُوا وَإِنْ شَاءُوا أَبَوْا^(٢).

ويدل على تأكيد أَنْ الشَّاهِدَ يَنْبَغِي لَهُ إِذَا مَا دَعِيَ ابْتِدَاءُ أَنْ يَجِبَ قَوْلُهُ
تَعَالَى: ﴿وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ﴾.

أَيُّ لَا تَمْلُوا أَنْ تَكْتُبُوا مَا أَشْهَدْتُمْ عَلَيْهِ، فَقَدْ أَمُرُوا بِهِذَا، فَهَذَا يُوَكِّدُ أَنْ
أَمْرَ الشَّهَادَةِ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَاجِبٌ، وَأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُمَلَّ وَيُقَالَ شَمْتُ أَسْأَمَ
سَامَةً. وَسَامًا، قَالَ الرَّاجِزُ:

لَمَّا رَأَيْتُ أَنَّهُ لَا قَامَةَ وَأَنِّي سَاقَ عَلَى السَّامَةِ
نَزَعْتُ نَزْعًا زَعَزَعَ الدُّعَامَةَ^(٣)

ومعنى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً﴾.

أَكْثَرَ الْقُرَاءِ عَلَى الرَّفْعِ [تِجَارَةً حَاضِرَةً] عَلَى مَعْنَى: إِلَّا أَنْ تَقَعَ تِجَارَةٌ

(١) من التوى وهو البوار والهلاك، أي ضاعت حقوق المتعاملين.

(٢) تكون الشهادة في أعناقهم إذا تعينت عليهم ولم يكن من يشهد غيرهم.

(٣) اللسان (دعم - قوم) وفيه «أنها لإقامة». والقامة هي البكرة تعلق على فم البئر ويربط الدلو فيها.

حاضرة. ومن نصب تجارة - وهي قراءة عاصم فالمعنى إلا أن تكون المداين
تجارة حاضرة. والرفع أكثر وهي قراءة الناس.

فرخص الله عز وجل في ترك كتابة ما يديرونه بينهم لكثرة ما تقع
المعاملة فيه، وأنه أكثر ما تقع المتاجرة بالشيء القليل، وإن وقع فيه الدين،
ووكّد في الأَشهاد في البيع فقال:

﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ وقد بيّنا ما الذي رخص في ترك، الإَشهاد^(١).

ومعنى: ﴿وَلَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾.

قالوا فيه قولين: قال بعضهم: ﴿لَا يَضَارُّ﴾: لا يضار^(٢)، فأدغمت الراء
في الراء، وفتحت لالتقاء الساكنين، ومعنى لا يضار لا يكتب الكاتب إلا
بالحق ولا يشهد الشاهد إلا بالحق. وقال قوم: ﴿لَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾: لا
يُدعى الكاتب وهو مشغول لا يمكنه ترك شغله إلا بضرر يدخل عليه، وكذلك
لا يُدعى الشاهد ومجيئه للشهادة يضر به والأول أبين لقوله: ﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ
فُسُوقٌ بِكُمْ﴾.

فالفاسق أشبه بغير العدل ويمن حُرّف الكتاب منه بالذي دعا شاهداً
ليشهد، ودعا كاتباً ليكتب، وهو مشغول فليس يسمى هذا فاسقاً ولكن يسمى
من كذب في الشهادة ومن حرف الكتاب فاسقاً.

وقوله عز وجل: ﴿قَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾.

قرأ الناس «قَرِهْنٌ مقبوضة» و«قَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ» فأما رُهْنٌ فهي قراءة أبي
عمرو، وذكر فيه غير واحد أنها قرئت: «قَرِهْنٌ» لِيُفَصِّلَ بَيْنَ الرَّهَانِ فِي الْخَيْلِ

(١) في الصفحة السابقة..

(٢) الفعل يصلح مبنياً للمعلوم... «يضارّه» أي يضره غيره، ويصلح أن يكون مبنياً للمجهول.

«يضارّه» أي يضره غيره.

وبين جَمْع رَهْن في غيرها، ورُهْن ورهانٌ أكثر في اللُّغَةِ، قالَ الفراءُ «رُهْنٌ» جمع رِهَانٍ، وقالَ غَيْرُهُ: رُهْنٌ ورُهْنٌ^(١) مثل سُقْفٍ وسُقُفٍ. وفَعَلَ وفُعِلَ قليلٌ إلا أنه صحيحٌ قد جاءَ؛ فأما في الصفة فكثيرٌ، يقال: فَرَسٌ وَرْدٌ، وخيَلٌ وَرْدٌ، ورجلٌ نَطٌّ وقَوْمٌ نَطٌّ^(٢)، والقراءةُ على «رُهْن» أعجَبَ إليَّ^(٣) لأنها موافقةٌ للمصحف^(٤)، وما وافق المصحفَ وصح معناه وقرأت به القراء فهو المُختار، ورِهَانٌ جَيِّدٌ بالغٍ.

يقال: رَهْنْتُ الرهن وأَرَهَنْتُهُ، وَأَرَهَنْتُ أَقْلَهُمَا، قال الشاعر^(٥) في أرَهَنْتُ:

فَلَمَّا خَشِيتُ أَظْأَفِيرَهُمْ نَجَوْتُ وَأَرَهَنْتُهُمْ مَالِكًا

وقال في رَهْنَتْ: أَنشدَهُ غَيْرُ واحدٍ: ^(٦)

(١) أي إن الفراء يعتبر «رُهْن» جمع رهان، ورهان جمع رُهْن فالكلمة إذن جمع الجمع، أما غيره فيرى أنها جمع المفرد.

(٢) رجل نط: ثقيل البطن خفيف الشعر.

(٣) أي يعجب بها أكثر من غيرها، وأعجب صيغة شاذة من تعجب واستعجب - ومن أعجب.

(٤) «رهان مقبوضة» كتبت في الرسم العثماني «رهن» بغير ألف فهي مستكملة الشروط الثلاثة لصحة القراءة: موافقة النحو التي بها يصح المعنى، وموافقة الرسم وصحة الرواية.

أنظر مقدمة ابن الجوزي. (ص ٨).

(٥) هو عبد الله بن همام السلولي، توعده عبيد الله بن زياد ففر إلى الشام مستجداً يزيد، ومالك عريفه، تركه لجنود عبيد الله ونجا بنفسه، أنظر العيني ٣ - ١٩٠، ومعاهد التنقيص ١ - ٩٦، وأظافير جمع أظفور وظفر، ورواية معاهد التنقيص: (وأرهنهم).

(٦) لأحيحة بن الجلاح شاعر جاهلي توفي سنة ١٣٠ ق^١ لام كان سيد الأوس وكان مريباً واسع الثراء له حصنان: المستظل في المدينة والصخبان خارجها، وكان له مزارع وبساتين، وكان له من بني النجار زوجة خلفه عليها هاشم بن عبد مناف جد رسول الله ﷺ وهي أم عبد المطلب (الأغاني ١٢ - ١١٥)، وأنظر الخزانة ٢ - ٢٣ وأمثال الميداني ١ - ١٣ ورواية البيت الثالث في اللسان: وما يدري، وبيت رابع هو:

وما تدري إذا يَمُتَتْ أَمراً بلبي الأرض يدركك المقييل :

فَهَلْ مِنْ كَاهِنٍ أَوْ ذِي إِلهٍ إِذَا مَا حَانَ مِنْ رَبِّي قُفُولُ
يُرَاهُنِي فَيَرْهَنُنِي بَيْنِيه وَأَرْهَنِي بَيْنِي بِمَا أَقُولُ
لَمَّا يَذْهَبُ الْفَقِيرُ مَتَى غَنَاهُ وَمَا يَذْهَبُ الْغَنِيُّ مَتَى يُعْمَلُ
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

معناه هو خالقهما.

﴿وَإِنْ تَبَدَّلَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾.

معناه إن تظهروا العمل به أو تُبَيِّنُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ، وقد قيل إن هذا منسوخ، روي عن النبي ﷺ أنه قال تُجَوِّزُ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ عَنْ نَسْيَانِهَا وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا.

ولما ذكر الله - جَلَّ وَعَزَّ - فَرَضَ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالطَّلَاقَ وَالْحَيْضَ
وَالْإِيْلَاءَ وَالْجِهَادَ وَأَقَابِصَ الْأَنْبِيَاءِ وَالذِّينَ وَالرِّبَا، ختم السورة بذكر تعظيمه
وذكر تصديق نبيه ﷺ والمؤمنين بجميع ذلك فقال:

﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾.

أي صدق الرسول بجميع هذه الأشياء التي جرى ذكرها وكذلك
المؤمنون.

﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ أي صدق بالله وملائكته وكتبه.

- وقرأ ابن عباس - وكتبه وقرأته جماعة من القراء.

فأما كُتِبَ فجمع كتاب، مثل: مِثَالٌ وَمِثْلٌ، وَجِمَارٌ وَحُمْرٌ، وقيل لابن
عباس في قراءته «وكتابه» فقال كتاب أكثر من كتب. ذهب به إلى اسم الجنس

= ويعمل: يفتر. يُنْشَدُ شخصاً ذا تدين يتحالف معه ليرعى كل أولاد الآخر بعد موته، لأن حال
الحياة لا تدوم.

كما تقول: كثر اللذّهم في أيدي الناس^(١).

ومعنى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾.

أي لا تفعل كما فعل أهل الكتاب قبلنا. الذين آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض، نحو كفّر اليهود بعبسى، وكفّر النصارى بغيره فأخبر عن المؤمنين أنهم يقولون لا نفرّق بين أحدٍ من رُسُلِهِ.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾.

أي ﴿سَمِعْنَا﴾ سَمِعَ قَابِلِينَ. و﴿أَطَعْنَا﴾: قَبِلْنَا مَا سَمِعْنَا، لَأَن مَنْ سَمِعَ فَلَمْ يَعْمَلْ قِيلَ لَهُ أَصَمٌ - كما قال جلّ وعزّ: ﴿صُمٌّ - بُكْمٌ - عُميّ﴾. ليس لأنهم لَا يَسْمَعُونَ ولكنهم صاروا في ترك القبول بمنزلة من لا يسمع قال الشاعر:

أَصَمُّ عَمَّا سَأَلَهُ سَمِيعٌ^(٢)

ومعنى: ﴿عَفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾.

أي اغفر عُفْرَانَكَ، وقُفْلَانِ مِنْ أَسْمَاءِ الْمَصَادِرِ نحو السُّلُوبِ وَالْكَفْرَانِ.

ومعنى: ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي نحن مقرّون بالبعث.

وقوله عز وجل: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

أي إِلَّا قَدَرَ طَاقَتَهَا، لا يكلفها فَرَضاً مِنْ فُرُوضِهِ مِنْ صَوْمٍ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا بِمَقْدَارِ طَاقَتِهَا.

ومعنى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾.

أي لا يؤاخذ أحداً بذنوب غيره - كما قال - جلّ وعزّ: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(٣).

(١) في الأصل أكثر الدرهم.

(٢) تقدم أنه في اللسان سمع. ولا يعرف قائله.

(٣) الإسراء ١٧ - ١٥.

ومعنى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾.

قيل فيه قولان: قال بعضهم إنه على ما جاء عن النبي ﷺ (عُفِيَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ عَنْ نِسْيَانِهَا وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا) وقيل: ﴿إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أي إن تَرَكْنَا. ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾: أي كَسَبْنَا خَطِيئَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

إلا أن هذا الدعاء أخبر الله به عن النبي ﷺ والمؤمنين وجعله في كتابه ليكون دعاء مَنْ يَأْتِي بعد النبي ﷺ والصحابة رحمهم الله، وروى عن النبي ﷺ أن الله - جل وعز - قال في كل فصل من هذا الدعاء فَعَلْتُ فَعَلْتُ أَي اسْتَجَبْتُ.

فَهُوَ مِنَ الدَّعَاءِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَحْفَظَ وَأَنْ يَدْعِيَ بِهِ كَثِيرًا.
وقوله جل وعز: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾.

كل عقد من قرابة أو عهد فهو إَصْرٌ، العرب تقول: مَا تَأْصِرُنِي عَلَى فُلَانٍ أَصْرَةً. أي مَا تَعْطِفُنِي عَلَيْهِ قَرَابَةً وَلَا مِثْلَهُ (١) قَالَ الْحَطِيطَةُ:

عَطَفُوا عَلَيَّ بِغَيْرِ أَصْرَةٍ فَقَدْ عَظُمَ الْأَوَاصِرُ (٢)

أي عَطَفُوا عَلَيَّ بِغَيْرِ عَهْدٍ قَرَابَةٍ، وَالْمَأْصَرُ مِنْ هَذَا مَا أَخُوذُ إِنَّمَا هُوَ عَقْدٌ (٣) لِيَحْبِسَ بِهِ، وَيَقَالُ لِلشَّيْءِ الَّذِي تُعَقِّدُ بِهِ الْأَشْيَاءَ الْإِصَارَ (٤).

فالمعنى لَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَمْرًا يَثْقُلُ كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا نَحْنُ مَا

(١) أي صنيع وأساءة يد.

(٢) ديوانه ص ١٧٤ تحقيق نعمان أمير طه - القاهرة ١٩٥٨ يمدح آل شماس بن بدر بأنهم أووه من غير سابق قرابة.

(٣) لك إنما عقد.

(٤) في الأصل الإصار ومن هذا.

أَمَرَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنْ قَتْلِ أَنْفُسِهِمْ، أَيْ لَا تَمْتَحِنَا بِمَا يَثْقُلُ. (أَيْضاً) ^(١) نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتَهُمْ سُقْفًا مِنْ فُضْفَةٍ﴾ ^(٢).

والمعنى لا تمتحننا بمحنة تثقل.
ومعنى: ﴿وَلَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾.

أَيُّ مَا يَثْقُلُ عَلَيْنَا، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ - فَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يُحْمَلَ اللَّهُ أَحَدًا مَا لَا يَطِيقُ. قِيلَ لَهُ: إِنْ أَرَدْتَ مَا لَيْسَ فِي قُدْرَتِهِ الْبَتَّةَ فَهَذَا مُحَالٌ. وَإِنْ أَرَدْتَ مَا يَثْقُلُ وَيُخَفِّفُ فَلِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ أَنْ يَفْعَلَ مِنْ ذَلِكَ مَا أَحَبُّ. لِأَنَّ الَّذِي كَلَفَهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ (مِنْ) ^(٣) قَتْلِ أَنْفُسِهِمْ (يَثْقُلُ)، وَهَذَا كَقَوْلِ الْقَائِلِ: مَا أَطِيقُ كَلَامَ فُلَانٍ، فَلَيْسَ الْمَعْنَى لَيْسَ فِي قُدْرَتِي أَنْ أَكَلِمَهُ وَلَكِنْ مَعْنَاهُ فِي اللُّغَةِ أَنَّهُ يَثْقُلُ عَلَيْهِ.

ومعنى: ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.
أَيُّ أَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، وَفِي غَلْبِنَا إِيَّاهُمْ فِي حَرْبِهِمْ وَسَائِرِ أَمْرِهِمْ، حَتَّى تَظْهَرَ دِينُنَا عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ كَمَا وَعَدْتَنَا.

(١) كَ فَقَطْ.

(٢) الزخرف ٤٣ - ٣٣.

(٣) لَيْسَتْ فِي كَ.

سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: ﴿الْمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.

أجمعت القراء على فتح الميم وقد روي عن الرواسي «الم الله» بتسكين الميم، وقد روى هذه القراءة بعضهم عن عاصم والمضبوط عن عاصم في رواية أبي بكر بن عياش وأبي عمرو فتح الميم، وفتح الميم إجماع.

وقد شرحنا معنى ﴿آلم﴾^(١).

واختلف النحويون في علة فتح الميم، فقال بعض البصريين: جائز أن يكون الميم فتحاً لالتقاء الساكنين، وجائز أن يكون طرحت عليها فتحة المهمزة لأن نية حروف الهجاء الوقف، وهذا أيضاً قول الكوفيين.

وذكر أبو الحسن الأخفش أن الميم لو كُسرت لالتقاء الساكنين فقل «الم الله» لجاز، وهذا غلط من أبي الحسن لأن قبل الميم ياء مكسوراً ما قبلها فتحها الفتح لالتقاء الساكنين وذلك لثقل الكسرة مع الياء.

فأما ﴿الْقِيَوْمُ﴾ فقد روي عن عُمَرَو بْنِ مَسْعُودٍ جَمِيعاً أَنَّهُمَا قرءَا الْقِيَامَ، وقد رويت الْقِيَمُ، والذي ينبغي أن يُقرأ ما عليه المصحف، وهو الْقِيَوْمَ بالواو، والقِيَمُ أيضاً جيدٌ بالغٌ كثيرٌ في العربية، ولكن القراءة بخلاف ما في المصحف لا

(١) انظر أول سورة البقرة.

تجوز، لأن المصحف جمع عليه، ولا يعارض الإجماع برواية لا يعلم كيف صحتها.

ومعنى ﴿الْقِيَوْمُ﴾: القائمُ يتدبر جميع ما خلق من إحياء وإنشاء ورزق وموت.

وأصل قِيَوْم قِيُوم، إلا أن الياء إذا سبقت الواو بسكون قلبت لها الواو وأدغمت الياء فيها وكذلك الْقِيَام أصله الْقَيُوم، ومعنى الكتاب ما كتب يقال للقرآن كتاب لأنه يُكْتَبُ، ومعنى يكتب في اللغة يجمع بعضه إلى بعض، والكتبة في اللغة الخززة^(١) وجمعها كتب والكتيبة القطعة من الجيش العظيمة، إنما سميت لاجتماع بعضها إلى بعض^(٢).

ومعنى ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي للكتب التي تقدمته والرسل التي أتت بها.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾ أي من قبل القرآن.

وقد اختلف النحويون في «توراة» فقال الكوفيون توراة يصلح أن يكون «تَفْعَلَةٌ» من ورِيت بك زنادي، فالأصل «عندهم»^(٣). تورية إلا أن الياء قلبت ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها. «وتفعله» لا تكاد توجد في الكلام، إنما قالوا في تَفْعَلَةٌ «تَفْعَلَةٌ»^(٤).

وقال بعضهم يصلح أن يكون تَفْعَلَةٌ مثل تَوْصِيَةٍ ولكن قلبت من تَفْعَلَةٌ

(١) السير يخرز به وهي بضم الكاف.

(٢) سبق هذا ص ١٤٤.

(٣) في الأصل وك. عنده.

(٤) أنشئ التثقل وهو الثعلب ويقال فيه أيضاً تَفْعَلٌ بضم أوله والمعنى أن العرب لم تقل تفعل في غير هذه الكلمة.

إلى تَفَعَّلَ. وكأنَّه يَبيز في تَوَصِيَةِ تَوَصَّاةٍ، وهذا رَدِيءٌ ولم يَثْبُتْ في تَوَفِيَةِ تَوَفَاةٍ، ولا في تَوَفِيَةِ تَوَفَاهِ.

وقال البصريون: أصلها فَوَعَّلَ، وفوعلة كثير في الكلام مثل الحوقلة، وَدَوَّخَلَةٌ^(١) وما أشبه ذلك. وكل ما قلت فيه فَوَعَّلْتُ فَمُضَرَّةُ فَوَعَّلَ، فأصلها عندهم «وَوْرِيَّةٌ» ولكن الواو الأولى قلبت تاء كما في «تَوَلَّجَ»^(٢)، وإنما هو فَوَعَّلَ من ولجت، وكما قلبت في تراث. الياء الأخيرة^(٣)، قلبت أيضاً لتحركها وانفتاح ما قبلها بإجماع^(٤).

وإنجيل: إفعيل من النجّل وهو الأصل: هكذا يقول جميع أهل اللغة في إنجيل.

ومعنى: ﴿مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ﴾: أي من قبل القرآن.
ومعنى: ﴿وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾. أي ما فُرِّقَ به بين الحقِّ والباطل ورُوي عَنْ بَعْضِ المفسرين أَنَّ كُلَّ كِتَابٍ^(٥) لِلَّهِ فُرْقَانٌ.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ أي قد ذل له كل شيءٍ بآثر صنعه فيه.
ومعنى: ﴿ذُو انْتِقَامٍ﴾ أي ذُو انْتِقَامٍ مِّنْ كَفَرٍ بِهِ، لَأَن ذَكَرَ الكافرين ههنا جرى.

ومعنى: ﴿لَّا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.
أي هو ظاهر له، وهو جَلَّ وَعَزَّ أَنشَأَهُ.
ومعنى: ﴿يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾.

(١) الدوخلة سفينة - أي نسيج - من خوص يوضع فيها الثمر... بمقدار الزيل والحلة.

(٢) كناس الوحش. (٣) أصلها وورية. قلبت الواو في أولها تاء وقلبَت الياء ألفاً.

(٤) أثر الزواج منذهب البصريين.

(٥) في الأصل - كل كتاب الله، والمعنى فيهما: كل كتب الله.

أي على ما يشاء من عظم وصغر لون، وضعف وقوة. وله - جل وعز - في ذلك حكمة كما قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

وقوله جل وعز: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾.

روي عن ابن عباس [رضي الله عنه] أنه قال: ^(١) المحكمات: الآيات في آخر الأنعام. وهي قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ ^(٢) إلى آخر هذه الآيات، والآيات المتشابهات آلم والمر وما اشبهه على اليهود من هذه ونحوها.

وقال قوم: معنى ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾، أي أحكمت في الإبانة فإذا سمعها السامع لم يمتج إلى تأويلها لأنها ظاهرة بينة نحو ما أنبأ الله من أقاصيص الأنبياء مما اعترف به أهل الكتاب وما أخبر الله به من إنشاء الخلق من قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ ^(٣) فهذا اعترف القوم به وأقروا بأن الله هو خالقهم، وما أخبر الله به من خلقه من الماء كل شيء حي وما خلق لهم من الثمار وسخر لهم من الفلك والرياح وما أشبه ذلك. فهذا ما لم ينكروه، وأنكروا ما احتاجوا فيه إلى النظر والتدبر من أن الله عز وجل يعثهم بعد أن يصيروا تراباً فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَذِلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْبِئُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلُّ مُمْزَقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ ^(٤). ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ. أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ ^(٥).

(١) ك - أنه قال في المحكمات.

(٢) الأنعام (٦) آية ١٥١ وما بعدها.

(٣) سورة المؤمنون (٢٣) آية ١٤.

(٤) سورة سبأ (٣٤) آية ٨.

(٥) سورة الواقعة (٥٦) ٤٧ - ٤٨.

فهذا الذي هو المشابه^(١) عليهم فأعلمهم الله الوجه الذي ينبغي أن يستدلوا به على أن هذا المشابه عليهم كالظاهر إن تدبروه ونظروا فيه ، فقال عز وجل : ﴿ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ . الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾^(٢) . وقال : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ أي إذا كنتم قد أقررتم بالإنسان والابتداء فما تنكرون من البعث والنشور؟ فهذا قول كثير من الناس وهو بين واضح . والقول الأول حسن أيضاً^(٣) .

فأما ﴿أَخْرُ﴾ فغير مصروفة . زعم سيبويه والخليل أن ﴿أَخْرُ﴾ فارقت أخواتها والأصل الذي عليه بناء أخواتها ، لأن أَخْرَ أصلها أن تكون صفة بالآلف واللام . كما تقول الصغرى والصَّغَرُ ، والكبرى والكَبَرُ فَلَمَّا عدلت عن مجرى الآلف واللام وَأَصْلَرِ «أَفْعَلُ مِنْكَ» وهي مما لا تكون إلا صفة - منعت الصرف^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ .

الزيف : الجور والميل عن القصد ، ويقال زاغ^(٥) يزيف إذا جار .
ومعنى ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ . أي يفعلون ذلك لطلب الفتنة . ولطلب التَّوَابِلِ ،
والفتنة في اللُّغَةِ على ضَرْوبٍ : فَالضَّرْبُ الَّذِي ابْتِغَاهُ هَؤُلَاءِ [هُوَ] فَسَادُ ذَاتِ الْإِنِّينِ

(١) ط . متشابه .

(٢) يس (٣٧) آيات ٧٨ - ٨١ .

(٣) في ط أحسن أيضاً . والفرق فيهما واضح .

(٤) أي علة منعها من الصرف أنها لم تجر صفة فتبع بمن ولا دخلتها آل . كالأحسن

والأفضل .

(٥) في ط زاغ الرجل يزيف .

في الدين والحروب، والفتنة في اللغة: الاستهتار بالشيء والغلو فيه: يقال فلان مفتون في طلب الدنيا، أي قد غلا في طلبها وتجاوز القُدرة. والفتنة الاختبار كقوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾^(١) أي اختبرنا، ومعنى ابتغائهم تأويله أنهم طلبوا تأويل بعثهم وإحيائهم، فأعلم الله أن تأويل ذلك ووقته لا يعلمه إلا الله^(٢).

والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣) أي يوم يرون ما وعدوا به من البعث والنشور والعذاب ﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(٤) أي الذين تركوه وتركوا ما أنبأ به النبي ﷺ - عن الله - عز وجل من بعثهم، ومجازاتهم، وقوله - عز وجل -: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ (أي قد رأينا ما أنبأتنا به الرسل)^(٥).

فالوقف التام قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي لا يعلم أحد متى البعث. (غير الله)^(٦).

ومعنى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أي الثابتون.

يقال رسخ الشيء يَرَسُخُ رُسُوخاً إذا ثبت. [أي] يقولون صدقنا بأن الله يبعثنا، ويؤمنون بأن البعث حق كما أن الإنشاء حق، ويقولون: ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾^(٧).

(١) سورة الأنعام (٦) آية ٥٣.

(٢) طلبوا معرفة وقته وتحديد موعده.

(٣) الأعراف (٧) - آية ٥٣.

(٤) الأعراف (٧) آية ٥٣.

(٥) ليست في ك.

(٦) ك فقط.

(٧) أي المحكم والمتشابه كل من عند الله فتحن نؤمن به.

ويدل على أن الأمر الذي اشتبه عليهم لم يتدبروه، قوله عز وجل :
﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾: أي ذوو العقول^(١).

أي ما يتذكر القرآن وما أتى به الرسول ﷺ إلا أُولُو الْأَلْبَابِ قوله عز وجل : ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾.

أي لا تَمْلِهَا عن الهدى والقصد، أي لا تُضِلَّنَا بعد إذ هديتَنَا، وقيل أيضاً : ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ لَا تَتَعَبَّدْنَا بما يكون سبباً لزيغ قلوبنا وكلاهما جيد.

وقوله عز وجل : ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ لَيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ يدل على تأويل قوله : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ - فقولهم : ﴿إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لَيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ إقرار بالبعث ودليل أنهم خالفوا من يتبع المتشابه لأن الذين ابتغوا المتشابه هم الذين أنكروا البعث.

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. لا شك فيه. وقد شرح باستقصاء فيما تقدم (من كتابنا)^(٢).

وقوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾.

جائز أن يكون حكاية عن الموحدين، وجائز أن يكون إخباراً عن الله وجائز «فتح». «وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ»، فيكون المعنى جامع الناس لأنك لا تخلف الميعاد. أي قد أعلمتنا ذلك ونحن غير شاكين فيه.

وقوله جل وعز : ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾.

أي الكفار يعذبون^(٣) وهم وقود أنفسهم، كلما نضجت جلودهم وعظامهم بالانتقاد بَدَلُوا جُلُوداً غَيْرَهَا. فعذبهم بجلودهم وعظامهم.

(١) في الأصل ذو العقول.

(٢) ك فقط. وأنظر ص ٦٩.

(٣) في الأصل وك - يعذبون بهم.

وقوله جل وعز: ﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

أي كشأن آل فرعون، وكأمر آل فرعون، كذا قال أهل اللغة والقول عندي فيه - والله أعلم - إن «دأب» ههنا أي اجتهدهم في كفرهم وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى عليه السلام.

وموضع الكاف رفع وهو في موضع خبر الابتداء، المعنى دأبهم مثل دأب آل فرعون، و﴿كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^(١).

يقال دأبت أدأب دأباً ودؤبياً إذا اجتهدت في الشيء، ولا يصلح أن تكون الكاف في موضع نصب بكفروا لأن كفروا في صلة الذين، لا يصلح أن الذين كفروا ككفر آل فرعون لأن الكاف خارجة من الصلة ولا يعمل فيها ما في الصلة^(٢).

وقوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾.

وتقرأ سيغلبون، فمن قرأ بالتاء فللمحكاية والمخاطبة، أي قل لهم في خطابك ستغلبون. ومن قال سيغلبون فالمعنى بلغهم أنهم سيغلبون. وهذا فيه أعظم آية للنبي ﷺ لأنه أنبأهم بما لم يكن وأنبأهم بغيب، ثم بأن تصديق ما أنبأ به لأنه ﷺ غلبهم أجمعين كما أنبأهم.

ومعنى ﴿وَيُشْسِ الْمِهَادُ﴾: بشس المثوى وبش الفراش.

وقوله عز وجل: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَيْتِنِ الْقِتَّةَا﴾.

آية علامة من أعلام النبي ﷺ، التي تدل على تصديقه، والفشة في اللغة

(١) ل: كشأن أمر آل فرعون.

(٢) أي من: ﴿أن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم﴾، فقد تم الخبر بذكر لن تغني، ولا يعطف على صلة الموصول بعد تمام الجملة.

الفِرْقَة، وهي مأخوذة من قولهم فَأَوْتُ رَأْسَهُ بِالسَّيْفِ وفَأَيْتُهُ إِذَا فَلَقتَهُ ومعنى^(١) فتتين فرقتين.

﴿فِتَّةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾: الرفع والخفض جائزان جميعاً، فأمّا من رفع فالمعنى: إحداهما تُقَاتِلُ في سبيل الله والأخرى كافرة، ومن خَفَضَ جعل فِتَّةً تُقَاتِلُ في سبيل الله وأُخْرَى كافرة بدلاً من فتتين:

المعنى: قد كان لكم آية في فِتَّةٍ تقاتل في سبيل الله وفي أُخْرَى كافرة.

وأنشدوا بيت كثير على جهتين: ^(٢)

وكننت كذبي رجلين رجلٌ صحيحةٌ ورجلٌ رمى فيها الزمان فشلت

وأنشدوا أيضاً: رجلٌ صحيحةٌ ورجلٌ رمى فيها الزمان.

على البدل من الرجلين ^(٣).

وقد اختلف أهل اللغة في قولهم «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ»، رَأَى الْعَيْنُ ونحن نبين ما قالوه إن شاء الله وما هو الوجه. والله أعلم.

زعم الفراء أن معنى «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ» يرونهم ثلاثة أمثالهم قال لأنك إذا قلت: عندي ألف وأحتاج إلى مثليها فأنت تحتاج إلى ألفين فكأنك قلت أحتاج إلي مثليها - وإذا قلت عندي ألف وأحتاج إلى مثليها فأنت تحتاج إلى ثلاثة آلاف، وهذا باب الغلط فيه غلط بين في جميع المقاييس وجميع الأشياء، لأننا إنما نمثل مثل الشيء ما هو مساو له، ونعقل مثليه ما يساويه مرتين، فإذا جهلنا المثل فقد بطل التميز، وإنما قال هذا لأن أصحاب النبي ﷺ كانوا ثلاثمائة وأربعة

(١) ك - فالمعنى

(٢) كثير بن عبد الرحمن الخزاعي. ويعرف باسم حبيته عزة، ومن شعراء الشيعة الرافضة - واليه من قصيدته - خليلي هذا ربع عزة وهو في الخزانة ٢ - ٣٧٦ ومن الأبيات السائرة.

مجاز أبي عبيدة ١ - ٨٧ معاني الفراء ١ - ١٩٢ ديوان كثير ١ - ٤٦.

(٣) يريد أن «رجل» تروى بالرفع والجر.

عشر^(١) رجلاً وكان المشركون تسعمائة وخمسين رجلاً فالذي قال يبطل في اللفظ ويبطل في معنى الدلالة على الآية التي تُعْجِزُ، لأنهم إذا رأوهم على هَيْئَتِهِمْ فليس هذا آيةً، فَإِنْ زَعَمَ أَنَّ الآيةَ في هذا غلبةُ القليل على الكثير فقد أَبْطَلَ أَيْضاً لَأَنَّ القليل يغلب الكثير. موجود ذلك أبداً.

فهذا الذي قال يبطل في اللغة وفي الْمَعْنَى وإنما الآيةُ في هذا أَنَّ المشركين كانوا تسعمائة وخمسين وكان المسلمون ثلاثمائة وأربعة عشر فأرى الله -جَلَّ وعَزَّ- المشركين أَنَّ المسلمين أَقَلُّ من ثلاثمائة والله قد أعلم المسلمين أَنَّ المائة تغلب المائتين فأراهم^(٢) المشركين على قدر ما أعلمهم أنهم يغلبونهم لِيُقَوِّي قلوبهم، وأرى المشركين المسلمين أَقَلَّ من عدد المسلمين، ثم ألقى مع ذلك في قلوبهم الرعب فجعلوا يرون عدداً قليلاً مع رعب شديد حتى غلبوا.

والدليل على صحة هذا القول قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِي أُغْيَيْنِكُمْ قَلِيلاً وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أُغْيَيْنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولاً﴾^(٣) فهذا هو الذي فيه آية أن يُرَى الشيء بخلاف صورته -والله أعلم-.

ويجوز نصب ﴿فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة﴾، ولا أعلم أحداً قرأ بها. ونصبها من وجهين - أحدهما الجال المعنى التقتا مؤمنة وكافرة^(٤) ويجوز نصبها على أَعْنَى فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة^(٥).

وقوله عز وجل: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾.

(١) في الأصول: أربعة وعشرين - والتصحیح من كتب السيرة. ابن هشام وحياة محمد. وفي السيرة الحلبية ثلاثمائة وخمسة - وسيذكر هنا قريباً ثلاث مائة وأربعة عشر.

(٢) في ك: هذا - وأراهم.

(٣) الأنفال ٨ - ٤٤.

(٤) صاحب الحال هو فاعل التقتا.

(٥) لم يتقص الأقرال كما وعد - وإنما ذكر - رأي القراء فقط وفنده.

قيل في ﴿زَيْنَ﴾ قولان: قال بعضهم الله زينها مجنة^(١) كما قال:
﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِيَبْلُوَهُمُ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(٢)

وقال بعضهم: الشيطان زينها لأن الله قد زهد فيها وأعلم أنها متاع
الغرور.

والقول الأول أجود لأن جعلها زينة محبوبة موجود والله قد زهد فيها بأن
أعلم وأرى زوالها، ومعنى ﴿القناطر﴾ عند العرب الشيء الكثير من المال وهو جمع
قنطار.

فأما أهل التفسير فقالوا أقوالاً غير خارجة من مذهب العرب: قال
بعضهم القنطار ملء مسك^(٣) ثور ذهباً أو فضة وقال بعضهم القنطار ثمانون
ألف درهم. وقال بعضهم: القنطار ألف دينار، وقال بعضهم [ألف] رطل
ذهباً أو فضة.

فهذه جملة ما قال الناس في القنطار.

والذي يخرج في اللغة أن القنطار مأخوذ من عقد الشيء وأحكامه والقنطرة
مأخوذة من ذلك، فكأن القنطار هو الجملة من المال التي تكون عقدة وثيقة منه.
فأما من قال من أهل التفسير أنه شيء من الذهب موف^(٤)، فأقوى منه عندي ما
ذكر من أنه من الذهب والفضة، لأن الله - جل وعز - ذكر القناطر فيها، فلا
يستقيم أن يكون القنطار في إحداهما دون الأخرى.

ومعنى ﴿الحِيلِ الْمُسَوِّمةِ﴾^(٥) في اللغة - الحيل عليها السيماء والسومة وهي

(١) امتحاناً.

(٢) الكهف ١٨ و آية ٧.

(٣) ملء جلده.

(٤) في ط مؤقت.

(٥) في ك المسومة.

العلامة، ويمحور - وهو حسن - أن يكون المسومة السائمة، وأُسيِّمَتْ أُرْعِيَتْ.
﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ المواشي واحدها نَعَمٌ، أكثر استعمالها في الإبل، ﴿وَالْحَرْثُ﴾ الزرع، وهذا
كلُّهُ محبَّبٌ إلى الناس كما قال الله - عزَّ وجلَّ^(١): ثم زهد الله في جميعه.

وتأويل التزهيد فيه ليس الامتناع من أن يزرع الناس، ولا من أن يَكْثِبُوا
الشيء من جهة، وإنما وجه التزهيد فيه الحث على الصدقة وسلوك سُبُلِ الْبِرِّ الَّتِي
أمر بها في ترك الاستكثار من المال وغيره، فهذا وجه التزهيد. فقال جلَّ وعزَّ:
﴿ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي ما يتمتع به فيها.

﴿وَاللَّهُ عَنْهُ حَسَنُ الْمَآبِ﴾ :

والمآب في اللغة المرجع، يقال آب الرجل يُؤوب أُوياً وإياباً ومآباً.
وأعلم الله - جلَّ وعزَّ - أن خيراً من جميع ما في الدنيا ما أعدّه لأوليائه
فقال:

﴿قُلْ أُوتِيتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَم، لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

الرفع [في جنات] القراءة، والخفض جائز على أن تكون ﴿جنات﴾ بدلاً من
خير المعنى أُوتِيتُكُمْ بجنات تجري من تحتها الأنهار ويكون، ﴿للذين اتقوا عند
ربهم﴾ من تمام الكلام الأول.

ومعنى ﴿وأزواج مطهرة﴾: أي مطهرة من الأدناس ومطهرة مما يحتاج إليه نساء
أهل الدنيا من الحيض وغيره.

﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾.

أكثر القراءة كسر الراء. وروى أبو بكر بن عياش عن عاصم «ورضوان

(١) أي في الآية السابقة وهي ﴿زين للناس﴾ الخ.

من الله، بضم الراء في كل القرآن، ويقال رَضِيتُ الشيءَ أرضاءً رضا ومرضاة ورضواناً ورضواناً.

وموضع ﴿الذين يقولون﴾ خفض صفة ﴿الذين اتقوا﴾ المعنى للمتقين القائلين. ﴿ربنا إنا آمنّا﴾ وكذلك ﴿الصابرين والصادقين﴾^(١) ولو كانت رفعاً على الاستئناف لجاز ذلك ولكن القراءة لا تجاوز.

ومعنى ﴿القانتين﴾ أي القائمين بعبادة الله، وقد فسرنا القنوت فيما مضى^(٢). ومعنى ﴿المتفقين المتصدقين﴾، وجميع ما في سبيل الله^(٣).

﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾.

السحر الوقت الذي قبل طلوع الفجر. العرب تقول جئتكَ بأعلى السحر نريد في أول السحر، وهو أول إدبار الليل إلى طلوع الفجر الظاهر البين.

فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَصَفَ هَؤُلَاءِ بِالتَّصَدِيقِ وَالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِهِ وَالْقِيَامِ بِعِبَادَتِهِ، ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ لِشِدَّةِ حُرْفِهِمْ وَوَجَلِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ بِالْأَسْحَارِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾.

قال أبو عبيدة معنى ﴿شهد الله﴾. قضى الله، وحقيقته أنه عَلِمَ وبين الله، لأن الشاهد هو العالم الذي يبين ما علمه، فالله عَزَّ وَجَلَّ - قد دل على توحيده. بجمع ما خلق قَبِيْنُ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْشِئَ شَيْئاً وَاحِداً مِمَّا أَنْشَأَ،

(١) الآية كاملة هي :

﴿الذين يقولون ربنا إنا آمنّا فأ نفر لنا ذنوبنا وقتا عذاب النار، الصابرين والصادقين والقانتين والمتفقين والمستغفرين بالأسحار﴾.

(٢) ص ١٩٨ .

(٣) ك وجميع ما أنفق في سبيل الله - والمراد كل ما أنفق في سبيل الله صدقة .

وشهدت الملائكة لما علمت من قدرته وشهد أولو العلم بما ثبت عندهم
وتبين من خلقه الذي لا يقدر عليه غيره.

وأكثر القراءة ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بفتح الألف في ﴿أَنَّهُ﴾ وقد رويت بالكسر
عن ابن عباس، وروى «أَنَّ الدين عند الله الإسلام» بفتح الألف^(١) والأكثر
فتح ﴿أَنَّهُ﴾ وكسر ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾.

ومن قرأ ﴿إِنَّهُ﴾ بالكسر فالمعنى شهد الله أن الدين عند الله الإسلام. وأنه لا إله
إلا هو^(٢). والأجودُ أَلْفَتْحُ كما وصَفْنَا في الأول، لأن الكلام والتوحيد^(٣)
والنداء بالإِذَان ﴿أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وأكثر^(٤) ما وقع أَشْهَدُ على ذكر
التوحيد^(٥) وجائز أن يفتح أن الأولى وأن الثانية. فيكون فتح الثانية على
جهتين على شهد الله أن لا إله إلا هو وشهد أن الدين عنده الإسلام^(٦).

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾.

لك في ﴿جَاءَهُمُ﴾ الفتح والتخيم، ولك الإمالة نحو الكسر فأما الفتح فلغة
أهل الحجاز، وهي اللغة العليا القدي وأما جاءهم «بالكسر»^(٧) فلغة تميم،
وكثير من العرب وهي جيدة فصيحة أيضاً. فالذي يميل إلى الكسر يدل على

(١) لاحظنا من قبل أن الزجاج يستعمل الألف بمعنى الهمزة.

(٢) لأن شهد تضمن معنى القسم.

(٣) أي النطق بكلمة الشهادة.

(٤) في الأصل فأكثر.

(٥) أي أن الشهادة واقعة على ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فهي في موضع المفعول به. فتفتح الهمزة.

(٦) هذا الذي ذكره وجه واحد وهو المصطف. أما الوجه الثاني فعلى تقدير حذف الجار. أي لأن

الدين.

(٧) بالإمالة.

أن الفعل من ذوات الياء والذي يفتح فلأن الياء قد انقلبت صورتها إلى الألف وفي الألف حفظها من الفتح . وكلٌ مصيب .

ونصب ﴿بَغْيًا﴾ بقوله : «اختلفوا» والمعنى اختلفوا بغياً، أي للبغي ، لم يختلفوا لأنهم رأوا البصيرة والبرهان .

قال الأخفش : المعنى «وما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغياً بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم» ، والذي هو الأجود أن يكون بغياً منصوباً بما دل عليه ﴿وما اختلف﴾ فيكون المعنى اختلفوا بغياً بينهم^(١) .

﴿ومن يكفريآيات الله فإن الله سريع الحساب﴾ أي سريع الحساب له^(٢) . والجزم هو الوجه في ﴿ومن يكفر﴾ وهي القراءة ولو قرئت بالرفع لكان له وجه من القياس^(٣) ولكن الجزم أجود وأفصح في المعنى .

ومعنى ﴿سريع الحساب﴾ أي سريع المجازاة (له)^(٤) كما قال : ﴿وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب﴾^(٥) وقالوا : جائز أن يكون ﴿سريع الحساب﴾ سريع التعريف للعامل عمله - لأنه جل ثناؤه - عالم بجميع ما عملوا لا يحتاج إلى إثبات شيء وتذاكر شيء .

ونصب ﴿قائماً بالقسط﴾ حال مؤكدة لأن الحال المؤكدة تقع مع الأسماء

(١) المعنى يختلف في تقدير العامل - فالأخفش يرى أن في الجملة تقديمًا وتأخيراً . والمعنى على رأيه : لم يحتملهم البغي على الاختلاف إلا من بعد مجيء العلم - وبهذا يجوز أنهم كان بينهم اختلاف قبل العلم لسبب غير البغي . والمعنى على رأي الزجاج لم يختلفوا إلا بعد مجيء العلم وذلك بسبب البغي .

(٢) أي الرابط محذوف مقدر بما ذكر .

(٣) هو اعتبار محسن ١ - ١ موصولاً .

(٤) ليست في ك .

(٥) سورة النحل - ٧٧ .

في غير الإشارة، تقول إنه زيد معروفاً وهو الحق مصداقاً ولا إله إلا هو قائماً بالقسط .

والقسط في اللغة العدل : قال الله - ﴿وَأَقِيمُوا الزَّيْنَ بِالْقِسْطِ﴾^(١) أي بالعدل، ويقال أقسط الرجل إذا عدل وقسط إذا جار والعدل مقسط والجائر قاسط^(٢) - قال الله : ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٣) أي اعدلوا إن الله يحب العادلين . وقال : ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾^(٤) .

فإن قال قائل : فمن أين جاء من لفظ القسط ما معناه الجور وأصله العدل؟ فإنما ذلك كقولك عدل الرجل على القوم يعدل عدلاً ومعدلةً، ومعدلةً، إذا هو أنصفهم، وعدل عن الحق عدلاً إذا جاز، فكذلك جاء من لفظ القسط ما معناه الجور كما جاء ما معناه العدل .

وقوله عز وجل : ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ .
 إن شئت أسكنت الياء [من وجهي] وإن شئت فتحتها فقلت أسلمت وجهي لله، وقد فسرنا أمر هذه الياء فيما سلف، والمعنى أن الله عز وجل، أمر النبي ﷺ أن يحتج على أهل الكتاب والمشركين بأنه اتبع أمر الله الذي هم أجمعون مقرون بأنه خالفهم، فدعاهم إلى ما أقرؤا به، وأراهم الدلائل والآيات التي قد شرخنا ذكرها بأنه رسوله ﷺ .

ومعنى ﴿أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ أي قصدت بعبادتي إلى الله جل ثناؤه وأقررت أنه لا إله غيره، وكذلك ﴿من أتبعني﴾ ويجوز في اللغة أسلمت وجهي [أي] أسلمت نفسي - قال الله عز وجل - ﴿كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٥)

(١) الرحمن ٩

(٢) الهمة للإزالة .

(٣) الحجرات ٤٩ - ٩ .

(٤) الجن ٧٢ - ١٥ .

(٥) القصص ٢٨ - ٨٨ .

وقال: ﴿وَيَقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾^(١) المعنى ويقي ربك والمعنى كل شيء هالك إلا الله عز وجل.

﴿ومن اتبعن﴾ لك حذف الياء وإثباتها، والأحسب إليّ في هذا اتباع المصحف لأن اتباعه سنة ومخالفته بدعة، وما حذف من هذه الياءات نحو ﴿ومن اتبعن﴾ ﴿لتن أخرتن إلى يوم القيامة﴾^(٢) ونحو فيقول ﴿رب أكرم﴾^(٣) فيقول: ﴿رب أهان﴾ فهو على ضربين مع النون، فإذا كان رأس آية فأهل اللغة يسمون أواخر الـاي الفواصل فيجيزون حذف الياءات، كما يجيزونه في قوافي الشعر، كما قال الأعشى: ^(٤)

ومن شائء كاسف وجهه إذا ما انتسبت له أنكرن
وهل يمنني ارتيادي البلاد من حذر الموت أن يأتي

المعنى أن يأتي وأنكرني، فإذا لم يكن آخر قافية أو آخر آية فالأكثر إثبات الياء، وحذفها جيد بالغ أيضاً بخاصة مع النونات، إلا أن أصل ﴿اتبعني﴾ «أتبعي» ولكن النون زيدت لتسلم فتحة العين، فالكسرة مع النون تنوب عن الياء، فإذا لم تكن النون نحو غلامي وصاحبي فالأجود إثباتها، وحذفها مع غير النون أقل منه مع النون إلا أنه جائز، نقول هذا غلام قد جاء، والأجود هذا غلامي قد جاء، وغلامي قد جاء، بفتح الياء وإسكانها. وحذفها جائز لأن الكسرة دالة عليها.

(١) الرحمن ٢٧.

(٢) الإسراء ١٧ - ٦٢.

(٣) الفجر ١٥، ١٦.

(٤) الشانبي الميفض وكاسف وجهه متغير، انكرن: ادعى لكرامته لي أنه لا يعرفني، ورواية البيت في الديوان: ١٦: ومن كاشح ظاهر غمره أي حماقته، وأنظر الكتاب ٢ - ٣١٧، أمالي الفسالي ٢ - ٢٦٣.

وقوله تبارك اسمه ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ﴾.

الذين ﴿أوتوا الكتاب﴾: اليهود والنصارى، والأُمِّيون مشركو العرب لأنهم إنما نُسبوا إلى ما عليه الأمة في الخلقة، لأن الإنسان يخلق غير كاتب، فهذا معنى الأُمِّيِّين، وقال بعض النحويين معنى أَسْلَمْتُمْ الأمر، معناه عندهم^(١) أَسْلِمُوا - وحقيقة هذا الكلام أنه لفظ استفهام معناه التوقيف والتهديد، كما تقول للرجل بعد أن تأمره وتؤكد عليه «أَقْبَلْتُ.. وإلا فأنت أعلم». فأنت إنما نسأله متوعداً في مسألتك، لعمرى [هذا] دليل أنك تأمره بأن يفعل.

ومعنى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾...

أي ليس عليك هداهم - إنما عليك إقامة البرهان لهم فإذا بَلَغْتَ فقد أَدَيْتَ ما عليك.

وقوله جَلَّ وعزَّ: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ أي بصير بما يقطع عندهم فيما دلهم به على وحدانيته وثببت رسله، وقال في أثر هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي أعلام الله التي آتيتهم بها.

﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾:

وقرئت وَيَقَاتِلُونَ، ومعنى ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ هنا قيل فيه قولان: قيل رضاهم بقتل من سلف منهم النبيين^(٢) نحو قتل يحيى^(٣) [عليه السلام] وهذا يحتمل - والله أعلم - وقيل ويقتلون النبيين لأنهم قاتلوا النبي ﷺ وهموا بقتله قال الله - جَلَّ وعزَّ، ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ. أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ

(١) يريد الاستفهام للأمر لا للتقرير.

(٢) في ط - من النبيين والمعنى على ما في ط. رضاهم بقتل هؤلاء وذهابهم. والاصل رضاهم بعمل القاتلين.

(٣) في ط: يحيى بن زكريا.

يخرجوك ﴿^(١)﴾ فهذا معنى : ويقتلون النبيين والله أعلم .

وجاز دخول الفاء في خبر إن^(٢) ، ولا يجوز أن زيداً فقامم وجاز ههنا .
﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾ لأن «الذي» يوصل فتكون صلته بمنزلة الشرط للجزاء
فيجاب بالفاء . ولا يصلح ليت الذي يقوم فيكرمك . لأن «إن» كأنها لم تذكر
في الكلام فدخل الجواب بالفاء ، عليها كدخلوها على الابتداء والتمني داخل
فزيل معنى الابتداء والشرط^(٣) .

وقوله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ ﴾ معناه حفظاً
وإفراً منه^(٤) .

و﴿ يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ﴾ . . أي يدعون إلى كتاب الله الذي
هم به مقرون ، وفيه ذكر النبي ﷺ والإنباء برسالاته ﴿ ثم يتولى فريق منهم وهم
معرضون ﴾ :

أي جمع كثير ، وإنما أعرضوا إلا أنه لا حجة لهم إلا الجحد بشيء قد
أقر به جماعة من علمائهم أنه في كتابهم .

ثم أتى الله - عز وجل - بما حملهم على ذلك وخير بما غرهم .
فقال عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ ،
وَعَرَّهَمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ .

(١) سورة الأنفال ٨ - ٣٠ .

(٢) الفاء في قوله ﴿ فبشرهم بعذاب أليم ﴾ ، والفاء تأتي في جواب الموصول لشبهه بالشرط . في
عمومه واستقباله .

(٣) في هذا المثال لا تأتي الفاء لأن «ليت» غيرت الجملة إلى التمني أما «ان» فلم تغير المعنى
الأصلي . فبقي في الموصول معنى الشرط .

(٤) أي أن في «نصيحة» وصفاً محنوفاً تقديره وإفراً وكبيراً .

فموضع ﴿ذلك﴾ رفع المعنى شأنهم ذلك وأمرهم ذلك^(١) بقولهم ويظنهم أنهم لا يعذبون إلا أياماً معدودات.

جاء في التفسير أنهم قالوا إنما نعذب أربعين يوماً عبد آبائنا فيها العجل، فأعلم الله تبارك وتعالى أن ذلك فرية منهم، وأنه هو الذي غرهم^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.
المعنى - والله أعلم - فكيف يكون حالهم في ذلك الوقت. وهذا الحرف مستعمل في الكلام^(٣)، تقول إنا أكرمك وأنت لم تزرني، فكيف إذا زرتني.

قوله عز وجل: ﴿لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾:
أي لحساب يوم لا شك فيه. وقوله جل شأنه: ﴿قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾.

أمر الله النبي ﷺ بتقديمه وذكر ما يدل على توحيده، ومعنى ﴿مالك الملك﴾ إن الله يملك العباد ويملك ما ملكوا^(٤).

ومعنى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾.
فيه قولان: - تؤتي الملك الذي هو المال والعييد والحضرة^(٥) من تشاء وتنزعه ممن تشاء، وقيل تؤتي الملك من تشاء من جهة الغلبة بالدين^(٦) والطاعة، فجعل الله - عز وجل - كل ما في ملكه ملك غير مسلم للمسلمين

(١) أي شأنهم الكفر وقتل الأنبياء.

(٢) هذا الاقتراء والظن الكاذب غرهم.

(٣) هذا التعبير.

(٤) ط ممالك العباد ومالك ما ملكوا.

(٥) التحضر والبراء.

(٦) أي تجعل من تشاء منهم غالباً بسبب اتباعه الدين الذي أرتضيه.

ملكاً غنيمة، وجعلهم أحق بالأملاك كلها من كل أهل لمن خالفوا دين الإسلام.

وقيل في التفسير أن الله عز وجل - أمر النبي ﷺ في هذه الآيات أن يسأله نقل عز فارس إلى العرب وذل العرب إلى فارس - والله أعلم بحقيقة ذلك.

فأما إعراب ﴿اللهم﴾ فضم الهاء وفتح الميم، لا اختلاف في اللفظ به بين النحويين، فأما العلة فقد اختلف فيها النحويون فقال بعضهم: معنى الكلام يا الله أم بخير، وهذا أقدم عظيم لأن كل ما كان من هذا الهمز الذي طرح فأكثر الكلام الإتيان به، يقال ويل أمه، ويُل أمه^(١)، والأكثر إثبات الهمز، ولو كان كما يقول لنجاز أوسم، والله أم، وكان يجب أن تلزمه ياء النداء لأن العرب تقول يا الله أغفر لنا، ولم يقل أحد من العرب إلا اللهم، ولم يقل أحد يا اللهم. قال الله عز وجل: ﴿وَإِذَا قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ﴾^(٢)، وقال: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣).

فهذا القول يبطل من جهات: أحدها أن «يا» ليست في الكلام وأخرى أن هذا المحذوف لم يتكلم به على أصله كما نتكلم بمثله وأنه لا يقدم أمام الدعاء هذا الذي ذكره، وزعم أن الضمة التي في الهاء ضمة الهمزة التي كانت في أم، وهذا محال أن يترك الضم الذي هو دليل على النداء للمفرد. وأن يجعل في الله ضمة «أم». هذا الحاد في اسم الله - عز وجل.

(١) هي كلمة تعجب، يقال رجل ويلمه. يضم اللام وكسرهما أي داهية، ويقال للشيء المستجاد ويلمه. والأصل ويل لأمه - أي عجب لها كيف أنجيت هذا، كما يقال لا أب لك بمعنى لا أب ينجب مثلك. وقد ركبت ويل أمه فجعلت كلمة واحدة. ثم لحقت الهاء مبالغة.

(٢) الأنفال ٨ - ٣٢.

(٣) الزمر ٣٩ - ٤٦.

وَزَعَمَ أَنْ قَوْلَنَا هَلَمْ مِثْلَ ذَلِكَ أَنَّ أَصْلَهَا: هَلْ أُمُّ - وَإِنَّمَا هِيَ لَمْ. وَالْهَاءُ لِلتَّنْبِيهِ، وَقَالَ الْمُحْتَجُّ بِهَذَا الْقَوْلِ: أَنَّ «يَا» قَدْ يُقَالُ مَعَ: «اللَّهُمَّ» فَيُقَالُ: يَا اللَّهُمَّ، وَلَا يَرُوي أَحَدٌ عَنِ الْعَرَبِ هَذَا غَيْرَهُ - زَعَمَ أَنَّ بَعْضَهُمْ أَنَشَدَهُ:

وَمَا عَلَيْكَ أَنْ تَقُولِي كَلِمًا صَلِيَةً أَوْ سَبَّحْتَ يَا اللَّهُمَّ مَا
أَرَدَدَ عَلَيْنَا شَيْخُنَا مُسْلِمًا^(١)

وَلَيْسَ يُعَارِضُ الْإِجْمَاعَ وَمَا أَتَى بِهِ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى وَوَجَدَ فِي جَمِيعِ
دِيَوَانِ الْعَرَبِ بِقَوْلِ قَائِلِ أَنَشَدَنِي بَعْضُهُمْ، وَلَيْسَ ذَلِكَ الْبَعْضُ بِمَعْرُوفٍ وَلَا
بِمُسْتَمَى.

وَقَالَ الْخَلِيلُ وَسِيبُوهُ وَجَمِيعُ النُّحَوِينِ الْمُوَثَّقُونَ بِعِلْمِهِمْ: أَنَّ «اللَّهُمَّ»
بِمَعْنَى يَا اللَّهُ، وَأَنَّ الْمِيمَ الْمَشْدُودَةَ عِوَضَ مِنْ «يَا» لِأَنَّهُمْ لَمْ يَجِدُوا يَاءً مَعَ هَذِهِ
الْمِيمِ فِي كَلِمَةٍ، وَوَجَدُوا اسْمَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ مُسْتَعْمَلًا بِهَا إِذَا لَمْ يَذْكُرِ الْمِيمَ.
فَعَلِمُوا أَنَّ الْمِيمَ مِنْ آخِرِ الْكَلِمَةِ بِمَنْزِلَةِ يَا فِي أَوَّلِهَا، وَالضَّمَّةُ الَّتِي فِي أَوَّلِهَا
ضَمَّةُ الْاسْمِ الْمُنَادَى فِي الْمَفْرَدِ، وَالْمِيمُ مَفْتُوحَةٌ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ الْمِيمِ الَّتِي
قَبْلَهَا.

وَزَعَمَ سِيبُوهُ أَنَّ هَذَا الْاسْمَ لَا يُوصَفُ لِأَنَّهُ قَدْ ضَمَّتْ إِلَيْهِ الْمِيمُ، فَقَالَ
فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَنَّ «فَاطِرَ» مُنْصُوبٌ
عَلَى التَّنَادِي، وَكَذَلِكَ ﴿مَا لَكَ الْمَلِكِ﴾ وَلَكِنْ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي كِتَابِهِ.

وَالْقَوْلُ عِنْدِي أَنَّ «مَا لَكَ الْمَلِكِ» صِفَةُ اللَّهِ، وَأَنَّ «فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ» كَذَلِكَ - وَذَلِكَ أَنَّ الْاسْمَ وَمَعَهُ الْمِيمُ بِمَنْزِلَتِهِ وَمَعَهُ «يَا» فَلَا تَمْنَعُ
الْصِفَةُ مَعَ الْمِيمِ كَمَا لَا تَمْنَعُ «مَعَ يَا».

(١) آيَاتٌ لَمْ يَعْرِفْ قَائِلُهَا - وَلَكِنْ جَاءَتْ فِي كِتَابِ النُّحُو وَالْأَدَبِ. الْخَزَانَةُ ١ - ٣٥٩، وَاللِّسَانُ «وَاله»
وَيَأْتِي بَعْدَهَا:

مَنْ حَبِثْنَا وَكَيْفَمَا وَأَيْنَمَا فَلِنُنَا مِنْ خَيْرِهِ لَنْ نَعْلَمَا

فهذا جملة تفسير وإعراب ﴿اللَّهُمَّ﴾.

ومعنى: ﴿وَتُخْرِجُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ على ما ذكرنا في ﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ﴾.

ومعنى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾.

أي بيدك الخير كله، خير الدنيا وخير الآخرة.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾.

المعنى: تدخل أحدهما في الآخر يقال: ولج الشيء إذا دخل يلج ولُوجاً وَلُجَّةً، وَلَوْلَجَ وَلَوْلَجَةُ شيء يكون بين يدي فناء.

فمعنى: ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ أي تنقص من الليل فتدخل ذلك النقصان زيادة في النهار، وتنقص من النهار فتدخل ذلك النقصان زيادة في الليل.

﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ﴾.

أي تخرج الإنسان من النُطْفَةِ، والطيَّار من البيضة، وتخرج للناس الحب الذي يعيشون به من الأرض الميتة.

﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾.

أي تخرج النطفة من الإنسان، والبيضة من الطائر.

ومعنى: ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

أي بغير تقتير، وهذا مستعمل في اللغة، يقال للذي ينفق موسيماً: فلان ينفق بغير حساب، أي يوسع على نفسه، وكأنه لا يحسب ما أنفقه إنفاقاً.

وذكر الله جَلَّ وَعَزَّ بعد هذا التقديس والتعظيم أمر المنافقين فقال: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ﴾.

القراءة بالجزم، وكسر الذا لالتقاء الساكنين، ولو رفعت لكان وجهاً

فقلت: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: المعنى: «أنه» من كان مؤمناً فلا ينبغي أن يتخذ الكافر ولياً لأن ولي الكافر راض بكفره، فهو كافر. قال الله جلّ وعزّ: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَمَا إِنَّهُ مِنْهُمْ﴾^(١). وقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾^(٢).

ومعنى: ﴿من دون المؤمنين﴾، أي لا يجعل ولاية لمن هو غير مؤمن، أي لا يتناول الولاية من مكان دون مكان المؤمنين، وهذا كلام جرى على المثل في المكان كما تقول زيد دونك فلست تريد أنه في موضع مستقل وأنت في موضع مرتفع، ولكنك جعلت الشرف بمنزلة الارتفاع في المكان، وجعلت الخسّة كالاستقبال في المكان. فالمعنى: أن المكان المرتفع في الولاية مكان المؤمنين.

فهذا بيان قوله: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣).

ومعنى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾. أي من يتولّ غير المؤمنين فالله بريء منه. ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾.

«وَتَقِيَّةٌ» قرئنا جميعاً. فأباح الله جلّ وعزّ الكفر مع القصّة^(٤). والتقيّة خوف القتل، إلا أن هذه الإباحة لا تكون إلا مع سلامة النية وخوف القتل. ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾.

(١) المائدة آية ٥١.

(٢) التوبة (٩) آية ٧١.

(٣) هذا هو المعنى اللغوي - والآية بمعنى «من غيره» أي لا ينبغي للمؤمنين أن يصادقوا الكافرين، ويتركوا صداقة إخوانهم المؤمنين.

(٤) أباح للمؤمن أن ينطق بكلمة الكفر لينجو، ولكن قلبه مطمئن بالإيمان - ومعنى مع القصّة أنه ينطق بكلمة الكفر على الحكاية مع سلامة النية.

معنى: ﴿نَفْسَهُ﴾ «إِيَّاهُ» إلا أن النفس يستغنى بها هنا عن «إِيَّاهُ»^(١) وهو الكلام^(٢)، وأما قوله عز وجل: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾^(٣) (فيمًا به)^(٤)، خوطب العباد على قدر علمهم، ومعناه تعلم ما عندي وما في حقيقتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك.

وفي قوله: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ أي تؤتي الملك من تشاء أن تؤتيه، وكذلك ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ أن تنزعه منه إلا أنه حذف لأن في الكلام ما يدل عليه.

ونصب: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ بقوله: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾: كأنه قال ويحذرکم اللہ نفسه في ذلك اليوم، ويجوز أن يكون نصب على قوله: ﴿وَالِىَ اللَّهُ الْمَصِيرَ﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ، والقول الأول أجود. وقوله جل وعز: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾.

القراءة بضم التاء، ويجوز في اللفظة: «تُحِبُّونَ». ولكن الأكثر تُحِبُّونَ لأن حبيبت قليلة في اللغة وزعم الكسائي أنها لغة قد ماتت فيما يحسب.

ومعنى: ﴿تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾، أي تقصدون طاعته وترضون بشرائه والمحبة على ضروب، فالمحبة من جهة الملاذ في المطعم والمشرب والنساء، والمحبة من الله لخلقه عفوه عنهم وإنعامه عليهم برحمته ومغفرته وحسن الثناء عليهم، ومحبة الإنسان لله ولرسوله طاعته لهما ورضاه بما أمر الله به، وأتى به رسول الله ﷺ.

(١) أي التقدير يحذرکم إيَّاه.

(٢) المؤلف أن يقال هذا.

(٣) المائدة ٦ - ١١٦.

(٤) في ك فقط.

وقوله جل وعز: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾.

القراءة بإظهار الراء مع اللام، وزعم بعض النحويين: أن الراء تدغم مع اللام فيجوز... ويغفر لكم... وهذا خطأ فاحش ولا أعلم أحداً قرأ به غير أبي عمرو بن العلاء، (وأحسب الذين زووا عن أبي عمرو ادغام الراء في اللام غالطين)^(١).

وهو خطأ في العربية لأن اللام تدغم في الراء، والنون تدغم في الراء، نحو: (قولك)^(٢) هل رأيت، ومن رأيت^(٣). ولا تدغم الراء في اللام إذا قلت: مر لي بشيء. لأن الراء حرف مكرّر فلو أدغمت في اللام ذهب التكرير. وهذا إجماع النحويين الموثوق بعلمهم.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾.

أي أظهروا محبتكم لله إن كنتم تحبونه بطاعته واتباع رسوله^(٤) ومعنى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

أي فإن الله لا يحبهم، لأن من تولى عن النبي ﷺ فقد تولى عن الله^(٥).

ومعنى: ﴿لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾. لا يغفر لهم ولا يشي عليهم خيراً.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾.

(١) ليست في ك.

(٢) ليست في ك.

(٣) ومثله في القرآن - فإن رجعت الله - قل رب.

(٤) في ط رسله.

(٥) في ط تولى غير الله.

معنى اصطفاهم في اللغة: اختارهم أي جعلهم صفوة خلقه، وهذا تمثيل بما يُرى^(١)، لأنَّ العرب تمثِّل المعلوم بالشيء المرئي، فإذا سمع السامع ذلك المعلوم كان عنده بمنزلة ما يشاهده عياناً، فنحن نعين الشيء الصَّافي أَنه النقيّ من الكدر، فكذلك صفوة الله من خلقه، وفيه ثلاث لغات: صَفْوَة وصَفْوَة وصَفْوَة وهم من لا دنس فيهم من جهة من الجهات في الذين والخيرية. وقيل في معنى اصطفاهم قولان:

قال قوم: اصطفى دينهم أي اختاره على سائر الأديان. لأن دين هؤلاء الجماعة الإسلام، وقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(٢).

وقال قوم: اصطفى آدم بالرسالة^(٣) إلى الملائكة^(٤) وإلى ولده، واصطفى نوحاً وإبراهيم وآله بالرسالة. ألا ترى قوله عزَّ وجلَّ: ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾^(٥). فأمره الله تعالى أَنْ يَنْبِئَ عنه ملائكته، وآل عمران هم آل إبراهيم.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾.

المعنى: اصطفى ذرية بعضها من بعض - فيكون نصب «ذرية» على البدل، وجائزاً أَنْ ينصب على الحال المعنى: واصطفاهم في حال كون بعضهم من بعض. و«ذرية» قال النحويون: هي فُعْلِيَّة من الذر، لأنَّ الله،

(١) ط بما يروى.

(٢) آل عمران ٣ - ١٩.

(٣) عبارة ك. اصطفى آدم بالرسالة إلى ولده. ألا ترى... الخ. واصطفى نوحاً وإبراهيم وآله برسالة.

(٤) ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ﴾ - من سورة البقرة (٢) آية ٣٣.

(٥) غير جيد لأن الآية ذكرت آل إبراهيم وآل عمران ولعله يريد من أتبع ملة إبراهيم.

أَخْرَجَ الْخَلْقَ مِنْ صُلْبِ آدَمَ كَالْدَّرِّ، ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (١).

وقال بعض النحويين: ﴿ذَرِيَّةٌ﴾ أصلها ذَرَوْرَةٌ على وزن فُعُولَةٍ ولكن التضعيف لما كثر أبْدَل من الرَّاءِ الأخيرة فصارت ذَرَوِيَّةٌ ثُمَّ أَذْغَمَتِ الْوَاوُ فِي الْيَاءِ فصارت ذُرِّيَّةً.

والقول الأول أَقْبَسُ وَأَجُودُ عِنْدَ النُّحَوِيِّينَ (٢).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾.

قال أبو عبيدة: معناه قالت امرأة عمران و ﴿إِذْ﴾ لغو وكذلك: ﴿وَإِذْ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ﴾ قال معناه: وقالت: ولم يصنع أبو عبيدة في هذا شيئاً. قال جميع النحويين: إِنَّ ﴿إِذْ﴾ يدل على ما مضى من الوقت فكيف يكون الدليل على ما مضى من الوقت لغوًا، وهي اسم مع ما بعدها.

وقال غير أبي عبيدة منهم أبو الحسن الأخفش، وأبو العباس محمد بن يزيد: المعنى اذْكُرُوا إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ.

والمعنى عندي - واللَّهِ أَعْلَمُ - غير ما ذهب إليه هذه الجماعة وإنَّما العامل في ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ معنى الاصطفاء - المعنى - واللَّهِ أَعْلَمُ - واصطفَى آل عمران ﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾، واصطفاهم ﴿إِذْ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾. فذكر اصطفاكِ يدل على ما وصفنا ومعنى نذرت: يدل على ما وصفنا (٣).

(١) الأعراف (٧) آية ١٧٢.

(٢) لأن الراء ليست حرف علة فقلها غير جيد.

(٣) لا يتسق هذا مع أول الآية - خاصاً بآدم وإبراهيم ونوح. ورأى الأخفش والمبرد في تقدير أذكر

ومعنى ﴿نذرت لك ما في بطني محرراً﴾. أني جعلته خادماً يخدم في متعباتنا، وكان ذلك جائزاً لهم، وكان على أولادهم فرضاً أن يطيعوهم في نذرهم، فكان الرجل ينذر في ولده أن يكون خادماً في متعبه ولعبادهم، ولم يكن ذلك النذر في النساء إنما كان ذلك في الذكورة، فلما ولدت امرأة عمران مريم قالت: ﴿رَبِّ أَنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾ وليست الأنثى مما يصلح للنذر، فجعل الله عز وجل من الآيات في مريم - لما أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ أَمْرِ عِيسَى - أن جعلها متقبلة في النذر فقال عز وجل: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾.

الأصل في العربية: بتقبل حسن، ولكن قبول محمول على قوله قَبِلَهَا قَبُولًا حَسَنًا، يقال: قَبِلْتُ الشيءَ قَبُولًا حَسَنًا، (وبجوز قَبُولًا) (١) إذا رَضِيْتَهُ، وَقَبِلْتُ الرِّيحَ قَبُولًا وهي - تَقْبَلُ، وَقَبِلْتُ بِالرَّجُلِ أَقْبَلَ قِبَالَهُ، أي كفلت به، وقد روى قَبِلْتُ بِالرَّجُلِ في معنى كفلت به على مثال فَعِلْتُ (٢)، ويقال: سقى فلان إبله قَبْلًا. أي صب الماء في الحوض (٣) وهي تشرب منه فأصابها، وكل ما عاينت قلت فيه أَتَانِي قَبْلًا، أي معاينة، وكل ما استقبلك فهو قبل (بالفتح) (٤)، وتقول لا أكملك إلى عشر من ذي قَبَلٍ وَقَبَلٍ، المعنى قَبَل إلى عشر مما نشاهده من هذه الأيام، ومعنى «قَبَل» عشر نستقبلها، ويقال: قَبِلْتُ العَيْنَ تَقْبِلُ قَبْلًا إذا أَقْبَلَ النَّظَرَ عَلَى الْأَنْفِ (٥)، وقوله عز وجل: ﴿أَوْ يَأْتِيَهَا الْعَذَابُ قَبْلًا﴾ (٦)، وَقَبْلًا وَقَبْلًا: كله جائز، فمن قرأ ﴿قَبْلًا﴾ فهو جمع قَبِيلٍ وَقَبَلٍ مثل رَغِيفٍ

أفيس نحواً وأكمل معنى. وما ذكره الزجاج صحيح معنى: أي أن هذه مواقف فضلوا فيها وجهه الدلالة أنها نذرتها لله فقبلها تعالى. وهذا اصطفاً، ولكنه لا يعارض رأي الأخفش.

(١) ك فقط. (٢) يفتح العين وكسرها.

(٣) في اللسان صب الماء على أفواهها، والمعنى واحد. (٤) ليست في ك - والمراد فتح القاف.

(٥) وفعله كنصر ومصدره قَبْلًا وَقَبُولًا بضم القاف ويقال قبلت العين كفرج وكنصر وأقبلت أقبلاً، وأقبلت - وهو أقبل بين القبل كان ينظر إلى طرف أنفه.

(٦) الكهف ١٨ - ٥٥.

وَرُغِفَ، المعنى: أُوِيَّتْهَا الْعَذَابُ ضَرْوِيًّا وَمِنْ قَرَأَ «قَبْلًا» بِالْكَسْرِ فَالْمَعْنَى: «أُوِيَّتْهُمْ» الْعَذَابَ مَعَانِيَةً، وَمِنْ قَرَأَ «قَبْلًا» بِالْفَتْحِ فَالْمَعْنَى: «أُوِيَّتْهُمْ» الْعَذَابَ مُقَابَلًا، وَالْقَبْلَةُ: جَمْعُ قَبْلٍ شَبِيهَةٌ بِالْفَلَكَ، أَيْ بِفَلَكَ الْمَغْزَلِ تَكُونُ فِي الْقِلَادَةِ^(١).

وَمَعْنَى: «أَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا» أَيْ جَعَلَ نَشْوَءَهَا نَشْوَءًا حَسَنًا، وَجَاءَ «نَبَاتًا» عَلَى غَيْرِ لَفْظِ أَنْبَتَ، عَلَى مَعْنَى نَبَتَ نَبَاتًا حَسَنًا.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا».

فِي هَذَا غَيْرُ وَجْهِ، يَجُوزُ: «وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّاءَ» - بِالْمَدِّ -، «كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّاءُ، وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا» - بِالْقَصْرِ - «كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا» بِالْقَصْرِ.

وَفِي «زَكَرِيَّا» ثَلَاثُ لُغَاتٍ هِيَ الْمَشْهُورَةُ الْمَعْرُوفَةُ - زَكَرِيَّاءُ بِالْمَدِّ وَزَكَرِيَّا - بِالْقَصْرِ. غَيْرُ مَنْوُنٍ فِي الْجِهَتَيْنِ جَمِيعًا، وَزَكَرِيَّاءُ بِحَذْفِ الْأَلْفِ مَعْرَبٌ مَنْوُنٌ. فَإِذَا تَرَكَ صَرْفَهُ فَلَأَنَّ فِي آخِرِهِ أَلْفِي التَّأْنِيثِ. فِي الْمَدِّ^(٢). وَأَلْفُ التَّأْنِيثِ فِي الْقَصْرِ، وَقَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ: إِنَّهُ لَمْ يُصَرَّفْ لِأَنَّهُ أَعْجَمِيٌّ، وَمَا كَانَتْ فِيهِ أَلْفُ التَّأْنِيثِ فَهُوَ سِوَاءٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَالْمَعْجَمِيَّةِ^(٣). لِأَنَّ مَا كَانَ أَعْجَمِيًّا فَهُوَ يَتَصَرَّفُ فِي النُّكْرَةِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَصَرَّفَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي فِيهَا أَلْفُ التَّأْنِيثِ فِي مَعْرِفَةٍ وَلَا نُّكْرَةٍ لِأَنَّ فِيهَا عَلَامَةَ التَّأْنِيثِ وَأَنَّهَا مَصْوَغَةٌ مَعَ الْأِسْمِ صِغَةً^(٤) وَاحِدَةً، فَقَدْ فَارَقَتْ هَاءَ التَّأْنِيثِ فَلِذَلِكَ لَمْ تَصَرَّفْ فِي النُّكْرَةِ، وَيَجُوزُ كَفَّلَهَا زَكَرِيَّاءَ بِتَنْصِبِ زَكَرِيَّاءَ، وَيَجُوزُ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ زَكَرِيَّا بِالْقَصْرِ، فَمِنْ قَرَأَ كَفَّلَهَا

(١) اسم جنس جمعي على غير القياس مثل كلمة وكم.

(٢) النحويون عادة يقولون ألف التانيث الممدودة، يعنون الهمزة التي قبلها ألف مد، فغير هنا بالني التانيث، يعني ما آخره ألف وهمزة.

(٣) ألف التانيث وحدها تكفي للمنع من الصرف.

(٤) في ك. مصنوعة. صنعة.

زكرياء - رفعه بفعله^(١)، فالمعنى فيما ذكر أبو عبيدة ضمنها، ومعناه في هذا ضمن القيام بأمرها. ومن قرأ كفلها زكرياء - بالنصب - فالمعنى: وكفلها الله زكرياء، وأما اللغة الثالثة فلا تجوز في القرآن لأنها مخالفة المصحف، وهي كثيرة في كلام العرب.

وقوله جلّ وعز: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾.

القصر والمدّ في زكريا. والقراءة بهما كثيرة كما وصفنا و﴿المحراب﴾: أشرف المجالس والمقدّم فيها، وقد قيل أن مساجدهم كانت تسمى المحارب، والمحراب في اللغة الموضع العالي الشريف.

قال الشاعر:

رَبَّةٌ مُحْرَابٌ إِذَا جِئْتَهَا لَمْ أَلْقَهَا أَوْ أُرْتَقَى سِلْمًا^(٢)

ومنه قوله عزّ وجلّ: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾^(٣) ونصب كلّما بقوله: ﴿وجد﴾ أي يجد عندها الرزق في كل وقت يدخل عليها المحراب - فيكون ما مع دخل بمنزلة الدخول - أي كل وقت دخول^(٤).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنِّي لَكَ هَذَا﴾.

أي من أين لك هذا.

﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾.

(١) والفعل مخفّف ومشدد - أي قام زكريا بكفالتها.

(٢) البيت لوضاح اليمن - اللسان «حرب» الجمهرة ١ - ٢١٩.

ووضاح هو عبد الرحمن بن إسماعيل بن كلال. له قصص يروى مع أم البنين. يريد أنها شريفة

ثرية ذات مكان مرتفع. فلا أقابلها إلا بارتقاء السلم.

(٣) سورة ص (٣٨ - ٢١) أي تسلقوا السور المرتفع.

(٤) هذا تلفيق بين تقليدين - فهي إما «كلما» كلمة واحدة فهي ظرفية بمعنى كل وقت. وهو

الواضح فيها، وأما كل ما دخل - فهي بمعنى كل دخول دخله عليها.

وإنما سأل زكريا عن الرزق لأنه خاف أن يأتيها من غير جهته فتبين عنده أنه من عند الله، وذلك من آيات مريم، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾^(١) فمن آياتها أنها أول امرأة قبلت في نذر في المتعبد، ومنها أن الله أنشأ فيها عيسى - عليه السلام - من كلمة ألقاها إليها، ومنها أن الله عز وجل - غذاها برزق من عنده لم يجره على يد عبد من عبده، وقد قيل التفسير أنها لم تلقم ثدياً قط.

ومعنى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

أي بغير تقدير، و﴿حساب﴾. إن شئت فتحت الألف وألزمها جهة الفتح، وإن شئت أملتھا إلى الكسر، لانكسار الحاء، وذلك كثير في لغة العرب.

وقوله عز وجل: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾.

﴿زكريا﴾ - بالمد والقصر على ما وصفنا. المعنى عند ذلك دعا زكريا ربّه، أي عندما صادف من أمر مريم، ثم سأل الله أن يرزقه ذرية طيبة، و﴿هنالك﴾ في موضع نصب لأنه ظرف يقع من المكان والأحوال - أحوال الزمان.

والمعنى في ذلك المكان من الزمان ومن الحال - دعا زكريا ربّه كما تقول من هنا قلت كذا وكذا، ومن هنالك قلت كذا وكذا أي من ذلك الوجه وتلك الجهة، وهذا في غير المكان على المثل جرى. وَكَسْرُ لَامٍ ﴿هُنَالِكَ﴾ وقع لالتقاء الساكنين لأن هنالك إشارة إلى مكان متراخ، أو حال من أحوال الزمان نسبتها إلى المكان وقال: ﴿طيبة﴾ للفظ ذرية.

و﴿هنالك﴾ لا يجب أن يعرف في رفع ولا جر لأنه في الإشارة إلى المكان بمنزلة الإشارة في هذا وهذا إلى سائر الأشياء. فهو مضارع للحروف التي جاءت لمعنى^(٢).

(١) سورة الأنبياء من الآية ٩١.

(٢) أشبه الحروف فهو مبني لذلك.

وقوله عز وجل: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾.

و«فناداه الملائكة». الوجهان جميعاً جائزان، لأن الجماعة يلحقها اسم التأنيث، لأن معناها معنى جماعة، ويجوز أن يعبر عنها بلفظ التذكير. كما يقال جمع الملائكة. ويجوز أن تقول نادته الملائكة وإنما ناداه جبرائيل وحده لأن المعنى أتاه النداء من هذا الجنس، كما نقول ركب فلان في السفن، وإنما ركب سفينة واحدة، تريد بذلك جعل ركوبه في هذا الجنس.

وميجوز ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ و﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ بفتح إن وكسرها فمن فتح فالعنى نادته بأن الله يبشرك أي نادته بالبشارة، ومن كسر أراد قالت الملائكة: إن الله يبشرك. وإن بعد القول أبداً مكسورة.

وفي ﴿يبشرك﴾ ثلاث لغات: (١) إن الله يبشرك (٢) بفتح الباء وتشديد الشين وهي قراءة كثيرة جداً، ويبشرك - بإسكان الباء وضم الشين، وقرأ حميد (٣)، وحده «يبشرك» - بضم الياء وإسكان الباء وكسر الشين، فمعنى يبشرك، ويبشرك: البشارة، ومعنى يبشرك يسرك ويفرحك. يقال بشرت الرجل أبشره وأبشره إذا أفرحته، ويقال بشر الرجل يبشّر، وأنشد الأخفش والكسائي وجماعة من النحويين:

وإذا لقيت الباهشين إلى النداء غبراً أكفهم بقاع تمحل (٣)

(١) ليست قي ك.

(٢) هو حميد بن قيس الأعرج أخذ عن مجاهد بن جبير وعرض عليه قراءته ثلاث مرات وروى عنه سفيان بن عيينة وأبو عمرو بن العلاء وآخرون. توفي ١٣٠ هـ.

وهناك ثلاثة آخرون من القراء يسمون باسم حميد - ولكنهم متأخرون منهم من روى عن الكسائي ومنهم من روى عن نافع أو يعقوب والمراد هنا - الأعرج - لقدمه وشهرته. فلا ينبغي أن يكون هناك لبس بينهم.

أنظر: غاية النهاية ت ١١٩٨، وأنظرت ١١٩٩ - ١٢٠١.

(٣) الأبيات من قصيدة جيدة في المفضليات ١١٦، وفي اللسان «كرب - بشر - يسر». لعبد قس بن خفاف —

فَأَعْنِهِمْ وَابْشُرْ بِمَا بَشَّرُوا بِهِ وَإِذَا هُمْ نَزَلُوا يَضْنُكَ فَأَنْزِلْ
فهذا على بشرٍ يبشر إذا فرح، وأصل هذا كله من أن بشرة الإنسان تنبسط
عند السرور، ومن هذا قولهم فلان يلقاني يبشر، أي بوجه منبسط.

ويجى اسم سماه الله تعالى. تولى هو - عز وجل - ذلك ولم يسم أحد قبل
يجى ييجى، ويجى لا يتصرف عربياً كان أو أعجمياً، لأنه إن كان أعجمياً فقد
اجتمع فيه العجمة والتعريف ولو كان عربياً لم ينصرف لشبهه بالفعل وأنه
معرفة، [علم].

ونصب ﴿مُصَدِّقًا﴾ على الحال.
ومعنى ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي يصدق بأمر عيسى لأن يجى فَرَضَ
عليه - وإن كان يجى أسن من عيسى - أتباع عيسى^(١).
ومعنى ﴿سَيِّدًا وَحَصُورًا﴾.

السيد الذي يفوق في الخير قومه، ومعنى ﴿حصوراً﴾ أي لا يأتي النساء، وإنما
قيل للسيد لا يأتي النساء حُصُور لأنه حُجِسَ عما يكون من الرجال، كما يقال في
الذي لا يتيسر له الكلام قد حُصِرَ في منطقه، والحصور الذي لا ينفق على
الندامى، وهو من يُفْضَلُونَ عليه قال الشاعر^(٢):

البرجمي يوصي ابنه - وهو جاهل من معاصري النابغة. وهذه القصيدة تحوي كثيراً من الخلال
الكرمة والتجارب النافعة.

الباهشون إلى النداء: المتطلعون إليه من بهش: بحث عن الشيء. وغيرا اكفهم: أي مغيرة من كد
السفر - أو هو كناية عن الطلاقة وخلو السيد، والمعنى ساعدهم وأفرح بفرحهم - وإذا أصابهم
الفنك فاحتمله معهم.

(١) فرض على يجى أن يصدق بعيسى وأن يبشر الناس برسائله فهذا معنى التصديق - أما أتباعه فغير
ممکن لأن عيسى لم يبدأ رسالته إلا بعد قتل يجى وأوجبه.

(٢) هو الأخطل. (اللسان: سور - حص). والديوان ١١٦.
يصف نديمه بالأدب وأنه لا يعربد إذا شرب - ويروي سَآرَ بمعنى لا يبقى سؤراً في الكأس. والمرجع
المجواد يذبح الإبل للأضياف.

وشاربٍ مُريحٍ بالكاسِ نادمني لا بالحُصُور ولا فيها بسُورٍ

ويروى ولا فيها بَسَّارٌ، أي نادمني وهو كريم منفق على النُدامي، والسُّور
المُعْرِيد يُساور ندبته أي يثبُّ عليه، والسَّار الذي يُفْضِلُ في إنائه إذا شرب،
والحُصُور الذي يكتُم السر، أي يجبس السر في نفسه قال جرير:
ولقد تسقطني الوشاة فصادفوا حَصِيراً بِسَرِّكَ يا أُمَيْمَ ضُنِيناً^(١)

والحصير هذا المرمول^(٢) الذي يُجْلِس عليه، وإنما سمي حَصِيراً لأنه
دونخل بعضه في بعض في النسيج أي حبس بعضه على بعض، ويقال للسُّجْن
الحصير لأنَّ الناس يُحصرون فيه، ويقال حصرتُ الرجلُ إذا حبسته، وأحصره
المرض إذا منعه من السَّير، (والحصير الملك)^(٣) وقول الله - جلَّ وعلا:
﴿وجعلنا جهنَّمَ للكافرين حَصِيراً﴾^(٤) أي حبساً، ويقال أصاب فلاناً حَصَرًا،
إذا احتبس عليه بطنه، ويقال في البول أصابه أسر إذا احتبس عليه بوله.

ومعنى ﴿من الصَّالحين﴾ الصَّالح الذي يُوْدِي إلى الله ما عليه ويُوْدِي إلى
الناس حقوقهم.

وقوله جلَّ وعلا: ﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غَلَامٌ﴾.

أي كيف يكون لي غلام. قال الكميّ:

أُنِّي وَمَنْ أَيْنَ أَبُكَ الطُّرْبُ مَنْ حَيْثُ لَا صَبُوءَ وَلَا لَعِبٌ^(٥)

(١) تسقط - حاول أن يستزل لسانه بكلمة - والضنين بالشيء الخريص عليه. وفي اللسان رجل حصر
كوم للسر لا يوح به - والبيت به - (حصر - سقط) ورواية في الأخيرة حَجَّتا بسرك - من حجَّاه
بالشيء كفرح - ضُنُّ به.

(٢) رمل النسيج رقعته، ورمل الحصير والسرير زينه بالجواهر ونحوه وأرملته فهو مرمول ومرمِل. أي
منسوج متداخل بعضه في بعض.

(٣) ليست في ك.

(٤) الإسراء ١٧ - ٨.

(٥) هو الكميّ بن زيد الأسدي من مشهوري التشيعين لبني هاشم وله فيهم قصائد تعرف =

وَأَيُّ كَيْفٍ وَمِنْ أَيْنَ آبُكَ الطَّرَبُ^(١).
ويقال غلام بين الغلومية والغلامية والغلومة.
وقوله جلّ وعلا: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ الْكِبَرِ﴾.

بمعنى قد بلغت الكبر وفي موضع آخر ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا^(٢)،
وكل شيء صادقته وبلغته فقد صادقك وبلغك.

ومعنى ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾.
أي مثل ذلك يفعل الله الذي يشاؤه. وإنما سأل زكريا لأنه أحب أن يعلم
آياتيه الولد وامرأته عاقر وهو مسنن، أم يجعله الله على هيئة من يولد له ويجعل
امرأته كذلك، أم يأتيها الولد وهما على الهيئة التي لا يكون معها ولد، فأعلمها
الله أن ذلك هين عليه كما أنشأهما ولم يكونا شيئاً، وأنه يعطيها الولد وهما في هذا
السن.

ويقال في ﴿عاقر﴾ قد عقرت المرأة وعقرت، وهي عاقر، وهذا دليل أن
عاقراً وقع على جهة النسب^(٣)، لأن فعلت أسماً الفاعلين فيه على فعيلة^(٤)،
نحو ظرفت فهي ظريفة^(٥)، وإنما عاقر له ذات عقر، ويقال قد عقر الرجل يعقر
عقراً: إذا انقطع عليه الكلام من تعب وكلال. والعقار كل مال له أصل، وقد
قيل إن النخل خاصة يقال له عقار. وعقر دار قوم أصل مقامهم الذي عليه
معوهم، وإذا انتقلوا عنه لتنجعة فرجوعهم إليه. ويروى عن علي أنه قال: وما

بالأشياء. وهذا البيت من إحداها. وقد تولى هشام بن عبد الملك فاختفى مدة ثم عفا عنه.
الأغاني ١٥ - ١١٣ والبيت في ك مقلوب. صدره عجزه.

(١) ليست في ك. أبك عادل.

(٢) مريم (١٩) آية ٨.

(٣) هي نسبة مثل تامر ولاين وليست صفة مشبهة.

(٤) يريد الصفات المشبهة باسم الفاعل.

(٥) في القاموس: عقرت كعنى عقارة بفتح العين وضمها، وعقرت من باب ضرب عقراً وعقراً

وعقارة فهي عاقر. اهـ. ملخصاً وعلى هذا تكون عاقر صفة مشبهة ويقال: رجل عاقر وعقير.

غزري قوم في عُقْرِ دارهم إِلَّا ذُلَّوْا، أي ما غُزُوا في المكان الذي هو أصل لقابهم.

ومعنى ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾.

أي علامة أعلم بها الوقت الذي تهب له فيه الغلام.

﴿قَالَ آيَتِكَ الْأَتَكَلَّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا﴾.

أي علامة ذلك أَنْ يُمَسِّكَ لِسَانُكَ عن الكلام وَأَنْتَ ضَحِيحٌ سَوِيٌّ وقال في موضوع آخر: ﴿آيَتِكَ الْأَتَكَلَّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾^(١) أي وَأَنْتَ سَوِيٌّ.

ومعنى الرَّمْز تحريك الشفتين باللفظ من غير إبانة بصوت إنما هو إشارة بالشفتين، وقد قيل أَنَّ الرَّمْز هو إشارة بالعينين، أو الحاجبين والفم، والرمز في اللغة كل ما أُشْرِتَ به إلى بيان بلفظ، أي بأي شيء أُشْرِت، أَبْغَمَ أَمْ يَبْدُ أَمْ بَعِينِينَ والرَّمْز والترَمُّز في اللغة الحركة والتحريك.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَسَبَّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾.

قيل ﴿سَبَّحْ﴾: صَلَّ، ويقال فرغت من سبحتي أي من صلاتي، وإنما سَمِيَتْ الصَّلَاةُ تَسْبِيحًا لِأَنَّ التَّسْبِيحَ تعظيم الله وتبرئته من السوء فالصَّلَاةُ يُوَحِّدُ اللَّهَ فيها ويمجد، ويوصف بكل ما يبرئه من السوء فلذلك سَمِيَتْ الصَّلَاةُ التَّسْبِيحَ.

﴿وَالْإِبْكَارِ﴾ يقال فيه أبكر الرجل يُبْكَرُ إِبْكَارًا، وَيُكْرُ يُبْكَرُ تَبْكَيرًا وَيُكْرُ يُبْكَرُ في كل شيء يُتَقَدَّمُ فيه، وقول الناس فيا تقدم من الثمار: «قد هَرَفَ» خطأ^(٢)، إنما هي كلمة تبطئة، وإنما تقول العرب في مثل ذلك: قد بَكَّرَ، ويسمى ما يكون منه^(٣) الباكورة.

(١) سورة مريم ١٩ - ١١ - سويًا حال من المخاطب.

(٢) أي أَنَّ العامة تطلق هرف على ما تقدم من الثمار وهو خطأ. وما تقدم منها ما جاء قبل أوانه. وفي القاموس: أهرفت النخلة عجلت إتمامها كهرفت تهريفًا، وهرفوا إلى الصلاة - بالتشديد - عجلوا. ٢. وأهرف غلط من الجوهرى.

(٣) من الثمار.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ﴾.

معنى ﴿اصطفاك﴾: اختارك، وقالوا في طهرك - طهرك من الحيض والنفس -
ومعنى طهرك - والله أعلم - أي جعلك طاهرة من سائر الأدناس ^(١). إلا أن الأول
قد جاء في التفسير وقيل إن معنى ﴿اصطفاك على نساء العالمين﴾ أي على نساء
أهل دهرها. وجائز أن يكون على نساء العالمين كلهم، أي اختارك لعيسى على
نساء العالمين كلهم، فلم يجعل مثل عيسى من امرأة من نساء العالمين ^(٢).

ومعنى ﴿اقْبِيتِي لِربِّكِ﴾: أي اعبديه بالقول والعمل.

﴿واسجدِي واركعِي﴾: معنى الركوع قيل السجود المعنى اركعي واسجدي،
إلا أن الواو إذا ذكرت فمعناها الاجتماع، وليس فيها دليل أن أحد الشئتين قبل
الأخر. لأنها تؤذن بالاجتماع، والعمل، والحال: دل على تقدّم المتقدّم من
الإثنين ^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾.

أي الأخبار التي قصصناها عليك في زكريا ويحيى ومريم وعيسى من أنباء
الغيب، أي من أخبار ما غاب عنك، وفي هذا دليل على تثبيت نبوة النبي ﷺ
لأنه أنبأ بما لا يعلم إلا من كتاب أو وحي وقد أجمعوا أن النبي ﷺ كان أمياً،
فإنبأوه بإهام بالأخبار التي في كتبهم على حقيقتها من غير قراءة الكتب دليل على
أنه نبي وأن الله أوحى إليه بها.

ومعنى ﴿إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾.

أي هذا أيضاً مما لم تحضره، ومعنى الأقلام ههنا القِدَاحُ وهي قداح جعلوا

(١) أي الأخلاقية، وليس منها الحيض.

(٢) في الأصل وك. من مرة من نساء العالمين، بمعنى أنه لم يحدث مرة أن حملت أنثى من غير زوج كما
حصل لك.

(٣) العمل يعني أداء الصلاة، وجعل الركوع فيها أولاً يدل على أن الواو ليست للترتيب، هذا إذا
كانت الصلاة إذ ذاك هي: صلاتنا بعد الإسلام. وإلا فللإدعاء لله والإذعان له.

عليها علامات يعرفون بها أنهم يكفل مريم على جهة القرعة - وإنما قيل للسهم القلم لأنه يُقْلَم أي يَبْرَى، وكل ما قطعت منه شيئاً بعد شيء فقد قَلَمْتَه، من ذلك القلم الذي يكتب به، وإنما سمي لأنه^(١) قلم مرة بعد مرة، ومن هذا قلمت أظافري.

ومعنى ﴿أَنَّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾.

أي لينظروا أنهم تجب له كفالة مريم، وهو الضمان للقيام بأمرها، ومعنى ﴿لديهم﴾ عندهم ويحضرهم.

﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾:

إذ نصب بقوله ﴿مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ و ﴿إِذْ﴾ الثانية معلقة بيختصمون أي إذ يختصمون إذ قالت الملائكة، فإذا منصوبة بيختصمون^(٢).

ويكون المعنى أنهم اختصموا بسبب مريم وعيسى، وجائز أن يكون نصب إذ على ﴿وما كنت لديهم﴾.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾. هذا أيضاً مما لم يشاهده.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِكَلِمَةِ مِنْهُ﴾.

سمى الله عز وجل عيسى المسيح، وسمّاه عيسى، وسمي ابتداءً أمره كَلِمَةً (منه)^(٣) فهو. ۞ كلمة من الله ألقاها إلى مريم، ثم كَوْن تلك الكلمة بشراً.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿اسْمُهُ﴾ وإنما جرى^(٤) ذكر الكلمة لأن معنى الكلمة معنى

(١) في ط لأنه قد قلم - يريد سمي قلماً.

(٢) الأقرب ما ذكره من تعلقها بلديهم، فهم لم يختصموا عند نداء الملائكة.

(٣) ليست في ك.

(٤) الضمير المذكور في «اسمه» صرح عوده على «الكلمة» وهي مؤنثة لأنها بمعنى الولد. أي يشرك بولد.

الولد، المعنى أن الله يشرك بهذا الولد، ﴿وَجِئَهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

﴿وَجِئَهَا﴾ منصوب على الحال، والوجه الذي له المنزلة الرفيعة عند ذوي القَدَرِ والمعرفة، ويقال قد وَجَّهَ الرجلُ يَوَجِّهُ وَجْهَهُ وَجَاحَهُ، ولفلان جَاءَهُ عند الناس ووجاهة عند الناس، أي منزلة رفيعة. وقال بعض النحويين: ﴿وَجِئَهَا﴾ منصوب على القطع من عيسى، وقطع هنا كلمة محال، لأنه إنما بُشِّرَ به في هذه الحال، أي في حال فضله فكيف يكون قطعها منه، ولم يقل لم نصب هذا القطع، فإن كان القطع إنما هو معنى، فليس ذلك المعنى موجوداً في هذا اللفظ، وإن كان القطع هو العامل فما يَبْنِي ما هو، وإن كان أراد أن الألف واللام قُطِعَا منه فهذا محال لأن جميع الأحوال نكرات والألف واللام لمعهود، فكيف يقطع من الشيء ما لم يكن فيه قَطُّ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾.

معطوف على وجيهاً، المعنى يشرك به وجيهاً ومكلماً الناس في المهد، وجائز أن يعطف يفعل على فاعل، لمضارعه بفعل فاعل، قال الشاعر: ^(١)

بات يعيشها بغضب باتر يقصد في أسواقها وجائر
وَكَهَلًا:

أي ويكلم الناس كهلاً، أعلمها الله أن عيسى يبقى إلى حال الكهولة، وقيل إن كهلاً، أي ينزل من السماء لقتل الرجال وهو كهل - والله أعلم.

ومعنى ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾.

(١) لم يعرف القاتل والضمير للإبل، والعصب من أسيا السيف والباتر الذي يتأصل بالقطع والأسوق جمع ساق. والشاهد النحوي فيه عطف جائر على يقصد، ومثله في القرآن ألم يروا إلى الطير فوقهم صافات وَيُقْبَضْنَ لِلْمَلِكِ ٦٧ - ١٩ والبيت في أمالي الشجري ٢ - ١٩٨ ويروى بتشبيها بالغين، والمعنى أنه منحار يذبح إبله بكثرة للأضياف فيظل سيفه يعمل فيها مرة يقتصد وأخرى يجود.

أَي يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِثْلَ ذَلِكَ ﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ﴾.

أَي يَعْلَمُهُ ذَلِكَ وَحياً وإلهاماً.

ونصب ﴿ورسولاً﴾ إلى بني إسرائيل ﴿على وجهين - أحدهما
ويجعله رسولا إلى بني إسرائيل، والاختيار عندي - والله أعلم -

ويكلم الناس رسولاً إلى بني إسرائيل^(١) والدليل على ذلك أنه قال: ﴿إِنِّي
قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

فالمعنى - والله أعلم - ويكلمهم رسولا بأنني قد جئتكم بآية من ربكم، ولو
قرئت إني قد جئتكم - بالكسر - كان صواباً، المعنى إني قد جئتكم بآية من ربكم -
أَي بعلامة تثبت رسالتي^(٢).

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ﴾.

يصلح أن يكون خفضاً ورفعاً، - فالخفض على البدل من ﴿آية﴾، المعنى
جئتكم بأنني أخلق لكم من الطين، وجائز أن يكون ﴿إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ﴾
يخبرهم بهذه الآية ما هي^(٣) أَي أقول لكم اني أخلق لكم من الطين كهية الطير.

يقال انه صنع كهية الخفاش ونفخ فيه فصار طيراً، وجاز أن يكون فأنفخ
فيه للفظ الطين، وقال في موضع آخر ﴿فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني﴾^(٤)
للفظ الهيئة.

﴿وَأَبْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْبِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

(١) أي هو حال - وهذا أرجح من حذف الفعل «ويجعله».

(٢) لم يشرح سبب الكسر، وهو أما على الاستئناف أو على تقدير قول أي قائلاً.

(٣) وفي الحالة الأولى نقرأ أن بفتح الهمزة، وفي الثانية تكسر، إذ هي مستأنفة.

(٤) المائدة ٥ - ١١٠.

﴿الأكمة﴾ الذي يولد أعمى ، قال الراجز
هرجت فارتد ارتداد الأكمة^(١)

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ .

أي أخبركم بما تأكلون ، فجائز أن تكون ﴿ما﴾ ههنا في موضع الذي ،
والمعنى أنبئكم بالذي تأكلونه وتدخرونه ، ويجوز أن يكون ما وما وقع بعدها بمنزلة
المصدر . المعنى أنبئكم بأكلكم وادخاركم والأول أجود ، ومعنى تدخرون : جاء
في التفسير : ما تأكلون في غدوكم^(٢) . وتدخرون بالذال والذال . وقال بعض
النحويين إنما اختير تدخرون لأن التاء تدغم في الذال نحو تَذْكُرُونَ ، فكَرِهُوا
تدخرون لأنه لا يشبه ذلك ، فطلبوا حرفاً بين التاء والذال فكان ذلك الحرف
الذال .

وهذا يحتاج صاحبه إلى أن يعرف الحروف المجهورة والمهموسة :
وهي فيما زعم الخليل ضربان : فالْمُجْهُورَةُ حَرْفٌ أَشْبَحَ اعْتِمَادَ عَلَيْهِ فِي
مَوْضِعِهِ ، وَمَنَعَ النَّفْسَ أَنْ يَجْرِيَ مَعَهُ ، وَالْمُهِمُّوسَةُ حَرْفٌ أَضْعَفَ اعْتِمَادَ
[عليه] في موضعه وجرى معه النفس .

وإنما قيل ﴿تَدَخَّرُونَ﴾ وَأَصْلُهُ تَذَخَّرُونَ : أَيِ يَفْتَعِلُونَ مِنَ الذُّخْرِ ، لِأَنَّ الذَّالَ
حَرْفٌ مَجْهُورٌ لَا يُمْكِنُ النَّفْسُ أَنْ يَجْرِيَ مَعَهُ لَشِدَّةِ اعْتِمَادِهِ فِي مَكَانِهِ وَالتَّاءُ
مُهِمُّوسَةٌ ، فَبَدَّلَ مِنْ خُرْجِ التَّاءِ حَرْفٌ مَجْهُورٌ يَشْبَهُ الذَّالَ فِي جَهْرِهَا وَهِيَ الدَّالُ .
فَصَارَ تَذَخَّرُونَ . ثُمَّ أَدْغَمَتِ الذَّالُ فِي الدَّالِ ، وَهَذَا أَصْلُ الإِدْغَامِ أَنَّ تَدْغِمَ
الأول في الثاني ، وَتَذَخَّرُونَ جَائِزٌ - فَأَمَّا مَا قَالِ فِي الْمَلْبَسِ فَلَيْسَ تَذَخَّرُونَ مَلْبَساً
بشيء .

(١) لرؤية . الديوان ١٦٦ - واللسان وكمه ، هرجه مجاز أبي عبيدة في الآية نفسها - ومعنى هرجت
صحبت . يريد أنه أخافه فصار يتخبط كالأعمى ولم يستطع التقدم أو الهجوم . وأنظر ص ٩١ .
(٢) أي يقبونه للأكل في غدكم .

وقوله عز وجل: ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾.

نُصِبَ ﴿مُصَدِّقًا﴾ على الحال، المعنى وجئتكم مصدقاً لما بين يدي أي للكتاب الذي أنزل قبلي^(١)، فهو أمري أن تتبعوني.

﴿وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ، وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾

أي لم أحل لكم شيئاً بغير برهان، فهو حق عليكم أتباعي لأنني أنبئكم ببرهان، وتحليل طيات كانت حرمت عليكم، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾: أي اتبعوني.

قال أبو عبيدة معنى: ﴿وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾.

قال معناه: كل الذي حرم عليكم، وهذا مستحيل في اللغة وفي التفسير وما عليه العمل. فأما استحالته في اللغة فإن البعض والجزء لا يكون الكل وأنشد في ذلك أبو عبيدة بيتاً غلط في معناه وهو قول لبيد:

تَرَاكَ مَنْزِلَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَعْتَلِقْ بَعْضَ النُّفُوسِ حَامِئَهَا^(٢)

قال: المعنى «أو يَعْتَلِقْ كُلَّ النُّفُوسِ حَامِئَهَا» وهذا كلام تستعمله الناس، يقول القائل: بعضنا يعرفك يريد أنا أعرفك، فهذا إنما هو تبعض^(٣) صحيح، وإنما جاءهم عيسى بتحليل ما كان حراماً عليهم، قال الله عز وجل: ﴿فَبُظْلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾^(٤) وهي نحو الشحوم وما يتبعها في التحريم، فأما أن يكون أحل لهم القتل والسَّرِقَةُ والزَّنا فمحال^(٥).

(١) أي التوراة - وهو - أي تصديقه موسى عليه السلام - يجعلهم يتبعونه لأنه لم يعارض ديانتهم وما ألفوا من الشرائع.

(٢) معلقة لبيد شرح العشر للزوزني ص ٨٢ البيت ٥٦ والديوان ٣١١. يريد بالنفوس نفسه - أي إذا رأيت في مكان شيئاً أكرهه غادرت المكان إلا أن يعوقني الموت - ويروي أو بقضي.

(٣) أي كلمة بعض مستعملة في موضعها - لأن المتكلم بعض القوم. ولا حجة لابي عبيدة.

(٤) النساء ٤ - ١٦٠.

(٥) النص صريح في أنها طيات كانت حلالاً لهم؛ وليس منها هذه المحرمات.

ومعنى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾.

أي هذا طريق الدين مستويًا^(١).

وقوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾.

معنى أَحَسَّ في اللغة عَلمَ وَوَجَدَ، ويقال هل أَحَسْتَ في معنى هل
أَحْسَنْتَ ويقال حَسَيْتُ بالشيء إذا عَلِمْتُهُ وعرفْتُهُ.

وأنشد الأصمعي:

سَوَى أَنْ الْعَتَاقَ مِنَ الْمُطَايَا حَسِينَ بِهِ فَهَنْ إِلَيْهِ شُوس^(٢)

ويقال حَسَهُمُ الْقَائِدُ، أي قَتَلَهُمْ.

ومعنى: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾.

جاء في التفسير من أنصاري مع الله، و«إلى» ههنا إنما قاربت «مع»
معنى^(٣) بأن صار اللفظ لو عبر عنه «بمع» أفاد مثل هذا المعنى، لا أن «إلى»
في معنى «مع» لو قلت ذهب زيد إلى عمرو لم يجز ذهب زيد مع عمرو، لأن
«إلى» غاية و«مع» تضم الشيء إلى الشيء فالمعنى: يضيف نصرته إياي إلى
نصرة الله.

وقولهم إِنَّ «إلى» في معنى «مَعَ» ليس بشيء. والحروف قد تقاربت في
الفائدة. فَيُظَنُّ الضعيفُ العلمُ باللغة أن معناهما^(٤) واحد.

(١) في الأصول «مستو».

(٢) لأبي زيد الطائي: الطبري ١٦ - ١٣٧ - أَحَسَّنْ، وأورده القرطبي ١١ - ٢٤٢ والشجري ١ - ٩٧
كما هنا، يتحدث عن أسد عن لم يره الركب ولكن أحست به الخيل فكانت أعينها تميل إلى
جهته خوفاً، وشوس جمع أتوس وشوساء أي مائل البصر.

(٣) كـ و«إلى» ههنا إنما قاربت معنى «مع».

(٤) أي معنى «إلى» و«مع» في هذا الموضع واحد، وليس كذلك.

من ذلك قوله جلّ وعزّ: ﴿وَلَا صَلْبُنْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾^(١) ولو كانت «على» ههنا. لأدّت هذه الفائلة، لأنك لو قلت لأصلبكم على جدوع النخل كان مستقيماً. وأصل «في» إنما هو للوعاء، وأصل «على» لِمَا مع الشيء، كقولك: التمر في الجراب. ولو قلت التمر على الجراب لم يصلح في هذا المعنى، ولكن جازّ ﴿وَلَا صَلْبُنْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾^(١) لأن الجذع يشتمل على المصلوب، لأنه قد أخذه من أقطاره. ولو قلت زيد على الجبل وفي الجبل يصلح، لأن الجبل قد اشتمل على زيد، فعلى هذا مجاز هذه الحروف.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾.

قال الحذاق باللغة: ﴿الحواريون﴾: صفوة الأنبياء عليهم السلام الذين خلصوا وأخلصوا في التصديق به ونصرته فسماهم الله جلّ وعزّ: ﴿الحواريون﴾^(٢) وقد قيل أنهم كانوا قُضارين فسموا الحواريين لتبييضهم الثياب، ثم صار هذا الاسم يستعمل فيمن أشبههم من المصدقين تشبيهاً بهم. وقيل إنهم كانوا ملوكاً وقيل كانوا صيادين، والذي عليه أهل اللغة أنهم الصفوة كما أخبرتك.

ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: الزبير ابن عمتي وحواريي من أمتي. ويقال لنساء الأنصار حواريات، لأنهن تباعدن عن قشف الأعرابيات بنظافتهن. وأنشد أبو عبيدة وغيره لأبي جلدلة الشكري^(٣)

(١) سورة طه (٢٠) آية ٧١. (٢) هكذا على حكاية اللفظ.

(٣) أبو جلدلة شاعر إسلامي كان من أشياع الحجاج وخلصائه ثم انقلب عليه وانضم لابن الأشعث وأخذ يمرض على الحجاج والأمويين ثم ظفر به وقتل ونقل رأسه إلى الحجاج - وجاء قبل هذا البيت:

بكين إلينا خشية أن تبيحها رماح النصارى والسيوف الجوارح
بكين لكبما تمنعنوهن منهم وتأيى قلوب أضمرتها الجوانح

أنظر المؤلف والمختلف ٧٩ والأغاني ١١ - ٣١١ - والبيت المستشهد به في الجمهرة ١ - ٢٣٠ ، ٢ -

فقل للحواريات يئكين غيرنا ولا تبكنا إلا الكلاب النوايح

وقال أهل اللغة في المحور وهو العود الذي تدور عليه البكرة قولين، قال بعضهم: إنما قيل له محور للدوران لأنه يرجع إلى المكان الذي زال منه، وقيل إنما قيل له محور لأنه بدورانه ينصقل حتى يصير أبيض، ويقال دقيق حَوَارَى من هذا أي قد أخذ لبابه وكذلك عجين مُحَوَّرٌ (للذي)^(١) يمسح وجهه بالماء حتى يصفو، ويقال عين حوراء إذا اشتد بياضها وخلص واشتد سوادها، ولا يقال امرأة حوراء إلا أن تكون مع حور عينها بيضاء، وما روي^(٢)، في الحديث: نعوذ بالله من الحَوَرِ بعد الكَوَرِ معناه نعوذ بالله من الرجوع والخروج عن الجماعة بعد الكَوَرِ. أي بعد أن كنا في الكور، أي في الجماعة يقال كَارَ الرجل عمامة إذا لفها على رأسه، وحار عمامته إذا نقضها، وقد قيل: «بعد الكون» ومعناه بعد أن كنا على استقامة، إلا أن مع الكون محذوفاً في الكلام دليلاً عليه^(٣).

وأما معنى قوله: ﴿فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٤):

أي اكتبنا مع الذين شهدوا للأنبياء بالتصديق، وحقيقة الشاهد أنه الذي يبين تصحيح دعوى المدعي، فالمعنى صدقنا بالله واعترفنا بصحة ما جاء به النبي ﷺ وَبَيَّنَّا، فَاكْتَبْنَا مع من فعل فعلنا.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾.

٢ - ١٤٦ - اللسان (حور) والكشاف الآية نفسها وهو يرمي أهل الشام وأنصار معاوية بالكفر والتنصر، ويصف نفسه وجماعته أنهم أهل خشونة وبداعة لم تلفتهم الحضارة عن الإسلام.

(١) ليست في ك، وبها «تمسح وجهه» -

(٢) في ك وفي الحديث.

(٣) في ك دليل عليه. بمعنى هو دليل عليه.

(٤) لا بد من محي فاء بعد أما. ولكنه في غير موضع يقطع الكلام فيترك الخبر أو جواب الشرط...

الْمَكْرُ مِنْ الْخَلَاتِقِ حَبٌّ وَخِدَاعٌ، والمكر من الله المجازاة على ذلك فسمي باسم ذلك لأنه مجازاة عليه كما قال - عز وجل: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾^(١). فجعل مجازاتهم على الاستهزاء بالعذاب، لفظه لفظ الاستهزاء. وكما قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٢) فالأولى سيئة والمجازاة عليها سُمِّيتَ بِاسْمِهَا، وليست في الحقيقة سيئة.

وجائز أن يكون مَكْرُ اللَّهِ اسْتِدْرَاجُهُمْ من حيث لا يعلمون لأن الله سَلَطَ عليهم فَارَسَ فغلبتهم وَقَتَلْتَهُمْ، والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ غَلِبَتْ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ﴾^(٣).

وقيل في التفسير أيضاً إن مكر الله بهم كان في أمر عيسى أنه ﷺ كان في بيت فيه كوة فدخل رجل ليقتله، ورفع عيسى من البيت وخرج الرجل في شبهه يخبرهم أنه ليس في البيت فقتلوه.

وجملة المكر من الله مجازاتهم على ما فعلوا.

وقوله عز وجل: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى﴾.

﴿عِيسَى﴾ اسم أعجمي عدل عن لفظ الأعجمية إلى هذا البناء، وهو غير مصروف في المعرفة لاجتماع العجمية والتعريف فيه. ومثال اشتقاقه من كلام العرب أن عيسى: فَعَلَى، فالألف يصلح أن تكون للتأنيث، فلا تنصرف في معرفة ولا نكرة، ويكون اشتقاقه من شيئين، أحدهما العيس، وهو بياض،

(١) سورة البقرة (٢) آية ١٥.

(٢) الشورى ٤٢ آية (٤٠).

(٣) سورة الروم (٣٠) - آية ١، ٢. ووجه الاستدلال بالآية أن القلبة قد تكون لمجرد الخديعة والاستدراج. فالروم غلبوا ثم انتصروا، واليهود دبروا مكائدهم لعيسى وحرضوا عليه الرومان ثم حطمهم الرومان وشردهم.

الإبل، والآخر من العوس والعياسة إلا أنه قلبت الواو يا لانكسار ما قبلها^(١).

فأما عيسى عليه السلام فَمَعْدُولٌ من يَشُوع - كذا يقول أهل السريانية.

وقال النحويون في معنى قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ﴾.

التقديم والتأخير - المعنى أَنِّي رَافَعُكَ وَمُطَهِّرُكَ وَمُتَوَفِّيكَ. وقال بعضهم: المعنى على هذا اللفظ كقوله - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾^(٢) فالمعنى على مذهب هؤلاء - أن الكلام على هذا اللفظ^(٣).

ومعنى ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

القراءة بطرح التنوين، والتنوين جائز^(٤)، ولكن لا تقرأ به إلا أن تكون ثبتت بذلك رواية.

ومعنى: ﴿فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.

فيه قولان: أحدهما أنهم فوقهم في الحجة وإقامة البرهان والآخر أنهم فوقهم في اليد والبسطة والغلبة، ويكون ﴿الذين اتبعوك﴾ محمداً ﷺ ومن اتبعه فهم منصورون عَالُونَ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَاعَذِّبْهُمْ عَذَاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

العذاب في الدنيا القتل الذي نالهم وبنالهم، وسي الذاري وأخذ الجزية، وعذاب الآخرة ما أعده الله لهم من النار.

(١) ك من العوس والعوس السياسة. والعياسة هي الطواف ليلا لمعرفة الحوادث.

(٢) الزمر (٣٩) - آية ٤٢ - أي يتوفاهما عند انتهاء أجلها وبعث الوقت المحدد لموتها.

(٣) أي على قياس هذا اللفظ، والمعنى إذن: ساميتك عند انتهاء أجلك، لا بأيدي - أعدائك.

(٤) أي جاعِلُ الذين اتبعوك.

﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾.

أي ما لهم من ينصرونهم في الدنيا لأن الله - عز وجل - قد أظهر الإسلام على دينهم وجعل الغلبة لأهله، ولا أحد ينصرهم في الآخرة من عذاب الله.

ومعنى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾.

أي لا يرحمهم، ويعذبهم ولا يشي عليهم خيراً، هذا معنى البغض من الله، ومعنى المحبة منه الرحمة والمغفرة والثناء والجميل.

وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾.

أي القصيص الذي جرى نتلوه عليك.

﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾.

أي من العلامات البينات الدلالات على تثبيت رسالتك إذ كانت أخباراً لا يعلمها إلا قارئ كتاب أو معلم أو من أُوحيَ إليه.

وقد علم أن النبي ﷺ كان أمياً لا يكتب ولا يقرأ الكتب على جهله النظر فيها والفائدة منها. فإنه ﷺ لم يعلمه أحد من الناس فلم يبق إلا الوحي، والأخبار بهذه الأخبار التي يجتمع أهل الكتاب^(١) على الموافقة بالإخبار بها - من الآيات المعجزات^(٢).

ومعنى ﴿وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ﴾: أي ذو الحكمة في تأليفه ونظمه وإبانة الفوائد فيه ويصلح أن تكون ﴿ذلك﴾ في معنى الذي^(٣) ويكون ﴿نتلوه﴾ صلة، فيكون المعنى

(١) في ك أهل الكتب.

(٢) تقدير الكلام: الإخبار بهذه الأخبار من المعجزات، لأن أهل الكتاب يجمعون على صحة حدوثها، وكل ما أخبر به عنها.

(٣) الفرق أعرابي فقط. فإعتبار ﴿ذلك﴾ اسم إشارة يكون ﴿نتلوه﴾ خبراً. و﴿من الآيات﴾ تبيين في موضع الحال، وبإعتباره موصولاً يكون نتلوه صلة ومن الآيات خبر.

الذي نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم فيكون ذلك ابتداءً، والخبر من الآيات.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾.

﴿آدم﴾ قد بينّا أنه لا ينصرف وأن اسمه مأخوذ من أديم الأرض وهو وجهها، ولذا يقال للذي اللون الذي يشبه لون الأرض آدم. و﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ ليست بمصلة بآدم^(١)، إنما هو مبين قصة آدم^(٢) ولا يجوز في الكلام أن تقول مررت بزيد قام، لأن زيدا معرفة لا يتصل به قام ولا يوصل به ولا يكون حالاً، لأن الماضي لا يكون حالاً أتت فيها^(٣)، ولكنك تقول: مثلك مثل زيد، تريد أنك تشبهه في فعله. ثم تخبر بقصة زيد فتقول: فعل كذا وكذا. وإنما قيل إن مثله كمثل آدم لأن الله أنشأ آدم من غير آب، خلقه من تراب، فكما خلق آدم من غير آب كذلك خلق عيسى عليه السلام.

ويروى في التفسير أن قوماً من نصارى نجران صاروا إلى النبي ﷺ فقالوا له: إنك سببت صاحبنا، قال ومن صاحبكم؟ قالوا: عيسى. قال: وما قلت فيه؟ قالوا: قلت إنه عبد. فقال ﷺ: ما ذلك بعار على أخي ولا نقيصة، هو عبد وأنا عبد، قالوا: فأرنا مثله^(٤)، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ إلى آخر الآية.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾.

مرفوع على [أنه] خبر ابتداءً محذوف: المعنى الذي أنبأناك به في قصة عيسى عليه السلام [هو] الحق من ربك.

﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾: أي من الشكّاكين، والخطاب للنبي خطّاب

(١) في الأصل بمصل على تقدير شيء أو كلام متصل.

(٢) يريد أن «خلقه» جملة مستأنفة

(٣) أرنا شخصاً مثله خلق من غير آب.

(٤) أي حاله واقعة الآن.

للخلق، لأن النبي لم يشكك في قصة عيسى، ومعنى ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ أي آتاك من عند ربك.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ أي في عيسى.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾.

قبل له هذا بعد أن أوجيت إليه البراهين والحجج القاطعة في تثبيت أمر عيسى أنه عبد، فأمر بالمباهلة^(١) بعد إقامة الحجة، لأن الحجة قد بلغت النهاية في البيان فأمر الله أن يجتمع هو والنساء والأبناء من المؤمنين، وأن يدعوهم إلى أن يتجمعوا هم وآبائهم ونسأؤهم، ثم يتهلون ومعنى الابتهال في اللغة المبالغة في الدعاء، وأصله الالتعان ويقال بهله الله أي لعنه الله، ومعنى لعنه الله بآبائه الله من رحمته، يقال: ناقه بأهل وباهلة إذا لم يكن عليها صرار، وقد أبهل الرجل ناقته إذا تركها بغير صرار^(٢) ورجل باهل إذا لم يكن معه عصا. فتأويل البهل في اللغة المبالغة والمفارقة للشيء.

فدعاهم رسول الله ﷺ إلى المباهلة لأمرين كلاهما فيه بيان أن علماءهم قد وقفوا على أن أمر النبي ﷺ حق لأنهم إذ أبوا أن يلاعنوا دل إباؤهم على أنهم قد علموا أنهم إن باهلوه نزل بهم مكروه، وأنهم إذا تركوا المباهلة دل ذلك ضعفهم^(٣). ومن لا علم عنده أن فرارهم من المباهلة دليل على أنهم كاذبون، وأن النبي ﷺ صادق، وقيل إن بعضهم قال لبعض: إن باهلتموه اضطرم الوادي عليكم ناراً ولم يبق نصراني ولا نصرانية إلى يوم القيامة، (ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: لو باهلوني لاضطرم الوادي عليهم ناراً، وما بقي نصراني ولا نصرانية إلى يوم القيامة)^(٤).

(١) الملاعة بأن يدعو كل على الآخر أن تصيبه لعنة الله. وقد وفيت في النص، شرحاً.

(٢) صرار الناقة هو شد أخلافها بخيط لئلا يرضعها ولدها - والخيط يسمى، صراراً.

(٣) عبارة غير جيدة - والمراد دل على ضعفهم، وجملة من لا علم عنده كلام مستأنف.

(٤) لم يذكر الحديث في ك.

وهذا مكان ينبغي أن يُنعمَ النظر فيه، ويعلم المؤمنون بيان ما هو عليه، وما عليه من الضلال من خالفهم، لأنهم لم يَروِ أحدٌ أنهم باهلوا النبي ﷺ ولا أجابوا إلى ذلك.

ومعنى قوله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾.

أي إن هذا الذي أوحينا إليك من هذه البينات والحجج التي آتيناك هو القصص الحق، ويصلح أن تكون [هو] هنا فصلاً، وهو الذي يسميه الكوفيون عماداً، ويكون القصص خبر أن، ويصلح أن يكون [هو] ابتداءً، والقصص خبره، وهما جميعاً خبر ﴿أَنَّ﴾.

ومعنى ﴿مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ من دخلت تأكيداً. ودليلاً على نفي جميع من ادعى المشركون أنهم آله. أي إن عيسى ليس بإله، لأنهم زعموا أنه إله، فأعلم الله عز وجل أن لا إله إلا هو، وأن من آتاه الله آيات يعجز عنها المخلوقون فذلك غير مخرج له من العبودية لله، وتسميته آله كفر بالله.

ومعنى ﴿الْعَزِيزُ﴾: هو الذي لا يعجزه شيء.

و﴿الْحَكِيمُ﴾: ذو الحكمة الذي لا يأتي إلا ما هو حكمة.

وقوله جل وعز ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾: أي فإن أعرضوا عما أتيت به من البيان فإن الله يعلم من يفسد من خلقه فيجازيه على إفساده.

وقوله جل وعز: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾.

معنى ﴿سَوَاءٍ﴾ معنى عدل، ومعنى كلمة كلام فيه شرح قصة وإن طال، وكذلك يقول العرب للمقصيدة كلمة.

يروى أن حسان بن ثابت الأنصاري كان إذا قيل له أنشد قال للقاتل:

هل أَتَشَدَّتْ كلمة الخويدرة^(١)، يعني قصيدته التي أولها: ^(٢)

بكرت سمية بكرة فتمتعي

ويقال للعدل سواء وسوى وسوى، قال زهير بن أبي سلمى:

أروني خطة لا ضيم فيها يسوي بيننا فيها السواء

فإن ترك السواء فليس بيني وبينكم بني حصن بناء^(٣)

يريد بالسواء العدل كذا يقول أهل اللغة، وهو الحق.

وهو من استواء الشيء، ولو كان في غير القرآن لجاز: سواء بيننا وبينكم،

فمن قال سواء جعله نعتاً للكلمة يريد ذات سواء، ومن قال سواء جعله مصدرأ

في معنى استواء، كأن قال: استوت استواء^(٤).

وموضع ﴿أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾ موضع «أن» خفض على البذل من كلمة..

المعنى تعالوا إلى أن لا نعبد إلا الله، وجائز أن تكون أن في موضع رفع، كأن

قائلاً قال: ما الكلمة فأجيب فقيل هي ألا نعبد إلا الله، ولو كان ألا نعبد ألا

الله ولا نشرك به شيئاً لجاز على أن يكون تفسيراً للقصة في تأويل أي كأهم

(١) شاعر جاهلي مقل، مضري من قيس عيلان اسمه قطبة بن أوس - غلب عليه لقب الخويدرة

والحادرة. قال صاحب الأغاني كان حسان إذا تنوشدت الأشعار يقول هل أنشدت كلمة

الخويدرة. أنظر الأغاني حـ ٣- ٧٣.

(٢) عجز البيت: وغدت غدو مفارق لم تربع.

وبعده:

وتعرضت لك فاستيتك بواضح صلت كمتص الغزال الأتلع

لم تربع لم ترقق، والغزال الأتلع: الطويل العنق.

والبيت في الخزنة ٤٣٧/٣ ومطلع المقضية رقم ٨.

(٣) من همزته التي هجا بها آل حصن ثم ندم بعد ذلك ديوانه ١١.

واللسان (سواء). أي خطة يحكم فيها العدل.

(٤) ك. كلمة استوت.

قالوا: أي لا نعبد إلا الله - كما قال عز وجل: ﴿وَاتَّخَذَ الْإِسْلَامُ مِنْهُمْ أَنْثَرًا﴾ (١) وقال قوم معنى أن ههنا معنى يقولون إمشوا، والمعنى واحد (٢) لأن القول ههنا تفسير لما قصدوا له وكذلك «أي» يفسر بها، ولو كان ﴿أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾ بالجزم لجاز على أن يكون «أن» كما فسرنا في تأويل أي، ويكون ﴿لَا نَعْبُدُ﴾ على جهة التثبي، والتثبي هو التأيي في الحقيقة كأنهم نهوا أنفسهم:

ومعنى ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

أي نرجع إلى أن معبودنا الله، وأن عيسى بشر، كما أننا بشر فلا نتخذ ربا.

ومعنى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا بِأَنَا مُسْلِمُونَ﴾.

أي مقيمون بالتوحيد مستسلمون لما أتتنا به الأنبياء من قبل الله عز وجل.

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾.

في هذا بين حجة على اليهود والنصارى جميعاً، لأن اليهود تدعي أن إبراهيم كان يهودياً والنصارى تدعي أنه كان نصرانياً، وتدفع اليهود عن دعواهم، وليس يدفعون اسم صفته أنه كان مسلماً، وأنه لم يكن اسمه يهودياً ولا نصرانياً ولا مشركاً، والتوراة والإنجيل أنزلا من بعده، وليس فيهما اسمه بواحد من أديان اليهود والنصارى والمشركين، واسم الإسلام له في كل الكتب (٣)، فدفع بعضهم بعضاً أن يكون مسمى بالأسماء التي هي غير الإسلام دليل بين

(١) سورة ص ٣٨٠ - ٦ - يريد أن أن ليست مصدرة بل مفسرة.

(٢) أي أن مفسرة وهي التي تسبق الكلام فيه معنى القول دون حروفه كما في هذه الآية من سورة ص (٣٨) - آية ٦ أو الآية التي معنا - لأن ﴿كَلِمَةً﴾ بها معنى القول دون حروفه.

(٣) أي ثابت له في جميع الكتب.

على نقض قولهم، وبرهان بَيِّنٌ في تبرئة إبراهيم من سائر الأديان إلا دين الإسلام.

ومعنى ﴿حَنِيفاً مُسْلِماً﴾.

معنى الحنف في اللغة إقبال صُدُور القدمين كل واحدة على أختها إقبالاً يكون خلقاً لا رجوع فيه أبداً، فمعنى الحنيفة في الإسلام الميل إليه والإقامة على ذلك العقد.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ﴾.

يعني محمداً ﷺ أي فهم الذين ينبغي لهم أن يقولوا إنا على دين إبراهيم ولهم ولاية.

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾. أي يتولى نصرهم لأن حزبهم هم الغالبون، ويتولى مجازاتهم بالحسنى.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾. أي وأنتم تشهدون أنها آيات الله لأنكم كُنتُمْ تُخْبِرُونَ بأمر النبي ﷺ قبل مَبْعَثِهِ، وأصل ﴿لَمْ تَكْفُرُوا﴾، لَمَّا تَكْفُرُونَ والمعنى لأي شيء تكفرون، وكذلك ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(١) وكذلك ﴿عَمِيسَاءُ لَوْنُ﴾^(٢) و ﴿فِيمِ يَبْشِرُونَ﴾^(٣) فإذا وقفت على هذه الحروف وقفت بالهاء، فقلت له، وبمعنى^(٤)، لأن الألف حذفت في هذه الأسماء التي للاستفهام خاصة^(٥) فجوز ذلك^(٦)، ولا يجوز

(١) الصف (٦١) - آية ٢. (٢) النبا ٧٨ - ١.

(٣) الحجر (١٥) - آية ٥٤.

(٤) لأنها بعد حذف الألف أصبحت حرفاً مفرداً، فضمت لها هاء السكت.

(٥) هي ما الاستفهامية، والجمع لتكررها في الآيات التي ذكرت ففي كل آية اسم استفهام، أي

حذفت في هذه الكلمات.

(٦) في الأصل يجوز ذلك.

ذلك في الموصلة^(١) لأن الألف فيهن ليست آخر الأسماء^(٢) إنما الألف وسط [وحذفها]^(٣) لأن حروف الجر عوض منها، فحذفت استخفافاً، لأن الفتحة دالة عليها، ولا يجوز إسكان هذه الحروف.

وزعم الكسائي أن الأصل كان في «كم» كيا، قال: وكنت أشتبه أن تكون مفتوحة لالتقاء الساكنين في قولهم: «كم المال»^(٤) - بالكسر - وهذا غلط من أبي الحسن، ولو كان كما يقول لكان «كم مالك» كما أنك تقول: «لم فعلت».

وليس هذا القول مما يعرج عليه.
وقوله عز وجل: ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾.

أي لم تغطون الحق بباطلكم وأنتم تعلمون أنه الحق؟ يقال: لبست عليهم الأمر البسه. قال الله تعالى: ﴿وَلَلْبِئْسَ عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾^(٥).

ويقال: لبست الثوب البسه، وقال الله عز وجل: ﴿وَيَلْبِسُونَ ثِيَاباً خَضِراً﴾^(٦).

ولو قيل: «وتكتموا الحق» لجاز، على قولك: لم تجمعون هذا وذاك. ولكن الذي في القرآن أجود في الإعراب^(٧).

(١) لا تحذف الألف في ما الموصولة، لأن الاسم الموصول لا يتم إلا بصلته، فالألف ليست آخر الكلمة ولا يوقف على موصول بدون صلة.

(٢) أي في ما الموصولة في مختلف مواضعها.

(٣) أي في ما الاستفهامية.

(٤) تمنى أن تحرك ميم كم بالفتحة لا كما تنطق بالكسر.

(٥) الأنعام (٦) - آية ٩.

(٦) الكهف (١٨) - آية ٣١.

(٧) النصب يجعل الواو للمعية، ويكون التوخيخ على هذا الجمع، والرفع باعتبار الواو عاطفة، ويدل على أن كل حدث على حدته ومن ليس الحق بالباطل، وكتمان الحق، يستحق التوخيخ، فهو أجود.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾.

الطائفة الجماعة، وهم اليهود.

﴿آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ﴾.

أي أوله. قال الشاعر: (١)

مَنْ كَانَ مَسْرُوراً بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فليأتِ نِسْوَتَنَا بِوَجْهِ نَهَارٍ
يَجِدُ النِّسَاءَ قَوَائِمًا يَنْدُبْنَ قد جئنَ قَبْلَ تَبْلُجِ الْأَسْحَارِ
أي في أول النهار. (٢)

وقد قيل في تفسير هذا غير قول، قال بعضهم: [معناه] آمنوا بصلاتهم إلى بيت المقدس وأكفروا بصلاتهم إلى البيت. (٣)

وقيل أن علماء اليهود قال بعضهم لبعض: قد كنا نخبر أصحابنا بأشياء قد أتى بها محمد ﷺ فإن نحن كفرنا بها كلها اتهمنا أصحابنا ولكن نؤمن ببعض ونكفر ببعض لنوهمهم أننا نصدقه فيما يصدق فيه، ونريهم أننا نكذبه فيما ليس عندنا.

(١) هو ربيع بن زياد شاعر مخضرم من قيس عيلان كان من ندماء النعمان بن المنذر، وأمه فاطمة بنت الخرشب - أم الكلمة - وهم أربعة أجواد شجعان حكماء، سميت بهذا من أجلهم - وتسمى أم المنجيين، وهو يكي مالك بن زهير الذي قتل في عوف بن بدر. أنظر الأغاني ١٦ ص ١٩ وما بعدها - (الساقي) وأمالى المرتضى ٣-٤٧ - وفي ١٤٩-١٥١ منها، تفاصيل هذه الحوادث، والخزانة ٣-٥٨٣. وفي اللسان (وجه) وشواهد الكشف ١١٤ والخصائص والأغاني: - حواسراً تكيته، وفي بعضها يكيين قبل تلج الأسحار.

والمعنى من كان مسروراً بمقتله فخليق به أن يسر، لأن حزننا عليه أصابنا بكل هذا. ومعنى حواسراً يندبته أي يكشف عن وجوههن، وأصبحن لا يبالين أن يراهن الأجانب لما حل بهن من المهانة - وهذه الرواية أولى من رواية قوائماً، لأنه جاء بعد هذا البيت:

قد كن يخبان الوجوه تسترا فالان حين بدون للنظار
وقوائماً: أصبحن أي منهنكات في البكاء.

(٢) ك أي أول النهار.

(٣) ك إلى الكلمة.

وقيل انهم أتوا النبي ﷺ في صدر النهار فقالوا له: إنك الذي خُبرنا في التوراة بأنك مبعوث، ولكن أنظرنا إلى العشي لننظر في أمرنا، فلما كان بالعشي أتوا الأنصار فقالوا لها: قد كنا أعلمناكم أن محمداً ﷺ هو النبي الذي هو المكتوب في التوراة، إلا أننا نظرنا في التوراة فإذا هو من (ولد هرون. ومحمد من ولد إسماعيل)^(١) فليس هو النبي الذي عندنا.

وإنما فعلوا ذلك لعل من آمن به^(٢) يرجع فهذا ما قيل في تفسير الآية.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾.

قيل: المعنى لا تجعلوا تصديقكم النبي في شيء، مما جاءكم به إلا لليهود، فإنكم إن قلتم ذلك للمشركين كان عوناً لهم على تصديقه.

وقال أهل اللغة وغيرهم من أهل التفسير: ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم، أي لا تصدقوا أن يعطى أحد من علم النبي ﷺ مثل ما أعطيتم^(٣) أو يحاجوكم عند ربكم^(٤).

ومعنى ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾: أي ليس يكون لأحد حجة عند الله في الإيمان به لعلم من عنده. إلا من كان مثلكم.

وقد قيل في المعنى: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾.

أي الهدى هو هذا الهدى، لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم^(٥).

(١) ليست في ك وعبارتها فإذا هو من ولد إسماعيل.

(٢) ط آمن به منهم.

(٣) ك. قيل: المعنى:

(٤) جمع بين رأيين - الأول لا نفي فيه، و﴿الهدى﴾ مبتداً، و﴿هدى الله﴾ بدل أو عطف و﴿أن يؤتى﴾ خبر - يعني أن الهدى أن يدعوا لما أنتم عليه لا شيء يخالفه. والوجه الثاني ما شرحه. ويجوز أن تكون جملة ﴿أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم﴾ توكيداً للأولى.

قال بعض النحويين معنى: «أن» ههنا معنى «لا» وإنما المعنى أن لا يؤتى أحد مثل ما أتيتم، أي «لأن» لا تؤتى فحذف «لا» لأن في الكلام دليلاً عليها، كما قال الله عز وجل: ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾^(١) أي لئلا تضلوا.

قال أبو العباس محمد بن يزيد: «لا» ليست مما يحذف ههنا ولكن الإضافة ههنا معلومة، فحذفت الأول وأقمت الثاني مقامه، المعنى يبين الله لكم كراهة أن تضلوا وكذلك ههنا قال: إن الهدى هدى الله كراهة أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم: أي من خالف دين الإسلام، لأن الله لا يهدي من هو كاذب كفار، فهدى الله بعيد من غير المؤمنين.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾.

(أي نبوته وهدهه يؤتيه من يشاء)^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ﴾.

اتفق أبو عمرو، وعاصم والأعمش^(٣) وحزمة^(٤) على إسكان الهاء [من يؤده] وكذلك كل ما أشبه هذا من القرآن اتفقوا على إسكان الهاء فيه، نحو ﴿نُصَلِّهِ جَهَنَّمَ﴾^(٥) و ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾^(٦) وقوله: ﴿مَا تَوَلَّى﴾^(٧) إلا حرفاً حكي عن

(١) النساء ٤ - ١٧٦. وليست أن إذن بمعنى لا، ولكن في الكلام «لا» محذوفة.

(٢) ك. فقط.

(٣) هو سليمان بن مهران أسدي بالولاء، أصله من بلاد الري نشأ ومات بالكوفة ١٤٨ هـ كان عالماً بالقرآن والفرائض والحديث، ذا ورع وفي أخلاقه عفة وترفع قيل: لم ير الملوك والأغنياء أحقر منهم في حضرته مع فاقته وفقره. الوفيات ١ - ٢١٣ - تاريخ بغداد ٩ - ١٣.

(٤) هو حمزة بن حبيب - تميمي - قيل صميماً وقيل ولا. أدرك الصحابة ولعله قابل بعضاً منهم - وهو أحد القراء السبعة - كوفي قرأ على جماعة منهم الأعمش وجعفر الصادق - وكان الأعمش يسميه حبر القرآن - توفي ١٥٦ هـ.

أنظر غاية النهاية ١١٩٠ ص ٢٦١ - ٢٦٤.

(٥) النساء ٤ - ١١٥. وأراد بإسكان الهاء عدم مدحها.

(٦) الشورى ٤٢ - ٢٠.

أبي عمرو. وحكى أبو عبيدة عن أبي عمرو أنه كسر في ﴿الْقَلْبُ الْيَهُم﴾^(١) ولا فصل بين هذا^(٢) الحرف وسائر الحروف التي جزمها. أما الحكاية عن أبي عمرو فيه وفي غيره فنلظ. كان أبو عمرو يختلس الكسرة، وهذا كما غلط عليه في ﴿بَارِئَكُمْ﴾ حكى القراء عنه أنه كان يحذف الهمزة في بارئكم^(٣).

وحكى سيويه عنه - وهو في هذا أضبط من غيره - أنه كان يكسر كسراً خفياً، وأما نافع^(٤) وقرأ أهل المدينة فأشبعوا هذه الحروف فكسروا وأثبتوا الياءات مثل ﴿يُؤْذِيكَ﴾^(٥) وهذا الإسكان الذي حكى عنه هؤلاء غلط بين لا ينبغي أن يقرأ به لأن الهاء لا ينبغي أن تجزم ولا تسكن في الوصل إنما تسكن في الوقف.

وفي هذه الحروف أربعة أوجه، يجوز إثبات الياء^(٦)، ويجوز حذفها^(٧) [تقول] يؤذيك بالكسر، ويجوز^(٨) يؤذ هو إليك بالضم بإثبات الواو بعد الهاء، ويجوز حذف الواو وضم الهاء. فأما الوقف فلا وجه له، لأن الهاء حرف خفي بين في الوصل بالواو في التذكير، قال سيويه دخلت الواو في التذكير كما دخلت الألف في التأنيث، (نحو)^(٩) ضربته وضربتها، قال أصحابه أختيرت الواو لأنها من طرف الشفتين والهاء من الحلق، فأبانت الواو

(١) النمل ٢٧ - ٢٨: ﴿انذهب بكتابي هذا فآلقه إليهم﴾. (٢) في الأصل هذه وقد تقدم ذلك.

(٣) أي يحذف حركتها ويسكنها - وبارئكم من البقرة ٢ - ٥٤.

(٤) نافع بن عبد الرحمن، ليثي بالولاء. أصله من أصبهان كان شديد السواد ولكنه صحيح الوجه، حسن الخلق فيه دابة - انتهت إليه رئاسة القراء بالمدينة وتوفي بها بعد أن أقرأ أكثر من سبعين عاماً. وتوفي ١٦٩ هـ غاية النهاية ٢ - ٣٣٠، ابن خلكان ٢ - ١٥١.

(٥) الياء في مد الهاء من يؤذ.

(٦) في ك يثبت الياء أي القراءة بإثباتها.

(٧) ك حذفها تبعاً.

(٨) ك بالكسر وإثبات الياء.

(٩) ليست في ك.

الهاء، وإِنَّمَا، تحذف الياء لعلة تقلب انواو إليها، فإذا حذفت الياء بقيت الكسرة فأما في الوقف فلا يجوز البتة^(١).

وقد أكثر الناس في تفسير القنطار، وقد حكينا ما قال الناس فيه. ولم يتفقوا على تحديد في مقدار وزنه إلا أنهم قد اتفقوا في أنه الكثير من المال^(٢).

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾:
أكثر القراءة ﴿دُمْتُ﴾ بضم الدال، وقد قرئت «دِمْتُ» فأما دُمْتُ فمن قولك، دُمْتُ أدوم إذا بقيت على الشيء مثل قُمْتُ أقوم، وأما دِمْتُ - بالكسر - فعلى قولهم دِمْتُ تَدَامُ، مثل قولك: خِفْتُ تَخَافُ، ويقال قد ديم بفلان وأديم به بمعنى دبر به وأدبر به، [وهو الذي] به دَرَامُ كقولهم: به دَرَامُ كقولهم: به دوار. ويقال دام المال إذا سكن يدوم فهو دائم ومنه: «نهى النبي ﷺ أن يُيَال في الماء الدائم» أي الساكن، ويقال قد دُوم الطائر في الجو تدويمًا، وهو يصلح أن يكون من وجهين، من دورانه في طيرانه ويصلح أن يكون من قلة حركة جناحه، لأنه يرى كأنه ساكن الجناح.

ومعنى: ﴿قَائِمًا﴾ أي إلا بدوامك قائمًا على اقتضاء دينك،
وقوله عز وجل: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾:

أي فعلهم ذلك بقولهم - ﴿كَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّينَ سَبِيلٌ﴾ أي ليس علينا طريق في أخذ مَالِهِمْ^(٣).

لنف الياء لوجود الكسرة قبلها أما الواو الساكنة فتقلب ياء بعد الكسرة، وبعد الضمة يجوز لنف الواو أيضًا والمنوع هو الإسكان في حال الوقف.

ص ٣٨٣.

(٣) أي لا عقوبة ولا إثم في أكل مالهم. والأميون أما العرب لأنهم لم يكونوا يقرأون ولا يكتبون فالكلمة من أمي وأما المراد جميع الأمم عدا اليهود من أمة وأمة أي الامميون.

وصف الله عز وجل: ﴿أَكَلَهُمُ الشَّجَرُ وَخَيَّاتَهُمْ﴾، وقد قيل في التفسير: إنهم عاملوا قوماً من المشركين فلما انتقلوا إلى الإسلام قالوا ليس علينا لكم سبيل إنما عاملناكم وأنتم على دينكم ذلك. فأعلم الله إنهم يكذبون، قال عز وجل: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

أي وهم يعلمون أنهم يكذبون. فرد الله قولهم فقال: ﴿بَلَى﴾: وهو عندي - والله أعلم - وقف التمام، ثم استأنف فقال عز وجل: ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾: أي فإن الله يحبه، ويجوز أن يكون استأنف جملة الكلام بقوله بلى لأن قولهم: ليس علينا فيما نفعل جناح. كقولهم نحن أهل تقوى في فعلنا هذا - فأعلم الله أن أهل الوفاء بالمعهد والتقى يحبهم الله، وأنهم المتقون، أي الذين يتقون الخيانة والكفر بالنبي ﷺ.

وقوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾:

هذه الجملة خبر إن، ومعنى الخلاق النصب الوافر من الخير، ومعنى قوله: ﴿لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: في قوله: ﴿لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ﴾ وجهان، أحدهما أن يكون إسماع الله أوليائه كلامه بغير سفير، خصوصية بنقص الله بها أوليائه كما كلم موسى فكان ذلك خصوصية له دون البشر أجمعين، وجائز أن يكون ﴿لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ تأويله الغضب عليهم، والإعراض عنهم كما تقول: فلان لا ينظر إلى فلان ولا يكلمه، وتأويله أنه غضبان عليه، وإن كلمه بكلام سوء لم ينقض ذلك.

ومعنى ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾: لا يجعلهم طاهرين ولا يثني عليهم خيراً، ومعنى عذاب أليم: أي موجع.

وقوله عز وجل: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ يَلْعَنُونَ أَلَيْسَتْهُمْ بِالْكِتَابِ﴾.

هذه اللام في ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ﴾ تؤكد الكلام زيادة على توكيد «إن» لأن

«إن» معناها تأكيد الكلام، ولذلك صار لضم يوصل بها في الإيجاب، تقول: والله أن زيداً قائم، وكذلك تصل الضم باللام، فيقول والله لزيد قائم ولا تلي هذه اللام «إن» لا يجوز «إن لزيداً قائم» بإجماع النحويين كلهم وأهل اللغة.

ومعنى «يلوون ألسنتهم بالكتاب»: أي يعرفون الكتاب، أي يعدلون عن القصد، (ويجوز يَلَوْنَن - بضم الياء والتشديد)^(١) «لَتَحْسِبُوهُ» ولتَحْسِبُوهُ - بكسر السين وفتحها - يقال حَسِبَ يَحْسِبُ وَيَحْسَبُ، جميعاً، ويقال لويت الشيء إذا عدلته عن القصد ليا ولويت الغريم لِيَاناً إذا مَظَلَّته بدينه قال الشاعر: (٢)

قد كنت دابنت بها حساناً غافة الإفلاس والليانا
وقوله عز وجل: «ما كان ليشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله»

أي أن الله لا يصطفى لنبوته الكذبة، ولو فعل ذلك بشر لسلب الله عز وجل: آيات النبوة وعلاماتها ونصب «ثم يقول»: على الاشتراك بين أن يؤتيه وبين يقول، أي لا يجتمع لنبي أتيان النبوة والقول للناس كونوا عباداً لي. «ولكن كونوا ربانيين» والربانيون أرباب العلم. والبيان. أي كونوا أصحاب علم، وإنما زيدت الألف والنون للمبالغة في النسب، كما قالوا للكبير للحمية لحياني ولذي الجملة الوافرة جُماني.

وقد قرئ - «بما كنتم تعلمون الكتاب». «وتعلمون» - بضم التاء وفتحها، «وبما كنتم تدرسون» أي بعلمكم ودرسيكم علموا الناس ويُنُوا لهم. وجاء في

(١) ليست في ك.

(٢) هو رؤية والآيات في ملحقات ديوانه ١٨٧ وفي ابن يعيش ٦ - ٦٥ والكتاب ١٩١ وتنسب لزيد العنبري المعنى بعث الإبل بالدين لحسان ثقة في وفائه وخوفاً من مماثلة غيره وإفلاسه - اللين: المماثلة.

التفسير ﴿كونوا ربانيين﴾ أي: «علماء فقهاء» ليس معناه كما تعلمون فقط، ولكن ليكون هديكم ونيتكم في التعليم هدى العلماء والحكماء، لأن العالم إنما ينبغي أن يقال له عالم إذا عمل بعلمه، وإلا فليس بعالم، قال الله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾^(١) ثم قال: ﴿وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي لو كانوا وقوا العلم حقّه - وقد فسرنا ما قيل في هذا في مكانه.

ومعنى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾:

أي ولا يأمركم أن تعبدوا الملائكة والنبيين لأن الذين قالوا: إن عيسى عليه السلام إله عبده واتخذوه رباً، وقال قوم من الكفار إن الملائكة أربابنا، ويقال إنهم الصابئون، ويجوز الرفع في ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ أي لا يأمركم الله^(٢).
وقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾.

موضع ﴿إِذْ﴾ نصب - المعنى - والله أعلم - واذكر في أقاصيصك ﴿إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ لما أتيتكم من كتاب وحكمة^(٣) - إلى قوله ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾. «ما» ههنا على ضربين: - يصلح أن يكون للشرط والجزاء وهو أجود الوجهين، لأن الشرط يوجب أن كل ما وقع من أمر الرسل فهذه طريقته، واللام دخلت في ما كما تدخل في «إن» التي للجزاء^(٤) إذا كان في جواب القسم، قال الله عز وجل:

(١) البقرة ٢ - ١٠٢.

(٢) الرفع على أنه مستأنف والنصب على أنه معطوف على أن يؤتبه.

(٣) تكملة الآية: ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾.

(٤) اللام في ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ جاءت في جواب ما الشرطية لأنها مسبوقة بلام قسم - وعند اجتماع الشرط والقسم يحذف جواب المتأخر منهما ويكتفى بجواب الأول منهما. كما في الآية التي ذكرت.

﴿وَلَيْتُنَّ شَيْئًا لَّنْذَهَبْنَ بِالَّذِي أُوحِيَنا إِلَيْكَ﴾ - وقال : ﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾^(١).

فاللام في «إن» دخلت مؤكدة موطئة للام القسم . ولام القسم هي التي لليمين لأن قولك : والله لئن جئتني لأكرمك . . . إنما حلفك على فعلك إلا أن الشرط معلق به^(٢) فلذلك دخلت اللام على الشرط فإذا كانت ما في معنى الجزاء فموضعها نصب بقوله ﴿لما آتيتكم﴾ والجزاء قوله ﴿لَتُؤْمِنَنَّ به﴾ ويجوز أن يكون في معنى الذي ويكون موضعها رفعاً^(٣).

المعنى أخذ الله مشاقهم أي استحلفهم للذي آتيتكم ، والمعنى آتيتكموه ﴿لَتُؤْمِنَنَّ به﴾ فتكون ما رفعاً بالابتداء ويكون خبر الابتداء لتؤمنن به ، وحذفت الهاء من ﴿لما آتيتكم﴾ لطول الاسم . فأعلم الله - عز وجل : أنه عهد إلى كل رسول أن يؤمن بغيره من الرسل فصار العهد مشتملاً على الجماعة أن يؤمن بعضهم ببعض وأن ينصر بعضهم بعضاً .

ومعنى قوله : ﴿فأشهدوا وأنا معكم من الشاهدين﴾ : أي فبينوا لأن الشاهد هو الذي يصح دعوى المدعي وشهادة الله للبين تبينه أمر نبوتهم بالآيات المعجزات . ويجوز^(٤) - وقد قرئ به - ولما آتيتكم فتكون اللام المكسورة معلقة بقوله أخذ^(٥) المعنى أخذ الميثاق لاتيانكم الكتاب والحكمة ، وقرأ بعضهم ، لما آتيناكم من كتاب وحكمة أي لما آتيناكم الكتاب والحكمة أخذ الميثاق ويكون الكلام يؤول إلى الجزاء - كما تقول : لما جئتني أكرمتك .

(١) الإسراء ١٧ - ٨٦ - ٨٨ .

(٢) القسم عليه معلق بالشرط . أي الإكرام معلق بالمجيء .

(٣) ويقدر العائد محذوفاً أي الذي آتيتكموه . ولا داعي لهذا إذا كانت شرطية .

(٤) ك وقد يجوز .

(٥) ك . معلقة بقوله أخذ الميثاق والمعنى أخذ الميثاق لإتيانه إياكم به .

وقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ :

ذلك إشارة إلى أخذ الميثاق بالمعنى: ﴿فمن تولى﴾ أي أعرض عن الإيمان بعد أخذ الميثاق على النبيين، وأخذ الميثاق على النبيين مشتمل على الأخذ على أهمهم^(١)، أي فمن تولى بعد أخذ الميثاق وظهور آيات النبي «فأولئك هم الفاسقون» :

أي الذين خرجوا عن القصد وعن جملة الإيمان.

ويصلح أن تكون ﴿هُمْ﴾ ههنا اسماً مبتدأ، و «الفاسقون» خبره و «هم» «مع» الفاسقون خبر أولئك. وصلاح أن يكون «الفاسقون» مرتفعاً^(٢) بأولئك «وهم» فصل - وهو الذي يسميه الكوفيون العماد.

وقوله عز وجل: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾: أي أفغير دين الله يطلبون، لأنه قد بين أنه دين الله وإنهم كفروا وعاندوا وحسدوا بغياً - كما فعل إبليس.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾: .. جاء في التفسير أنه أسلم من في السموات كلهم طوعاً، وأسلم بعض من في الأرض طوعاً وبعض كرهاً. لما كانت السنة فيمن فرض قتاله من المشركين أن يقاتل حتى يسلم سمي ذلك كرهاً، وإن كان يسلم حين يسلم طائعاً، إلا أن الوصلة كانت إلى ذلك بكروه، ونصب «طوعاً» مصدراً، وضع موضع الحال. كأنه^(٣) أسلموا طائعين ومكرهين، كما تقول جئتك ركضاً ومشياً^(٤)، وجئت راکضاً وماشياً، ويجوز أن يكون والله أعلم - على معنى ﴿وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً﴾ - أي خضعوا من جهة ما فطهرهم عليه ودبرهم به، لا

(١) ك من تبعهم.

(٢) في الأصول كلها مرتفعين. وسبق للزجاج مثل هذا - أعاد الضمير بمعنى القوم الفاسقين.

(٣) كان الكلام والتعير.

(٤) على أن المصدر بمعنى اسم الفاعل، كما تقول: جئتك سعيًا على القدم.

يَمْتَنِعُ مِمَّنْ جِئَلَتْ جِبَلٌ عَلَيْهِ^(١) وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَغْيِيرِهَا، أَحَبُّ تِلْكَ الْجِبَلَةِ أَوْ كَرِهَهَا. ﴿وَالَّذِي يَرْجَعُونَ﴾ يدل على تصديق هذا القول.

لأن المعنى انه بدأكم على إرادته شتم أو أبيتم، وهو يبعثكم كما بدأكم. فالتأويل: أتبعون غير الدين الذي هذه^(٢) صفته، ثم أمر الله - عز وجل - النبي ﷺ وأمته أن يقولوا آمناً بالله وما أنزل علينا، وأن يقولوا ويعتقدوا أنهم لا يفرقون بين جميع الرسل في الإيمان بهم. لا يكفرون ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى، وأعلم الله أنه لا يقبل ديناً غير دين الإسلام ولا عملاً إلا من أهله. فقال عز وجل: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ - وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾:

﴿يَتَّبِعْ﴾ جزم بمن - وقوله: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ الجواب.

ومعنى ﴿مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي من خسر عمله، والدليل على ذلك قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾^(٣) وقوله عز وجل: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ﴾:

يقال إنها نزلت في قوم ارتدوا ثم أرادوا الرجوع إلى الإسلام ونيتهم الكفر. فأعلم الله أنه لا جهة لهدايتهم لأنهم قد استحقوا أن يضلوا بكفرهم، لأنهم قد كفروا بعد البينات التي هي دليل على صحة أمر النبي ﷺ، وقيل إنها نزلت في اليهود لأنهم كفروا بالنبي بعد أن كانوا - قبل مبعثه - مؤمنين. وكانوا يشهدون بالنبوة له فلما بعث عليه السلام - وجاءهم بالآيات المعجزات وأنبأهم بما في كتبهم مما لا يقدرُونَ على دفعه، وهو - ﷺ - أمي - كفروا به بغياً وحسداً،

(١) فطرة برأه الله عليها. (٢) في الأصل وهو.

(٣) القتال - ١.

فَاعْلَمْ اللَّهُ أَنَّ جَزَاءَهُمُ اللَّعْنَةُ، فَقَالَ: ﴿أَوَلَيْكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾.

ومعنى لعن الناس (أجمعين)^(١) لهم أن بعضهم يوم القيامة يلعن بعضاً
ومن خالفهم بلعنهم، وتأويل لعنة الله لهم تبعيده إياهم من رحمته^(٢) وثنائه
عليهم بكفرهم^(٣).

ومعنى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

(أي) فيما توجه اللعنة أي^(٤) في عذاب اللعنة ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا
هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ أي لا يؤخرون عن الوقت.

وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾.

أي أظهروا أنهم كانوا على ضلال وأصلحوا ما كانوا أفسدوه وَغَرُّوا به مَنْ
اتَّبَعَهُمْ يَمُنْ لَا عِلْمَ عِنْدَهُ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أعلم الله عز وجل أن من سعة رحمته وتفضله أن يغفر لمن اجترأ عليه هذا
لاجترأ لأن هذا ما لا غاية بعده، وهو أنه كفر بعد تبين الحق.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ
تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾.

يقال في التفسير أن هؤلاء [هم] النفر^(٥) الذين ارتدوا بعد إسلامهم ثم أظهروا

(١) أجمعين ليست في ك.

(٢) ط ولعن الله لهم.

(٣) أي تبعيدهم من ثنائه عليهم، وفي ك ثناؤه وهو خطأ.

(٤) أي ليست في ك.

(٥) قدرنا كلمة «النفر» هي الخير لخلو الجملة من الخير وهو تقدير لكلام الزجاج وهو بعيد، لأن

الخير كما هو ظاهر - جملة - ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾.

أنهم يريدون الرجوع إلى الإسلام، فأظهر الله أمرهم لأنهم كانوا يظهرون أنهم يرجعون إلى الإسلام وعندهم الكفر - والدليل على ذلك - قوله - عز وجل: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ لأنهم لو حققوا في التوبة لكانوا غير معتدين، ويدل على ذلك قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾.

لأن الكافر الذي يعتقد الكفر ويظهر الإيمان عند الله كمظهر الكفر لأن الإيمان [هو] التصديق والتصديق لا يكون إلا بالنية.

ومعنى: ﴿فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾.

أي لو عمل من الخير وقدم ملء الأرض ذهباً يتقرب به إلى الله لم ينفعه ذلك مع كفره.

قال أبو إسحق. وكذلك لو افتدى من العذاب بملء الأرض ذهباً لم يقبل منه. فأعلم الله عز وجل أنه لا يُثَبِّتُهُمْ على أعمالهم بالخير ولا يقبل منهم الفداء من العذاب^(١).

وقال بعض النحويين إن الواو مسقطه - قال المعنى فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو افتدى به - وهذا غلط لأن الفائدة في الواو بيئة^(٢) وليست الواو مما يلغى^(٣).

(١) يفهم هذا أن الآية تنص على عملين مختلفين، الصدقة في الدنيا والافتداء في الآخرة وليس الأمر كذلك. إذ المعنى أنه لا يقبل منهم افتداء بملء الأرض ذهباً وهم لا يستطيعون ذلك - حتى لو استطاعوه ما نفعهم - وهي حديث عن يوم القيامة للنص ﴿وماتوا وهم كفار﴾ أما في هذه الدنيا فلهم أن يتوبوا.

(٢) إذ هي تغيد أن ذلك أمر مستبعد - فهو لا يستطيع أن يقدم هذا ولو استطاعه ما قبل منه.

(٣) ليست من الحروف التي يقدر عدها مثل لا في القسم. وعبرة الفراء الواو ههنا قد يستغنى عنها فلو قيل ملء الأرض ذهباً لو افتدى به كان صواباً. والزجاج يريد، أن الواو أفادت المبالغة.

يقال ملأت الشيء أملؤه ملئاً، المصدر بالفتح لا غير- قال سيويه والخليل: الملء- بفتح الميم- الفعل. وتقول: هذا ملء هذا أي مقدار ما يملؤه، كما يقال: رَعَيْتَ رَعِيّاً والمال في الرعي فهذا فرق بين^(١).

وقال بعض النحويين: يقال مَلَأْتُ مَلْئاً وَمَلَأْتُ^(٢) وهذا غلط بين لأن الموصوف ههنا إنه لو ملك مقدار ما يملأ الأرض ما قبل منه، وليس يقال: إن قدر أن يفعل، أي أن يملأ الأرض، إنما المتقرب به الذهب الذي هو ملء الأرض، لا أن يملأ:

يقال ملأت الشيء ملئاً وقد ملئ فلان ملاً وهو مملوء إذا زكم^(٣) والملا أشراف القوم، وتقول أنت أملك بهذا أي أثري وأوتق، ورجل مليء بين الملاعة، يا هذا فأما ما يكتبه الكتاب، أنت المليء بالياء فخطأ وهم يجمعون عليه، هذا غلط. والملاءة التي تلبس، ممدود، والملاءة من الدهر القطعة الطويلة، ومن هذا قولهم: أبل جديداً^(٤)، وتَمَلَّ حَبِيباً أي عش مع حبيبك دهرأ طويلاً، و«ذهباً» منصوب على التمييز- قال سيويه وجميع البصريين: إن الاسم المخفوض قد حال بين الذهب وبين الملء أن يكون جرأ- وحقيقة تفسيره: أن المعنى ما يملؤه من الذهب وكذلك إذا قلت: عندي عشرون درهماً أي ما يعادل هذا المقدار من الدراهم، وجائز أن يكم^(٥)- والله أعلم قوله- عز وجل:- «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ

(١) رعيّاً في رعيته رعيّاً مصدر. أما في المال في الرعي فهي اسم أي الماشية في الكلاء. والمصدر هو عمل الشيء واحداً أما الاسم فهو للشيء الذي حدث. والعمل لا يفتنى به إنما يفتنى بالمال.

(٢) بضم الميم وفتحها.

(٣) الملاعة بالضم كالتمعة والملاعة والملاء الزكام يصيب من امتلا المعدة. وملؤه فهو مليء وأملأه الله أملاء أي أركمه فهو مملوء- على غير قياس، إذ قياس الرباعي مفعل لا مفعول.

(٤) ط تجديد. دعوة بطول العمر وإفناء الشباب.

ازدادوا كُفْرًا لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الصَّالُونَ، يعني اليهود لأنهم كانوا تائبين في وقت إيمانهم بالنبي ﷺ قبل مبعثه، فأعلم الله أن تلك التوبة وذلك الإيمان ليس بمقبول، لأنهم كفروا بعده وزادوا كُفْرًا، فإن كفرهم بما كان ينزل على النبي ﷺ وقتاً بعد وقت زيادة في الكفر - وكذلك الإقامة^(١) عليه زيادة فيه.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾.

قال بعضهم: إن كل ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله من عمل خير فهو إنفاق، وروي عن ابن عمر أنه اشترى جارية كان هويهاً قلماً ملكها أعتقها ولم يُصِبْ منها. فقيل له: أعتقتهَا بعد أن كنتَ هويتها ولم تصب منها. فتلا هذه الآية ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾. وفعل ابن عمر هذا ينبغي أن يقتدي به الناس في أن لا يضمنوا بجليل ما يملكونه في التقرب به إلى الله تعالى

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

أي فإن الله يجازي عليه لأنه قال: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٢) فإذا عمله جوزي عليه.

وتأويل ﴿مَا﴾ تأويل الشرط والجزاء، وموضعها نصب «بتنفقوا» المعنى، وأي شيء تنفقوا فإن الله عليم به والفاء جواب الجزاء.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ جِلاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾.

موضع «ما» نصب، المعنى إلا الطعام الذي حرَّمه إسرائيل على نفسه، ويروى: أنه وجد وجعاً، وقيل في التفسير: إن ذلك الوجع كان عرق النساء

(١) في ط إقامة زيادة.

(٢) سورة الزلزلة ٩٩ - ٧.

فندِرْ إِنْ أَبْرَاهُ^(١) اللَّهُ^(٢) أَنْ يَتْرَكَ أَحَبَّ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَيْهِ. وَكَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَيْهِ لِحَوْمِ الْإِبِلِ وَالْبَنَانِهَا، فَحَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ بِمَعَاصِيهِمْ كَمَا قَالَ: ﴿فَبَطَلْهُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾^(٣).

وَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ الَّذِي حَرَمَهُ إِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ كَانَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ، وَفِي أَعْظَمِ آيَةٍ لِلنَّبِيِّ لِأَنَّهُ أَنْبَأَهُمْ بِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ أَنْ فِي كِتَابِهِمْ مَا لَيْسَ فِيهِ، وَدَعَاهُمْ مَعَ ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَأْتُوا بِكِتَابِهِمْ فَيَتْلُوهُ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ كَذِبَهُمْ فَأَبَوْا، فَكَانَ إِنْبَأُهُمْ دَلِيلًا عَلَى عِلْمِهِمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ صَدَقَ فِيمَا أَنْبَأَهُمْ بِهِ، وَلَوْ أَتَوْا بِهَا لَمْ يَكُونُوا يَخْلُونَ مِنْ أَحَدٍ أَمْرَيْنِ: إِمَّا أَنْ يَزِيدُوا فِيهَا مَا لَيْسَ فِيهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ فَيَعْلَمُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ زِيدَ، أَوْ يَنْزِلُ اللَّهُ بِهِمْ عَقُوبَةً تَبَيِّنُ أَمْرَهُمْ، أَوْ أَنْ يَأْتُوا بِهَا عَلَى جَمَلَتِهَا فَيَعْلَمُ بِطُلَانِ دَعْوَاهُمْ مِنْهَا. فَقَصَصْتُهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ كَقِصَّةِ النَّصَارَى فِي الْمَبَاهِلَةِ.

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى الْكَذِبِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾. أَيُّ مَنْ بَعْدَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ ظُهُورِ الْحُجَّةِ فِي افْتِرَائِهِ: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾.

قِيلَ: إِنَّهُ أَوَّلُ مَسْجِدٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ وَضِعَ لِلْحَجِّ. وَيُقَالُ: إِنَّهُ الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَحْجُّهُ مِنْ قَبْلِ آدَمَ، وَإِنَّهُ الْبَيْتُ الْعَتِيقُ. فَأَمَّا بِنَاؤُهُ فَلَا شَكَّ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بَنَاهُ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ أَيُّ يَقُولَانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ

(١) كَإِنْ بَرَأَ مِنْهُ - وَلَا يُقَالُ عَرَفَ النِّسَاءَ - وَهَذَا مِمَّا عَابَهُ الزَّجَاجُ عَلَى ثَعْلَبٍ فِي كِتَابِهِ «الْفَصِيحُ»

انظر المعجم ١ - ١٣٩.

(٢) كَإِنْ جَازَى عَلَيْهِ أَنْ يَتْرَكَ.

(٣) النِّسَاءُ ٤ - ١٦٠.

منا»^(١). فأما المقدس فسلیمان بناءه. وخبر»إن«[هو]»لِّلَّذِي بَيْكَةً«. وهذه لام التوكيد، وقيل: إن بكة موضع البيت وسائر ما حوله مكة. والإجماع أن بكة ومكة الموضع الذي يحج الناس إليه، وهي البلدة، قال الله - عز وجل: «يَطَّئِرُنَّ مَكَّةَ»^(٢) وقال: «لِّلَّذِي بَيْكَةً مُّبَارَكًا».

فأما اشتقاقه في اللغة: فيصلح أن يكون الاسم اشتق من إلبك، وهوبك الناس بعضهم بعضاً في الطواف أي دفع بعضهم بعضاً، وقيل: إنما سميت بكة لأنها تبك أعناق الجابرة. ونصب «مُبَارَكًا» على الحال. المعنى: الذي بمكة في حال بركته.

«وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ» يجوز أن يكون «هَدَى لِلْعَالَمِينَ» في موضع رفع. المعنى: وهو هدى للعالمين.

«فَأَمَّا مَكَّةُ» بالميم فتصلح أن يكون اشتقاقها كاشتقاق بكة والميم تبدل من الباء، يقال: ضربة لازب ولازم، ويصلح أن يكون الاشتقاق من قولهم: «أَمَتَكَ الْفَصِيلُ» ما في ضرع الناقة إذا مص مصاً شديداً حتى لا يَبْقِيَ فيه شيئاً. فتكون سميت بذلك لشدة الازدحام فيها - والقول الأول أعني البذل أحسن^(٣).

ومعنى «أَوَّلُ» في اللغة - على الحقيقة ابتداء الشيء فجائز أن يكون المبتدأ له آخر، وجائز أن لا يكون له آخر فالواحد أول العدد والعدد غير متناه، ونعيم الجنة أول وهو غير منقطع، وقولك: هذا أول مال كسبته جائز ألا يكون

(١) البقرة ٢ - ١٢٧. وإبراهيم لم ينشئ البيت وإنما جلدته أو أعلاه وكان موجوداً من قبل فاختار جواره مقاماً لابنه إسماعيل وقال: «ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم، ربنا ليقيموا الصلاة». (إبراهيم ١٤ - ٣٧).

(٢) الفتح ٤٨ - ٧٤.

(٣) إبدال الميم من الباء.

بعده كسب، ولكن إرادتك: «هذا ابتداء كسي». ولو قال قائل: أول عبد أملاكه فهو حر فملك عبداً أعتق ذلك العبد^(١)، لأنه قد ابتداء الملك فجائز أن يكون أول بيت هو البيت الذي لم يكن الحج إلى غيره.

وقوله عز وجل: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾.

قد رويت عن ابن عباس أنه قرأ «آية بينة مقام إبراهيم» جعل مقام إبراهيم هو الآية، والذي عليه الناس: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ والمعنى: فيه آيات بينات: تلك الآيات مقام إبراهيم، ومن الآيات أيضاً: أمن من دخله، لأن معنى ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ يدل على أن الأمن فيه.

فأما رفع مقام إبراهيم فعلى أن يكون على إضمار هي مقام إبراهيم. قال النحويون: المعنى فيها مقام إبراهيم وهذا كما شرحنا، ومعنى أمن من دخله: أن إبراهيم عليه السلام سأل الله أن يؤمن سكان مكة فقال: رب اجعل هذا بلداً آمناً. فجعل الله عز وجل أمن مكة آية لإبراهيم وكان الناس يتخطفون حول مكة، قال الله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾^(٢) فكان الجبار إذا أراد مكة قصمه الله، قال الله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾^(٣) وكانت فارس قد سبت أهل بيت المقدس^(٤)، فأما أهل مكة فلم يطمع فيهم جبار.

ويقال: قد أمن الرجل يأمن أمناً وأماناً. وقد رويت إمناً، والأكثر الأفضح: «أمن» بفتح الالف قال الله [عز وجل] ﴿وَلْيَبَيِّنَنَّ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾^(٥).

(١) ك لعتق.

(٢) العنكبوت ٥٩ - ٦٧.

(٣) الفيل ١٠٥ - ١.

(٤) الذين سبواهم هم البابليون. ولكنهم وقعوا بعد ذلك تحت سيطرة فارس أيضاً.

(٥) النور ٢٤ - ٥٥.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾.

يقراً بفتح الحاء وكسر الحاء والأصل الفتح: يقال: حججت الشيء أحججه حجا إذا قصدته. والحج اسم العمل - بكسر الحاء.

وقوله عز وجل: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾.

موضع مَنْ خفض على البدل من «الناس» المعنى: ولله على من استطاع من الناس حج البيت [أن يحج].

وقوله جل وعز: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

قيل فيه غير قول: قال بعضهم من كفر: من قال إن الحج غير مفترض، وقال بعضهم: من أمكنه الحج فأدخره إلى أن يموت. وهو قادر عليه فقد كفر. وقيل: إنها إنما قيلت لليهود لأنهم قالوا: إن القصد إلى مكة غير واجب في حج أو صلاة. فأما الأول فمجمع عليه. ليس بين الأمة اختلاف في أن من قال: إن الحج غير واجب على من قدر عليه كافر.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبَغُّوْهَا عَوْجًا﴾:

أي تبغون لها العوج، يقال في الأمر والدين عوج وفي كل شيء مائل عوج، والعرب تقول: ابغني^(١) كذا وكذا، أي أطلبه لي، وتقول: أبغني كذا وكذا بفتح الألف تريد^(٢) أعني على طلبه أي أطلبه معي كما تقول: أعجمني^(٣) وأحليني أي أعني على العكم والحلب.

ومعنى: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أي وأنتم تشهدون بما قد ثبت في نفوسكم أن أمر النبي حق والله غير غافل عن عملكم.

(١) في ك. . ابغ.

(٢) من بغى بمعنى طلب، وأبغاه أعانه على بغيه.

(٣) العكم: حزم المتاع في ثوب ونحوه، كضرب، والعكم - بكسر العين - ما عكم به، كالعكام والحبل الذي يربط به عكام.

وقوله عز وجل: ﴿إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾.

يعني بالفريق الصنف الذين كفروا، أي إن قلدهمهم ردوكم كافرين، أي وإن كنتم على غير دينهم وكنتم في عقدكم ذلك كافرين فكذلك إن أطعتموهم واتبعتوهم فأنتم كافرون.

وقوله عز وجل:

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَى كُفْرٍ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾. أي على أي حال يقع منكم الكفر وآيات الله التي أتى بها النبي ﷺ دالة على توحيد الله ونبوة النبي ﷺ تتلى عليكم وفيكم رسوله يبين لكم هذه الآيات، وجائز أن يقال فيكم رسوله والنبي شاهد، وجائز أن يقال لنا الآن فيكم رسول الله لأن آثاره وعلاماته والقرآن الذي أتى به فينا وهو من الآيات العظام.

وقوله جل وعز: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ﴾.

أي من يمتنع بالله، ويستمسك بحبل الله ﴿فقد هدى إلى صراط مستقيم﴾، و«يعصم» جزم بمن. والجواب: ﴿فقد هدى﴾، ومعنى اعتصمت بكذا وكذا في اللغة: «استمسكت وامتنت به من غيره»^(١) وكذلك ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢) ومعنى: ﴿سَآوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾^(٣) أي يمنعني من الماء أي لا إذا عصمة ولا إذا امتناع من الله^(٤).

وقوله جل وعز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾.

أي اتقوه فيما يحق عليكم أن تتقوه فيه، قال بعضهم ﴿حق تقاته﴾: أن يطاع

(١) أي احتمت وصنت نفسي به من ضرر يلحقني إذا لم أمتنع به.

(٢) هود ١١ - ٤٣.

(٣) الآية نفسها.

(٤) تفسير «لا عاصم اليوم» بأنه صيغة نسب نحو لابن وتامر أي دولين وتمر. أي شخص حلت به العصمة.

فلا يعصي وأن يذكر فلا ينسى، ومعنى يذكر فلا ينسى: أن يذكر عند ما يجب من أمره فلا يتجاوز أمره، وقال بعضهم هذه الآية منسوخة نسخها قوله جلّ وعزّ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^(١) وقوله جلّ وعزّ: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(٢) وتقاة: أصلها وقاة وهي من وقيت إلا أن الواو لم تأت في هذا المثال على أصلها، ولم يقل في هذا المثال شيء إلا والتاء فيه مبدلة من الواو وكذلك قالوا تخمة إنما هي من الوخامة، وكذلك قالوا: في فعال نحو التراث والتجاه، وتجاه في معنى المواجهة.

وهذا المثال فيه أوجه: إذا بنيت فُعَلَةٌ من وقيت قلت تقاة وهو الذي يختاره النحويون، ولم يأت في اللغة على هذا المثال شيء إلا وقد أبدلت التاء من واوه.

ويجوز أن يقال وقاة، وأقاه لأن الواو إذا انضمت وكانت أولاً فأتت في البديل منها بالخيار، إن شئت أبدلت منها همزة، وإن شئت أقررتها على هيئتها، وأن شئت في هذا المثال خاصة أبدلت منها التاء.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

لفظ النهي واقع على الموت والمعنى: واقع على الأمر بالإقامة على الإسلام. المعنى: كونوا على الإسلام فإذا ورد عليكم الموت صادفكم على ذلك. وإنما جاز هذا لأنه ليس في الكلام لبس، لأنه يعلم منه أنهم لا يبنون عما لا يفعلون، ومثله في الكلام، «لَا أَرَيْتُكَ هَهْنًا» فالنهي واقع في اللفظ على المخاطبة والمعنى: لا تكونن ههنا فإن من كان ههنا رأيته ولكن الكلام قصد به إلى الإيجاز والاختصار إذ لم يكن فيه نقص معنى.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾.

(١) التغابن ٦٤ - ١٧.

(٢) البقرة ٢ - ٢٨٦.

﴿جميعاً﴾ منصوبٌ على الحال المعنى: كونوا مجتمعين على الإعتصام به، وتفسير ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾، أي استمسكوا بعهد الله، والحبل في لغة العرب: العهد. قال الأعشى^(١).

وإذا أجوز بها حبال قبيلة أخذت من الأخرى إليك حبالها

ومعنى ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾: أي تناصروا على دين الله^(٢) وأصل تفرقوا تفرقوا إلا أن التاء حذفت لاجتماع حرفين من جنس واحد في كلمة، والمحذوفة الثانية لأن الأولى دالة على الاستقبال فلا يميز حذف الحرف الذي يدل على الاستقبال^(٣) وهو مجزوم بالنهي، الأصل ولا تفرقون فحذفت النون لتدل على الجزم.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَاذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾.

ذكّرهم الله بعظيم النعمة عليهم في الإسلام لأنهم كانوا في جاهليتهم يقتل بعضهم بعضاً، ويستبيح كل غالب منهم من غلبه فحظر عليهم الإسلام الأنفس والأموال إلا بحقها، فعرفهم الله - عز وجل - ما لهم من الحظ في العاجل في الدخول في الإسلام.

(١) يصف مسيراً له، والضمير للناقة، أي إذا جاوزت بها حماية قبيلة أخذت عهداً بالحماية من قبيلة أخرى. ورواية البيت في اللسان (حبل): وإذا تجوز بها حبال، وأيضاً في الديوان ٢٩ ت محمد حسين والقصيدة من جياذ شعره - يمدح بها عمرو بن معد يكرب.

(٢) تفسير بالمعنى اللازم - والمعنى الأصلي: لا تختلفوا وتتباعدوا بعضكم عن بعض فيذهب منكم الناصر.

(٣) هي تا المضارعة - تدل على مضارعة الفعل - والاستقبال هذا مفهوم من النهي والنحويون على جواز حذف أي منهما، والمضارعة ما زالت مفهومة. وقد سبق هذا.

وقيل نزلت في الأوس والخزرج. لأنهم كانت بينهم في الجاهلية حروب دائمة قد أتت عليها السنين الكثيرة، فأزال الإسلام تلك الحروب وصاروا إخواناً في الإسلام متوادين على ذلك، وأصل الأخ في اللغة أن الأخ مقصده مقصد أخيه، وكذلك هو في الصداقة أن تكون إرادة كل واحد من الأخوين موافقة لما يريد صاحبه والعرب تقول: فلان يتوخى مساراً فلان أي يقصد ما يسره.

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ﴾. أي كنتم قد أشرقتم على النار^(١) وشفا الشيء، حرفه مقصور يكتب بالألف، وثنيته شفوان، وقال: ﴿فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾، ولم يقل منه لأن المقصود في الخبر النار. أي فأنقذكم منها بالنبي ﷺ.

وقوله جلّ وعلا: ﴿كَذَلِكَ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾. الكاف في موضع نصب. المعنى مثل البيان الذي يتلى عليكم بين الله لكم آياته.

ومعنى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾:

أي لتكونوا على رجاء هدايته.

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

اللام مسكنة وأصلها الكسر، الأصل ولتكن منكم ولكن الكسرة حذفت لأن الواو صارت مع الكلمة كحرف واحد وألزم الحذف^(٢)، وإن قرئت

(١) أما نار جهنم لأنهم كانوا كفاراً وهو غير جيد لأنهم كانوا أهل جاهلية ولكن وجب عليهم الإسلام بظهور النبي محمد ﷺ والمراد بالنار الهلاك والفناء بسبب طول العداء وكثرة القتلى، وقيل لولا ظهور الإسلام لغيت القبيلتان.

(٢) أي حذف الكسرة.

ولتكن - بالكسر - فعيد على الأصل ، ولكن التخفيف أجود وأكثر في كلام العرب .

ومعنى ﴿ولتكن منكم أمة﴾ - والله أعلم - ولتكونوا كلكم أمة تدعون إلى الخير وتأمرون بالمعروف، ولكن «من» تدخل هنا لتخص المخاطبين من سائر الأجناس^(١) وهي مؤكدة أن الأمر للمخاطبين ومثل هذا من كتاب الله ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾^(٢) ليس يأمرهم باجتنب بعض الأوثان، ولكن المعنى اجتنبوا الأوثان فإنها رجس^(٣) ومثله من الشعر قول الشاعر:

أخو رغائب يعطيها ويسألها - يأبى الظلامة منه النوفل الزفر^(٤)
أي هو النوفل الزفر، لأنه قد وصفه بإعطاء الرغائب، والنوفل الكثير الإعطاء للنوافل، والزفر الذي يحمل الأثقال .

والدليل على أنهم أمروا كلهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله جلّ وعلا: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ .

ويجوز أن تكون أمرت منهم فرقة، لأن قوله ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير﴾ ذكر الدعاة إلى الإيمان، والدعاة ينبغي أن يكونوا علماء بما يدعون إليه

(١) هو تجريد نحو ليكن منك عالم أي كن أنت كذلك .

(٢) الحج ٢٢ - ٢٠ .

(٣) «من» إذن تجريدية - أي اجتنبوا الأوثان - والظاهر أنها بيانية : اجتنبوا الرجس الذي هو عبادة الأوثان . والتجريد أوضح في البيت والبيانية أوضح في الآية .

(٤) الزفر : السيد : أي لديه ما يشتهي الناس ويوجد به ويسأله من يريد وهو سيد لا يجسر أحد أن يعتدي عليه . اللسان (فقر . زفر) قيل البيت لأعشى قيس وقيل لأعشى باهلة أنظر الكامل ١ - ٥٧ ت (أبو الفضل) وفي الحزانة ١ - ٩٠ شرح للقصيد كلها منسوبة لأعشى باهلة وهي مراثيه أنشأه لأمه المتشرب بن وهب الباهلي . وليست في ديوان أعشى قيس ت محمد حسين وأعشى باهلة شاعر جاهلي اسمه عامر بن الحرث من عامر بن عوف بن وائل وكان المتشرب من هذه القبيلة أيضاً - فارساً شجاعاً - وأنظر أمالي المرتضى ٣ - ١٠٨ .

وليس الخلق كلهم علماء والعلم ينوب فيه بعض الناس عن بعض، وكذلك الجهاد.

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

أي والذين ذكرناهم المفلحون، والمفلح الفائز بما يغتبط به. و﴿هم﴾ جائز أن يكون ابتداءً و﴿المفلحون﴾ خبر^(١) أولئك وهم فصل، وهو الذي يسميه الكوفيون العماد.

وقوله جلّ ثناؤه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾.

أي لا تكونوا كأهل الكتاب، يعني به اليهود والنصارى وكتابهم جميعاً التوراة، وهم مختلفون، كل فرقة منهم - وإن اتفقت في باب النصرانية أو اليهودية - مختلفة أيضاً، كالنصارى الذين هم نسطورية ويعقوبية وملكانية، فأمر الله بالإجماع على كتابه، وأعلم أن التفرق فيه يخرج أهله إلى مثل ما خرج إليه أهل الكتاب في كفرهم، فأعلم الله أن لهم^(٢) عذاباً عظيماً، فقال: ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

ثم أخبر بوقت ذلك العذاب فقال: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾.

أي يثبت لهم العذاب ذلك اليوم، وابيضاضها إشراقها وإسفارها، قال الله عز وجل: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مَسْفُورَةٌ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ﴾^(٣) أسفرت واستبشرت لما تصير إليه من ثواب الله ورحمته، ﴿وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ اسودادها لما تصير إليه من العذاب، قال الله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَافِرَةٌ﴾^(٤).

(١) إذا كان «هم» مبتدأ فالمفلحون خبره، والجملة خبر أولئك، وإذا كان «هم» فصلاً، فالمفلحون خبر أولئك.

(٢) في الأصل أنه لهم عذاب.

(٣) سورة عبس وتولى (٨٠ - ٣٩).

والكلام^(١). تسود وتبيض بفتح التاء - الأصل «تسودد» و«تبيضض» إلا أن الحرفين إذا اجتماعا وتحركا^(٢) ادغم الأول في الثاني. وكثير من العرب تكسر هذه التاء من تسود وتبيض والقراءة بالفتح والكسر قليل إلا أن كثيراً من العرب يكسر هذه التاء لئيبين أنها من قولك أبيض وأسود فكان الكسرة دليل على أنه كذلك في الماضي^(٣).

وقرأ بعضهم «تَسَوَّدَ وَتَبَيَّاضَ» وهو جيد في العربية إلا أن المصحف ليست فيه ألف فأنا أكرهها لخلافه على أنه قد تحذف ألفات في القرآن نحو ألف إبراهيم وإسماعيل ونحو ألف الرحمن^(٤)؛ ولكن الإجماع على إثبات هذه الألفات المحذوفة في الكتاب في اللفظ، وتبيض وتسود إجماع بغير ألف فلا ينبغي أن يقرأ بإثبات الألف.

وقوله جلّ وعلا: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾.

تدل على أن القراءة تسود، ومن قرأ بالألف تسواد وتبياض وجب أن يقرأ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾.

وجواب أما محذوف^(٥) مع القول. المعنى فيقال لهم: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾، وحذف القول لأن في الكلام دليلاً عليه وهذا كثير في القرآن، كقوله عز وجل: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(٦) المعنى يقولون:

(١) الكلام العربي في جملته. انظر المزهر ١ - ١٠٤. (٢) في الأصل: وتحركا الفعل ولا معنى له.

(٣) الكسرة لفة أسد (ضحى الإسلام) ٢ - ٢٤٣ وأما قوله أنه من أبيض وأسود أي مكسور العين

(٤) معتلها ببيض وسود.

من الوجهة الإملائية يجوز في إبراهيم وإسماعيل - حذف الألف وإثباتها - أما الرحمن فتحذف

ألفها إذا كانت في إسم أو بسملة.

(٥) في الأصل محذوفة.

(٦) الرعد - ١٣ - ٢٤.

﴿سلام عليكم﴾ وكذلك قوله: ﴿واسماعيل ربنا تقبل منا﴾^(١) المعنى يقولان ربنا تقبل منا - هذه الألف لفظها لفظ الاستفهام ومعناها التقرير والتوبيخ. وإنما قيل لهم ﴿أكفرتم بعد إيمانكم﴾ لأنهم كفروا بالنبي، وقد كانوا به مؤمنين قبل مبعثه.

وهذا خطاب لأهل الكتاب:

وقوله جلّ وعلا: ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أي في الثواب - الذي أصارهم الله إليه برحمة - خالدون.

أُعْلِمَ أنه إنما يدخل الجنة برحمته وإن اجتهد المجتهد في طاعة الله لأن نعم الله عز وجلّ دون الجنة لا يكافئها اجتهد الأدميين.

وقال في رحمة الله وهو يريد ثواب رحمة الله كما قال: ﴿واسأل القرية﴾ المعنى أهل القرية، كما تقول العرب بنو فلان يطؤونهم الطريق، المعنى يطؤونهم مارة الطريق.

وذكر ﴿فيها﴾ ثانية على جهة التوكيد.

وقوله جلّ وعلا: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾.

أي تلك التي قد جرى ذكرها حُجِّجَ الله وعلاماته نتلوها عليك أي نعرفك إياها ﴿وما الله يريد ظُلْمًا للعالمين﴾ أي من أعلم الله أنه يعذبه فباستحقاق يعذبه.

وقوله جلّ وعلا: ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

ولو كانت ﴿إليه تُرْجَعُ الأمور﴾ لكان حسناً ولكن إعادة اسم الله أفخم وأوكد، والعرب إذا جرى ذكر شيء مضخم أعادوا لفظه مظهراً غير مضمر، أنشد النحويون قول الشاعر:

(١) البقرة ٢ - ١٢٧.

لا أرى الموت يسبق الموت شيءٌ نفص الموت ذا الغني والفقير^(١)

فأعادوا ذكر الموت لفخامة في نفوسهم .

وقوله جلّ وعلا: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ .

يعني به أمة محمد ﷺ وقيل في معنى «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ» كنتم عند الله في اللوح المحفوظ - وقيل كنتم منذ أمتكم خير أمة وقال بعضهم معنى «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» هذا الخطاب أصله أنه خوطب به أصحاب النبي ﷺ وهو يعم سائر أمة محمد، والشرطة في الخيرية ما هو في الكلام وهو قوله عز وجل: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ .

أي توحدون الله بالإيمان برسوله لأن من كفر بالنبي لم يوحد الله، وذلك أنه يزعم أن الآيات المعجزات التي آتى بها النبي ﷺ من ذات نفسه، فجعل غير الله يفعل فعل الله .

وآيات الأنبياء، لا يقدر عليها إلا الله عز وجل .

ويدل على أن قوله: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ : تقرون^(٢) أن محمداً ﷺ نبي الله، قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ .

فأهل الكتاب كفروا بالنبي ﷺ فصاروا كفاراً بالله فأعلم الله أن بعضهم وهو القليل منهم آمن بالله فقال :

﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ .

والفاسق الذي خرج عن أمر الله .

(١) البيت في الخزانة ١ - ١٨٣ ، وشواهد المغني ٢٩٦ . واللسان - (نفص) وينسب لعدي بن زيد،
ولسواده ابنه، ولامية بن أبي الصلت . فالأعلم الشتمري نسبة لسواده بن زيد، والشجري
نسبة لعدي ، وفي شرح شواهد المغني ١٨٦ لأي منهما - وأنظر سيبويه ١ - ١٨٣ .
(٢) في ك والأصل : أي تقرون أن محمداً .

ووعده الله النبي ﷺ والمؤمنين في أهل الكتاب أنهم منصورون عليهم، وأنه لا ينالهم من أهل الكتاب اضطلام ولا غلبة فقال: ﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى﴾.

أي يؤذونكم بالبهت والتحريف، فأما العاقبة فتكون للمؤمنين، قال الله - عز وجل -: ﴿وَلَنْ نَضْرِبَهُمْ لِيُوَلِّنَ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾^(١) يعني به أهل الكتاب. وأعلمهم في هذه الآية أنهم إن قاتلوهم ولوهم الأدبار وسلبوا النصر وكذلك كان أمر اليهود.

وقوله جلّ وعلا: ﴿ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ أَيْنَمَا تَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾.

والحبل العهد. فأعلم الله أنهم بعد عز كانوا فيه يلبغون في الذلة ما لا يبلغه أهل مكة، وكانوا ذوي منعة ويسار، فأعلم الله أنهم يذلون أبداً إلا أن يعزوا^(٢) بالذمة التي يعطونها في الإسلام. وما بعد الاستثناء، ليس من الأول^(٣) أنهم أذلاء إلا أنهم يعتصمون بالعهد إذا أعطوه.

وأعلم الله أنهم جعلت عقوبتهم هذه العقوبة الغليظة في الدنيا والآخرة لتخليط ما ركبه^(٤) فقال - جلّ وعلا: ﴿ذَلِكَ بَأْنُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾.

وضع ذلك رفع بالابتداء المعنى أمرهم ذلك وحققهم ذلك بكفرهم، وقتلهم الأنبياء وأعاد ذكر ذلك ثانية فقال: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾.

(١) الحشر: ٥٩ - ١٢.

(٢) في ط يقرأوا.

(٣) أي إنه استثناء منقطع ولا داعي لهذا إذ المستثنى منه عموم الظرف أي في أي مكان إلا مكاناً يعتزون فيه بحبل الله - وعلى تقدير المستثنى منه هو الذلة - ويكون تقديره كما ذكر.

(٤) ما ارتكبه من أفعال ذميمة.

الاعتداء المجاوزة في كل شيء - مجاوزة القدر - المعنى حقها بكفرهم -
فأعلم الله أنهم غير متساوين فقال:
﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ وهذا وقف التمام .
أي ليس الذين ذكرنا من أهل الكتاب سواء .

قال أبو عبيدة: ﴿ليسوا سواءً﴾ جمع ليس، وهو متقدم كما قال [القائل]:
أكلوني البراغيث^(١) وكما قال: ﴿عموا وضموا كثير منهم﴾^(٢) وهذا ليس كما قال
لأن ذكر أهل الكتاب قد جرى، فأخبر الله أنهم غير متساوين فقال ليسوا سواء .
ثم أنبأ بافتراقهم فقال: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ .

قال أهل اللغة معنى قائمة مستقيمة، ولم يبينوا حقيقة هذا وذكر الأخفش
المعنى أمة قائمة، أي ذو أمة قائمة والأمة الطريقة من أمت الشيء إذا قصدته .
فالمعنى والله أعلم: من أهل الكتاب أمة قائمة، أي ذوو طريقة قائمة .

قال النابغة الذبياني:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة وهل يأتين ذو أمة وهو طائع^(٣)
أي هل يأتين ذو طريقة من طرائق الدين وهو طائع . فإنما المعنى أنه لا
يستوي الذين قتلوا الأنبياء بغير حق والذين يتلون آيات الله آناء الليل وهم ذوو
طريقة مستقيمة .

(١) عبارته في مجاز القرآن «العرب تجوز في كلامهم مثل هذا أن يقولوا -: أكلوني البراغيث، قال
أبو عبيدة: سمعتها من أبي عمرو الهزلي . . وفي القرآن «عموا وضموا كثير منهم» وقد يجوز أن
نجدله كلامين، فكانك قلت: «ليسوا من أهل الكتاب، ثم قلت أمة» وخطأ أبي عبيدة
واضح في كلا التقديرين . وقد خطاه القرطبي بما ذكره الزجاج . وكلام الفراء في تفسيره (١) -
٢٣٠ يتفق في بعض وجوهه مع أبي عبيدة .

(٢) المائدة ٥ - ٧١ .

(٣) سبق شرحه ص ٢٨٤ والمذكور في ك هنا هو الشطر الثاني فقط .

ومعنى ﴿أَنَاءَ اللَّيْلِ﴾ ساعات الليل، قال أهل اللغة واحد آناء الليل إني وأناء مثل، نَحْيَ وَأَتَحَاءِ وَأَتَشَدُّ أَهْلُ اللُّغَةِ فِي ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ: (١)

حُلُوٌّ وَمُرٌّ كَطَعَمِ الْقَدَحِ مِرَّتُهُ بكل إني حدها الليلُ يَسْتَعِجِلُ
قالوا واحدها إني مثل مِغْيَ وأَمْعَاءُ، وحكى الأَخْفَشُ «إِنْوَه»
وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾.

معناه وهم يصلون لأن التلاوة ليست في السجود، وإنما ذكرت الصلاة بالسجود لأن السجود نهاية ما فيها من التواضع والخشوع والتضرع.

ومعنى يَتَلَوْنَ فِي اللُّغَةِ يَتَّبِعُونَ بَعْضَ الشَّيْءِ بَعْضًا، وَقَدْ اسْتَلَّاكَ الشَّيْءُ إِذَا جَعَلَكَ تَتَّبَعُهُ قَالَ الشَّاعِرُ: (٢).

قد جعلت دلوى تستليني ولا أحب تبع القرين
إِنْ لَمْ يُرِدْ سَمَاحَتِي وَلَيْسِي
وقال بعض أهل اللغة: المعنى منهم أمة قائمة وأمة على غير ذلك، وأنشد في ذلك قول الشاعر: (٣)

عصائي إليها القلب أني لأمره سميع فيها أدري أرشد طلابها
ولم يقل أم هو في غيٍّ لأن في، الكلام دليلاً عليه، قال: والعرب تغمض هذا. إذا عرفت مثل هذا - عرفت المعنى (٤).

(١) هو المختل الهذلي مالك بن عويمر - من شعراء هذيل وفصحائهم، وقصيدته هذه جيدة رثى بها ابنه وأثيلاً قتله بنو سعد في خبر طويل ذكره صاحب الأغاني وجزءاً من القصيدة به هذا البيت. الأغاني ٢٠ - ١٤٥ - وما بعدها. وأنظر ديوان الهذليين ٢ - ٣٥ والخزانة ٢ - ١٣٨، وفي الديوان: كعطف القدح، أي طوى كما طوى القدح، ومرته قتله. والقدح السهم.

(٢) اللسان (تلا) الأول والثاني فقط - وفيه ولا أريد تبع القرين.

(٣) أبو ذؤيب الهذلي، في ١ - ٧١ ديوان الهذليين كما هنا، وفي معاني الفراء (١ - ٣٠) عصيت إليها، والبيت من شواهد النحو الشائعة.

(٤) ك. إذا عرفت المعنى.

وهذا الذي قال خطأ فاحش في مثل هذا المكان، لأن ذكر أهل الكتاب قد جرى في هذه القصة بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله، ويقتلون الأنبياء بغير حق، فأعلم الله جلّ وعزّ أن منهم المؤمنين الذين هم أمة قائمة، فما الحاجة إلى أن يقال غير قائمة وإنما المبدؤ به ههنا ما كان من فعل أكثرهم من الكفر والمشاقة للنبي ﷺ فذكر من كان مبيناً هؤلاء وذكر في التفسير أن هذا يعني به عبد الله بن سلام وأصحابه: (١)

ومعنى ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ههنا أي يأمرُونَ باتباع النبي ﷺ ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عن الإقامة على مشاقته ﷺ .
وقوله عز وجل: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ .

قرئت بالياء والتاء وكلاهما صواب - كما قال الله عز وجل: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٢) - فالخطاب لسائر الخلق ومن قال فلن تكفروه فهو لهؤلاء المذكورين وسائر الخلق داخل معهم في ذلك .

وموضع ﴿يَفْعَلُوا﴾ جزم بالشرط (٣)، وهو ﴿مَا﴾ والجواب ﴿فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ .
قوله جلّ وعزّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ .

أي لا تمنعهم أولادهم مما هو نازل بهم، لأنهم مالوا إلى الأموال في معاندتهم النبي ﷺ لأن الرياسة إنما قامت لهم - أعني - رؤساء اليهود - بمعاندتهم النبي ﷺ .

(١) أي لا يدل سياق الآية على أنها جاءت لتبين أنهم قسمان - وإنما سياقها أن تبين أن منهم طائفة سالحة . والقسم الأول علم نصاً، ويفهم الثاني باللزم لكنه ليس ما جاءت الآية لبيان .

(٢) سورة الزلزلة ٩٩ - ٧ .

(٣) ك وهي ما .

والدليل على أنهم كسبوا بذلك قوله جلّ وعزّ: ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً، فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾^(١).

ثم أعلم الله عزّ وجلّ أن مثل ما ينفقونه في تظاهروهم على النبي ﷺ في الضرر لهم: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ والصر البرد الشديد، ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ﴾ أي زرع قوم ظلموا أنفسهم. فعاقبهم الله بإذهاب زرعهم - فأهلكته^(٢). فأعلم أن ضرر نفقتهم عليهم كضرر هذه الريح في هذا الزرع وقيل أنه يعني به أهل مكة حين تعاونوا وأنفقوا الأموال على التظاهر على النبي ﷺ وقال بعضهم: ﴿مثل ما ينفقون﴾، أي مثل أعمالهم في شريكهم كمثل هذه الريح.

وجعل فيها صر أي صوت، وهذا يخرج في اللغة^(٣). وإنما جعل فيها صوتاً لأنه جعل فيها ناراً كأنها نار أحرقت الزرع - فالصر على هذا القول صوت لهيب النار، وهذا كله غير مُمتنع، وجملته أن ما أنفق في التظاهر على عداوة الدين مضر مهلك أهله في العاجل والآجل.

قوله جلّ وعزّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾.

«البطانة» الدخلاء الذين يستبطنون ويتسبط إليهم، يقال فلان بطانة لفلان أي مُدْاخل له ومؤانس، فالمعنى أن المؤمنين أمروا ألا يداخلوا المنافقين ولا اليهود، وذلك أنهم كانوا لا يبقون غاية في التلبس على

(١) البقرة ٢ - ٧٩ وفي الأصل كتاب الله.

(٢) نص الآية: ﴿مثل ما ينفقون في هذه الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكْتَهُ، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

(٣) أي يأتي هذا المعنى في اللغة: يقال ريح صِرٌّ وَصَرَصَرٌ أي شديدة البرد والصوت.

المؤمنين. فأمرُوا بآلا يداخلوهم لئلا يفسدوا عليهم دينهم. وأخبر الله المؤمنين بأنهم لا يألونهم خبالاً، أي لا يثقون غاية في إقائهم فيما يضرهم، وأصل الخبال في اللغة دهاب الشيء قال الشاعر: (١).

ابني سليمي لستم ليد إلا يدا مخبولة العضد (٢)
أي قد ذهبت عضدها.

﴿وَدُّوا مَا عَتَتْكُمْ﴾.

أي ودوا عتتكم، ومعنى العنت إدخال المشقة على الإنسان، يقال فلان متعنت فلاناً، أي يقصد إدخال المشقة والأذى عليه، ويقال قد عنت العظم يَعتُّ عتّاً إذا أصابه شيء بعد الجبر، وأصل هذا كله من قولهم: «أَكَمْتُ عُتُوْتُ» إذا كانت طويلة شاقة المسلك، فتأويل أعنتُ فلاناً، حَمَلْتُهُ على المشقة.

قوله عز وجل: ﴿هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُجِبُونَهُمْ وَلَا يَجِيبُكُمْ﴾.

خطاب للمؤمنين، أعلموا فيه أن منافقي أهل الكتاب لا يجيبونهم وأنهم هم يصحبون هؤلاء المنافقين بالبر والنصيحة التي يفعلها المحب وإن المنافقين على ضد ذلك.

فأعلم الله جلّ وعزّ المؤمنين ما يُسرّه المنافقون وهذا من آيات النبي ﷺ، قال بعض التحوين: العرب إذا جاءت إلى اسم مكنى قد وصف «بهذا» جعلته بين «ها» و«ذا»، فيقول القائل أين أنت فيقول المجيب: هانذا،

(١) هو قيس بن الخطيم.

(٢) كتاب سيبويه ٢ - ٣١٧ ت هرون - والفراء ١ - ٣١٧ والديوان ٢١ وفي ابن يعيش ٢ - ٩٠ البيت لطرفة ويروي ابني لبني - ويروي إلا يدا ليست لها عضد. وهذا هو الصحيح لأن القافية فيه بالرفع - ومنها.

ابني لبيني إن أمكنتم أمة وإن أباكم عبث

قال وذلك إذا أرادوا جهة التقريب، قال فإنما فعلوا ذلك ليفصلوا بين التقريب وغيره^(١).

ومعنى التقريب عنده أنك لا تقصد الخبر عن هذا الاسم فتقول هذا زيد^(٢).

والقول في هذا عندنا أن الاستعمال في المضمر أكثر فقط، أعني أن يفصل بين «ها» و«ذا» لأن التنبيه أن يلي المضمر آتين، فإن قال قائل: ها زيد ذا، وهذا زيد، جاز، لا اختلاف بين الناس في ذلك، وهذا عندنا على ضربين: - جائز أن يكون «أولاً» في معنى الذين كأنه قيل: هأنتم الذين تحبونهم ولا يحبونكم، وجائز أن يكون تحبونهم منصوبة على الحال وأنتم ابتداءً وأولاء الخبر. المعنى: انظروا إلى أنفسكم محبين لهم. نهوا في حال محبتهم إياهم.

ولم يشرحو لم كسرت ﴿أولاء﴾، وأولاء أصلها السكون لأنها للإشارة، ولكن الهمزة كسرت لسكونها وسكون الألف ﴿وتؤمنون﴾ عطف على تحبون.

ومعنى ﴿تؤمنون﴾ بالكتاب كله.

أي تصدقون بكتب الله كلها.

﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾. أي نافقوكم.

﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغِيْظِ﴾.

فإنباً الله عز وجل - بنفقاتهم ههنا كما أنباً به في قوله [تعالى] ﴿وَإِذَا

(١) اسم الإشارة أما للقریب نحو هأنذا، وأما للبعید نحو هأنذیک.

(٢) اسم الإشارة ليس خبراً - ففي الآية الخبر ﴿تحبونهم﴾ ولو حذف اسم الإشارة ما ضر ذلك بالمعنى. وهذا غير ما يراه الزجاج.

لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغُسُفِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ^(١).

ويقال عَضَضْتُ أَعَضُّ، ويقال رجل عَضُّ إذا كان ملازم خصم، أي يُصِرُّ على المخاصمة، والفعل منه عَضَضْتُ. والعَضُّ علف الأمصار^(٢) الذي تعلفه الإبل نحو النوى والقت والكسب، وإنما قيل له عض لأنه أكثر لبثاً في المال وأبقى شحماً^(٣) والأنامل واحداً أتملة^(٤) وهي أطراف الأصابع ولم يأت على هذا المثل بغير هاء ما يعني غير الواحد إلا قولهم قد بلغ أشده، أما الجمع فكثير فيه أو نحو أكعب وأفلس وأيمن وأشمل.

قوله عز وجل: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمُ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾.
أي إن تظهروا وتخصبوا ساءهم ذلك.
﴿وإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾.

أي: إن نالكم ضد ذلك فرحوا، ﴿وإِنْ تُصِيبُوا وَتَقْتُلُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾.

ضمن الله - جلَّ وعزَّ - للمؤمنين النصر إن صبروا وأعلمهم أن عدوانهم وكيدهم غير ضار لهم. و«لَا يَضُرُّكُمْ» الأجود فيه الضم لالتقاء الساكنين الأصل لا يضرركم، ولكن كثيراً من القراء والعرب يدغم في موضع الجزم، وأهل الحجاز يظهرون التضعيف وهذه الآية جاءت فيها^(٥) اللغتان جميعاً - فقوله [تعالى]: ﴿إِنْ يَمَسَّكُمُ﴾ على لغة أهل الحجاز، وقوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾

(١) البقرة ٢ - ٧٦.

(٢) العضر - بضم العين - المعجين تعلفه الإبل.

(٣) كأنه يعض بجسمها ويثبت فيها.

(٤) يتلث الهزمة والميم - تسع لغات.

(٥) في الأصل فيه.

على لغة غيرهم من العرب وكلا الوجهين حسن، ويجوز «لَا يُضْرُّكُمْ» ولا يُضِرُّكُمْ، فمن فتح فلأن الفتح خفيف مستعمل في التقاء الساكنين في التضعيف، ومن كسر فعلى أصل التقاء الساكنين، وقد شرحنا هذا فيما سلف من الكتاب.

وقرئت: لَا يُضِرُّكُمْ من الضَّيْر، والضَّيْر والضَّرُّ جميعاً بمعنى واحد، وكذلك الضَّرُّ - وقد جاء في القرآن: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾^(١) وَجَاءَ: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٢) وقد ذكر الفراء أَنَّ الكسائي سمع بعض أهل العالية يقول: «ما تَضَوَّرُنِي» فلو قرئت على هذا لَا يُضِرُّكُمْ جاز.

وهذا غير جائز^(٣) ولا يقرأ حرف من كتاب الله مخالف فيه الإجماع على قول رجل من أهل العالية.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾. روى أَنَّ النبي ﷺ رأى في منامه كأنَّ عليه درعاً حصينة. فأولها المدينة، فأمر ﷺ المسلمين - حين أُقبل إليهم المشركون^(٤) بالإقامة بها إلى أن يوافيهم المشركون فتكون الحرب بها فذلِكَ تَبَوُّؤُهُ المَقَاعِدَ للقتال. قال بعضهم معناه مَوَاطِنَ للقتال والمعنى واحد. والعامل في «إِذْ» معنى اذكر - المعنى أذكر إِذْ غَدَوْتَ، والعامل في «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» [تَبَوَّيْتُ^(٥)] المعنى كانت النبوة في ذلك الوقت، ومعنى «تَفْشَلَا» تَجَبَّنَا وَتَخَوَّرَا. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾: أي همت بذلك والله ناصرهما.

(١) سورة الأعراف ٧ - ١٢٥. (٢) سورة الإسراء ١٧ - ٦٧.

(٣) غير جائز في القرآن. (٤) حين قدم المشركون لحربهم يوم أحد.

(٥) مما اضطرنا لزيادته إذ لا يتم معنى الجملة بدونه، وما بعده يؤيده. ويجوز أن يكون العامل إذ محذوفة أيضاً.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾.

معنى ﴿أَذِلَّةٌ﴾. عَدَدُكُمْ قَلِيلٌ، وكان المسلمون في تلك الحرب ثلاثمائة وبضعة عشر وكانوا في يوم أحد سَبْعَمِائَةٍ، والكفار في يوم أحد ثلاثة آلاف، وكانوا^(١) في يوم حنين إثني عشر ألفاً فأعلم الله - جلّ وعزّ - أنهم حينما ألزموا الطاعة أنه ينصرهم، وهم قليل وعدوهم أضعافهم، وفي يوم أحد نزل بهم ما نزل لمخالفة أمر النبي ﷺ في أن جاوزوا ما أمروا به، فجعل الله ذلك لهم عِقوبةً لثلاثيْجَبُوا^(٢) وجاء في بعض الخبر: «الْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ كُفْرٌ». ومعناه عندي والله أعلم - من فعل الكفار، لا أنه يخرج الإنسان من الإيمان إلى الكفر. وقد عفا الله فيه، فقال: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ. وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ﴾^(٣).

وأذلة جميع دليل، والأصل في فعل إذا كان صفة أن يجمع على فعلاء، نحو ظريف وظرفاء، وشريك وشركاء، ولكن فعلاء أجنب في التضعيف. لو قيل جللاء وقللاء في جليل وقليل، لا يجمع حرفان من جنس واحد، فعدل به إلى أفعلة من جمع الأسماء في فعل، نحو جريب وأجربة، وقفيز وأقفزة^(٤).

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَيَأْتِيَكُمْ مِنْ قَوْرِهِمْ هَذَا﴾.

(١) المسلمون.

(٢) لأنهم إن جبنوا أصابهم مثل ذلك.

(٣) سورة الأنفال، والاستشهاد غير جيد - لأن ذلك لا يعد فراراً ولأن الآية لا تدل على عفو عن الفارين، والأقرب في هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾. إل عمران ٢ - ١٢٢.

(٤) الجريب من الطعام والأرض مقدار معلوم - عشرة أقفزة كل قفيز منها عشرة أعشر - الجريب مكيال قدره أربعة أقفزة - وقال أبو زيد لا أحسب الجريب كلمة عربية. وفي القاموس: القفيز مكيال ثمانية مكاكيل ومن الأرض قدره مائة وأربعة وأربعون ذراعاً. والمكوك كتثور مكيال يسع صاعاً ونصفاً. أو نصف رطل إلى ثمان أواقي، أو نصف الوبة... الخ.

أَيَّ مِنْ وَجْهِهِمْ، وَ «هَذَا»^(١) نَعَتْ لِفُورِهِمْ، وَ «يُمْدِدْكُمْ» جَوَابُ
الْجَزَاءِ^(٢) يُقَالُ أَمْدَدْتُ الْجَيْشَ بَعْدَهُ، وَأَمَدَّ الْجَرْحَ إِذَا صَارَتْ فِيهِ الْمِدَّةُ، يُعَدُّ
فَهُوَ مُمِدُّ، وَمَدَّ النُّهْرَ وَمَدَّهُ نَهْرٌ آخَرُ.

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ: «مُسَوِّمِينَ» قَرُنْتُ مُسَوِّمِينَ وَمُسَوِّمِينَ وَمَعْنَى مُسَوِّمِينَ:
أَخَذَ مِنَ السُّوْمَةِ، وَهِيَ الْعَلَامَةُ، كَانُوا يَعْلَمُونَ بِصُوفَةٍ أَوْ بِعِمَامَةٍ أَوْ مَا أَشْبَهَ
ذَلِكَ، وَمُسَوِّمِينَ: مُعَلِّمِينَ. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مُسَوِّمِينَ: قَدْ سَوَّوْا خِيْلَهُمْ
وَجَعَلُوها سَائِمَةً.

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ: «وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ».

وَمَا جَعَلَ ذِكْرَ الْمَدَدِ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتُمْكِنُوا فِي حَرْبِكُمْ

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ: «لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا».

أَيَّ لِيَنْقِلَ قِطْعَةً مِنْهُمْ.

«أَوْ يَكْبِتَهُمْ».

أَيَّ يَهْزِمُهُمْ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: يُقَالُ كَبَيْتُهُ اللَّهُ لَوَجْهَهُ أَيَّ صَرَعَهُ اللَّهُ
لَوَجْهَهُ، وَالْخَائِبُ الَّذِي لَمْ يَنْلِ مَا أَمَلَ^(٣).

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ
فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ».

أَنْزَلَ عَلَيْهِ ذَلِكَ ﷺ لِأَنَّهُ فِي يَوْمِ أُحُدٍ شُجَّ وَكُسِرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ فَقَالَ وَهُوَ
بِمَسْحِ الدَّمِ عَنْ وَجْهِهِ: كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ فَعَلُوا هَذَا بِنَبِيِّهِمْ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى
رَبِّهِمْ، فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ - أَنَّ فَلَاحَهُمْ لَيْسَ إِلَيْهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ

(١): كَلِمَةٌ «هَذَا» صِفَةٌ لِأَنَّهَا بِمَعْنَى الْمَشَارِإِ، فَهِيَ مُشْتَقَّةٌ مَعْنَى.

(٢): الْجَوَابُ الَّذِي يَفِيدُ جَوَابَ الشَّرْطِ.

(٣): نَصُّ الْآيَةِ: «أَوْ يَكْبِتُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ».

إلا أن يبلغ الرسالة ويجاهد حتى يظهر الدين، وأن ثوابه على الله - جلّ وعزّ - في ذلك .

ونصب ﴿أوتوب﴾ على ضربين: جائز أن يكون عطفاً على قوله: ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبهم أو يتوب عليهم أو يعذبهم . والوجه الثاني على النصب بأو إذ كانت في معنى إلا أن . فالمعنى: ليس لك من الأمر شيء أي ليس يؤمنون إلا أن يتوب الله عليهم، أو حتى يتوب الله عليهم .

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً﴾ .

﴿الربا﴾ قليله وكثيره قد حُرِّم في قوله - جلّ وعزّ - ﴿وأحلّ الله البيع وحرم الربا﴾^(١)، وإنما كان هذا لأن قوماً من أهل الطائف كانوا يُربون . فإذا بلغ الأجل زادوا فيه وضاعفوا الربا .

وقال قوم [معناه] لا تُضاعفُوا أَمْوَالَكُمْ بِالرُّبَا .

ومعنى ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ .

أي لتكونوا على رجاء الفلاح، والمफल [هو] الذي أدرك ما أمل من الخير، واشتقاقه من فَلَحَ الحديد إذا شقه، فإنما هو مبالغة في إدراك ما يوصل .

وقوله عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ .

أي اتقوا أن تحلُّوا ما حَرَّمَ الله، فإن من أحل شيئاً مما حرم الله فهو كافر بإجماع .

وقوله عز وجل: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ .

أي لمن اتقى المحارم، وروي عن النبي ﷺ أَنَّ بَيْنَ مِصْرَاعِي بَابِ

(١) البقرة ٢ - ٢٧٥ .

الجنة مسيرة أربعين عاماً، وليأتين عليه يومٌ يزدحمُ عليه الناس كما تزدحم الإبل وردت خِمَصاً جلماً^(١).

وقوله عز وجل: ﴿وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾.

أي أعدت للذين جرى ذكرهم وللذين يكظمون الغيظ، ويروى عن النبي ﷺ ما من جرعةٍ يتجرعها الإنسان أعظم أجراً من جرعة غيظ في الله. يُقال كَظَمْتُ الغيظَ أَكْظَمُهُ كَظْماً إذا أَمْسَكْتُ على ما في نفسي^(٢) منه، ويقال كظم البعير على جرثته إذا ردّها في حلقه، وكظم البعير والناقة كُظُوماً إذا لم يجتر، قال الراعي:

فأفَضْن بعد كُظُومهنَّ بجرةٍ من ذي الأباطح أذرعين حقيلاً^(٣)
والكِبْظامة سير يشد به الوتر على سِيَةِ القوس العربية، والكظمية، والكِظائِمُ حفاثر تحفر من بئر إلى بئر ليجري الماء من بعضها إلى بعض وكاظمة موضع بالبادية.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾.

الرفع محمول على المعنى، والمعنى وأيُّ أحدٍ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ؟ ما يغفرها إلا الله.

﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا﴾، الإصرار الإقامة على الشيء، وقوله جلّ وعز: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾.

(١) الخَمْصُ والخَمْيصُ والخَمْصَانُ الضامر البطن. أي وردت جائعة ظامئة فهي تتسابق على الماء.

(٢) لك أمسكت على ما في نفسك.

(٣) أنظر لأميته آخر ديوان جرير ط القاهرة ١٣٧٣ هـ. يصف الإبل صبرت طويلاً ثم أفاضت بحرارها. والحقيل نبت، ومكان بالبادية. فالمراد إما: حين رعين هذا النبت أو حين ارتعين في هذا المكان. وقد تقدم هذا البيت.

معنى قد خلت قد مضت، ومعنى سُنَن أَهْلُ سُنَنِ أَي أَهْل طَرَائِق،
وَالسُّنَّةُ الطَّرِيقَةُ، وقول الناس: فلان على السنة معناه على الطريقة، ولم
يحتاجوا أن يقولوا على السنة المستقيمة لأن في الكلام دليلاً على ذلك، وهذا
كقولنا «مؤمن» معناه مصلق وفي الكلام دليل على أنه مؤمن بأمور الله
عز وجل - التي أمر بالإيمان بها، والمعنى إنكم إذا سِرْتُمْ في أسفاركم عرفتم
أخبار قوم أهلكوا بتكذيبهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.
أَي لَا تَضَعُفُوا، يُقَالُ وَهَنَ يَهِنُ إِذَا ضَعُفَ فَضَمِنَ اللَّهُ عز وجل - النُصْرَ
بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾.

وقوله جل وعز: ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ﴾.
﴿قَرْحٌ﴾ جميعاً يقرآن، وهما عند أهل اللغة بمعنى واحد ومعناه الجراح
وَالْمُهَا يُقَالُ قَدْ قَرِحَ قَرْحٌ يَقْرَحُ قَرْحاً، وَأَصَابَهُ قَرْحٌ، قال بعضهم كأن القرح
الجرح، وكأن القرح الألم.
﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾.

أَي نجعل الدولة في وقت من الأوقات للكافرين على المؤمنين إذا
عَصَوْا فيما يَوْمَرُونَ به، من مُحَارَبَةِ الكُفَّارِ، فأما إذا أطاعوا فهم مَنْصُورُونَ
أبداً، كما قال الله - عز وجل - ﴿أَلَا إِنَّ جِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١).

ومعنى ﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾.
أَي ليعلم الله من يُقِيمُ على الإِيمَانِ بعد أن تناله الغلبة، أي يجعل لهم
الدَّوْلَةَ في وقت من الأوقات ليعلم المؤمنين.

(١) سورة المجادلة ٥٨ - ٢٢.

وتأويل وليعلم الله الذين آمنوا - والله عز وجل - قد علمهم قبل ذلك :
معناه يعلم ذلك واقعاً منهم - كما قال عز وجل - ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ
الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾^(١).

أي ليقع ما علمناه غيباً مشاهدة للناس، ويقع منكم. وإنما تقع المجازاة
على ما علمه الله من الخلق وقوعاً لا على ما لم يقع وما لم يعلموه - قال الله
عز وجل: ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٢). وقال: ﴿إِنَّمَا تَجْزُونَ مَا
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾.

المعنى جعل الله الأيام مداولة بين الناس ليمحص المؤمنين بما يقع
عليهم من قتل في حربهم، أو ألم أو ذهاب مال، ويمحق الكافرين:
ليستأصلهم. وجائز أن يكون يمحقهم يحبط أعمالهم، وتأويل، المحص في
اللسان التثنية والتخلص، - قال محمد بن يزيد - رحمه الله - يقال مَحَصَ
الحبل مَحَصاً، إذا ذَهَبَ منه الوترُ حتى يَمْلَصَ وجبل مَحَصٌ أو مَلِصٌ بمعنى
واحد، قال وتأويل قول الناس: مَحَصَ عَنَّا ذُنُوبَنَا: أي أَذْهَبَ عَنَّا ما تعلق بنا
من الذنوب.

وأخبرنا محمد بن يزيد أن حُتَيْفَ الْحَنَاتِمِ وَرَدَ ماءُ يُقال له «طَوِيلِع»^(٤)
فقال: «والله أنك لَمَحَصُ الرشا بعيد المستقى مظل على الأعداء، ولو سألتني
أعناق الإبل لأعطيتك» أي لو تقطعت أعناق الإبل إليك لقصدتكَ. ومعنى
مَحَصَ الرِّشَاءُ أي هو طين حُرٌّ، فالرِشَاءُ تَمْلَصُ من اليد. فمعنى يمحص

(١) سورة القتال ٤٧ - ٣١.

(٢) سورة آل عمران ٣ - ١٥٨.

(٣) سورة الطور ٥٢ - ١٦.

(٤) اللسان عن الأزهري - طويلع ركية عادية بناحية الشواجن عذبة الماء قرية الرشاء.

الذين آمنوا: يخلصهم من الذنوب. وقال محمد بن يزيد - رحمه الله - أيضاً وغيره من أهل اللغة مَحَصَ الظَّيَّيَّ مَحَصَ إِذَا عَدَا عَدُوًّا شَدِيدًا، وقال هو وحده: تَأْوِيلُهُ أَنَّهُ لَا يَخْلُطُ حَدَثُهُ فِي الْعَدُوِّ تَوْنًا وَلَا قُوْرًا.

وقال غيره مَحَصَ الظَّيَّيَّ مَحَصَ وَمَحَصَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ: إِذَا عَدَا عَدُوًّا يَكَادُ أَنْ يَنْفُذَ^(١) فِيهِ مِنْ شِدَّتِهِ. وَيُقَالُ: وَيُسْتَحَبُّ مِنَ الْفَرَسِ أَنْ تُمَحَّصَ قَوَائِمُهُ أَيَّ تَخْلُصَ مِنَ الرَّهْلِ^(٢).

قال أبو إسحق: وقرأت عليه أيضاً عن الخليل: الْمَحَصُ التَّخْلِيصُ يُقَالُ مَحَصْتُ الشَّيْءَ أَمْحَصَهُ مَحَصًا إِذَا خَلَصْتَهُ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ: ﴿وَلِيْمَحَصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أَيَّ وَلِيْمَحَصِ اللَّهُ ذُنُوبَ الَّذِينَ آمَنُوا - وَلَمْ يُخْبِرُوا بِحَقِيقَةِ الْمَحَصِ مَا هُوَ^(٣).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾.

وقرأها الحسن: وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْعَطْفِ وَمِنْ، قَرَأَ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ فَعَلَى النَّصْبِ بِالْوَاوِ. الْمَعْنَى وَلَمَّا يَقَعِ الْعِلْمُ بِالْجِهَادِ وَالْعِلْمُ بِصَبْرِ الصَّابِرِينَ، وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ ذَلِكَ وَاقِعًا مِنْهُمْ. لِأَنَّهُ جَلَّ وَعَزَّ يَعْلَمُهُ غَيْبًا، وَإِنَّمَا يُجَازِيهِمْ عَلَى عَمَلِهِمْ، وَتَأْوِيلُ «لَمَّا» أَنَّهَا جَوَابُ لِقَوْلِ الْقَائِلِ قَدْ فَعَلَ فُلَانٌ فَجَوَابُهُ لَمَّا يَفْعَلُ^(٤) وَإِذَا قَالَا، فَعَلَ فَجَوَابُهُ لَمْ يَفْعَلْ، وَإِذَا قَالَ: لَقَدْ فَجَوَابُهُ مَا

(١) انشد انقطع أي يكاد يقتل من شدة الجهد.

(٢) أي الدهن والشحم. قال: مَحَصُ الشَّيْءِ مَعْصُورَةٌ قَوَائِمُهُ.

(٣) أي يخلصهم منها كما يخلص الفرس من الرهْلِ - وذلك بغضوه سبحانه، أو بتوقيفهم إلى مثل هذا العمل الذي يرفع درجاتهم عند الله ويزيل سيئاتهم.

(٤) إذا قال «قد فعل» - ففي كلامه بعض تأكيد - فيجواب بلما - وهي تدل أنه للأن لم يفعل - ويتنظر وقوعه - وإذا قال «فعل» - فهو خال من التوكيد فيجواب بلم وهي تدل أنه لم يحدث في

يفعل، كأنه قال: واللّه هو يفعل، يريد ما يُستقبل فجوابه لَنْ يفعل ولا يفعل.
هذا مذهب النحويين.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَلَقَدْ كُتِبَ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾.

أي كتبتتم تمنون القتال، هو سبب الموت، والمعنى ولقد كتبتتم تمنون سبب الموت، وذلك أنهم كانوا يتمنون أن يُطلق لهم القتال - قال الله عزّ وجلّ: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾^(١).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

قيل فيه غير قول. قال الأخفش معناه التوكيد، وقال بعضهم وأنتم تنظرون إلى محمد ﷺ.

والمعنى - والله أعلم - فقد رأيتموه وأنتم بصراء كما تقول: قد رأيت كذا وكذا، وليس في عينيك عمّة^(٢) أي قد رأيته رؤية حقيقية، وهو راجع إلى معنى التوكيد.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾. أي قد مضت من قبله الرسل، المعنى أنه يموت كما ماتت الرسل قبله.

﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾.

أي ارتدّدتم عن دينكم - وروي أن بعض من كان في يوم أحد ارتدّد^(٣)،

الماضي. أما إذا قال لقد فعل - ففيه مزيد توكيد. لأنه باللام وقد، فيجاء بتوكيد مثله - ما فعل.

(١) النساء ٤ - ٧٨.

(٢) أي ليس بعينيك عمي يحجب رؤيته. وفي الأصول «علمه» ولا يناسب ما بعده.

(٣) ارتد أي رجع قبل أن يصل إلى ميدان الحرب، وكان النبي ﷺ رفض مساعدة اليهود، إذ لا =

وبعضهم مضى مسافة ثلاثة أيام، فأعلم الله جلَّ وعزَّ أن الرُّسُلَ ليست باقية في أممها أبداً وأنه يجب التمسك بما أتت به، وإن قُبِذَ الرُّسُولُ بموت أو قتل.

وَأَلَفَ الاستفهام دخلت على حرف الشرط ^(١) ومعناها الدخول على الجزاء، المعنى أَتَقْبَلُونَ عَلَى أَعْقَابِكُمْ إِنْ مَاتَ مُحَمَّدٌ أَوْ قُتِلَ، لَأَنَّ الشرط والجزاء معلق أحدهما بالآخر فدخلت أَلَفَ الاستفهام على الشرط وَأَبَاتُ عَنْ معنى الدخول على الجزاء، كما أنك إذا قلت هل زيد قائم فإنما تُسْتَفْهِمُ عَنْ يَامِهِ لَا مِنْهُ، وكذلك قولك ما زيد قائماً إنما نفيت القيام ولم تنف زيدا، لِيَكُنْكَ أَذْخَلْتَ «مَا» عَلَى زَيْدٍ لَتَعْلَمَ مِنَ الَّذِي نَفَى عَنْهُ الْقِيَامَ، وكذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ ^(٢).

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.
المعنى ما كانت نفس لتموت إلا بإذن الله، وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كِتَاباً مُؤْجَلاً﴾.

على التوكيد، المعنى كتب الله ذلك كتاباً مؤجلاً أي كتاباً ذَا أَجَلٍ، وَالْأَجَلُ هُوَ الْوَقْتُ الْمَعْلُومُ، ومثل هذا التوكيد قوله - عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ ^(٣) لَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمْ أَمَهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾ ^(٤) دل ذلك على أنه مفروض عليهم فكان قوله: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ توكيداً، وكذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿صُنِّعَ اللَّهُ لِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ﴾ لَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا

يَسْتَعَانُ بِمَشْرُوكٍ عَلَى مَشْرُوكٍ، وَرَجَعَ حَلِيفُهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَعْدَ ذَلِكَ وَمَعَهُ ثَلَاثُ مُحَارِبِينَ يَهُودَ.

(١) في ط، ب، حروف الشرط.

(٢) في ط، ب، حروف الشرط.

(٣) الأنبياء ٢١ - ٢٤

(٤) النساء ٤ - ٢٤ - ٢٣.

جَايِذَةً وَهِيَ تَمَرٌ مَرُّ السَّحَابِ»^(١)، دل ذلك على أنه خَلَقَ اللَّهُ وَصْنَهُ، فقال: «صُنِعَ اللَّهُ» وهذا في القرآن في غير موضع - وهذا مجراه عند جميع النحويين.

وقوله عز وجل: «وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا».

أي من كان إنما يقصد بعمله الدنيا أعطي منها، وكل نعمة فيها العبد فهي تفضل من الله إعطاءً منه. ومن كان قصده بعمله الآخرة آتاه الله منها، وليس في هذا دليل أنه يحرمه خير الدنيا، لأنه لم يقل ومن يرد ثواب الآخرة لم نؤته إلا منها، والله عز وجل ذو الفضل العظيم.

وقوله عز وجل: «وَكَايُنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ».

تفسيرها «كم من نبي»، وفيها لغتان جيدتان بالفتان يقرأ بهما جميعاً. يقرأ وكاين بتشديد وكاين على وزن فاعل. وأكثر ما جاء الشعر على هذه اللغة قال جرير: ^(٢)

وكائن بالأباطح من صديق يراني لو أصبت هو المصايب
وقال الشاعر أيضاً: ^(٣)

(١) النمل ٢٧ - ٨٨.

(٢) من بائنه له في مدح الحجاج. الخزائنة ٢ - ٤٥٥، ابن يعيش ٣ - ١١٠ وشواهد المغني ٧١٨ الأباطح جمع أبطح، ويطحاء. كل مكان يتسع، ويقصد هنا منشأ بالصحراء أي إن له أصدقاء يرونه كأنفسهم إذا مسه ضر ألقوا له كأنه بهم.

(٣) هو عمر بن شاس من فحول الجاهليين المخضرمين عده ابن سلام من شعراء الطبقة العاشرة أدرك الإسلام شيخاً وقال ابن حجر (الإصابة ٥٨٦٨) إنه شهد موقعة القادسية. وأنظر الأغاني ١٠ - ٦٣، بولاق وأمثالي المرتضى ١ - ٢٩٧ ورواية البيت بهما يردي المقنعا ١ - ٢٩٧ أي يقتله وفي هذه الرواية يردي مقنعا - أي يقتل، يريد رددناه بالقتل رغم ما هو فيه من سلاح.

وكائن زَعَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مَدَجَجٍ يَجِيءُ أَمَامَ الْأَلْفِ يُرَى مَقْنَعَا

ومثل التشديد قوله :

كَأَيِّنْ فِي الْمَعَاشِرِ مِنْ أَنْاسٍ أَخُوهُمْ فَوْقَهُمْ، وَهُمْ كِرَامٌ^(١)

أَعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَاتَلَ مَعَهُ جَمَاعَةٌ فَلَمْ يَهْنُوا - فَقَالَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾.

﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾.

معنى ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ فَمَا قَتَرُوا، ﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ : وَمَا جَبُنُوا عَنْ قِتَالِ عَدُوِّهِمْ،
ومعنى ﴿مَا اسْتَكَانُوا﴾ : مَا خَضَعُوا لِعَدُوِّهِمْ وَتَقَرَّأَ - وَهُوَ الْأَكْثَرُ^(٢) رَبِّيُونَ بِكَسْرِ
الرَّاءِ، وَبَعْضُهُمْ يَقْرَأُ رَبِّيُونَ - بِضَمِّ الرَّاءِ.

وقيل في تفسير ربِّيُونَ. كَثِيرًا أَنَّهُمُ الْجَمَاعَاتُ الْكَثِيرَةُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ
الرَّبْوَةُ عَشْرَةُ آلَافٍ^(٣) وَقِيلَ الرَّبِّيُونَ الْعُلَمَاءُ الْأَتْقِيَاءُ : الضَّبْرُ عَلَى مَا يُصَيِّهُمُ فِي
اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَكَلَا الْقَوْلَيْنِ حَسَنٌ جَمِيلٌ، وَتَقَرَّأَ : قَتَلَ مَعَهُ، وَقَاتَلَ مَعَهُ، فَمَنْ
قَرَأَ قَاتَلَ الْمَعْنَى إِنَّهُمْ قَاتَلُوا وَمَا وَهَنُوا فِي قِتَالِهِمْ، وَمَنْ قَرَأَ قَتَلَ، فَلَا أَجُودُ أَنَّ
يَكُونُ «قَتَلَ» لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَعْنَى. وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ فَمَا
وَهَنُوا بَعْدَ قِتْلِهِ^(٤)، لِأَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَهَنُوا كَانُوا تَوَهَّمُوا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَتَلَ، فَأَعْلَمَ
اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنَّ الرِّبَانِيِّينَ بَعْدَ قِتْلِ نَبِيِّهِمْ مَا وَهَنُوا. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ قَتَلَ
لِلرِّبَانِيِّينَ، وَيَكُونُ فَمَا وَهَنُوا، أَيَّ مَا وَهَنَ مِنْ بَقِيٍّ مِنْهُمْ.

(١) المعاشر جمع معشر وهم أهل الشخص - والمعشر الجماعة يستعمل للرجال دون النساء، لا
واحد له من لفظه. المعاشر جماعات الناس يريدون يرفعون نزيلهم عن كرم خلق وطيب نفس
لا عن مرادة وتضجر.

(٢) ك وهي الأكثر.

(٣) في الأصول عشرة ألف وهو خطأ.

(٤) ليس بجيد لخلو الجملة من واو الحال. وإنما هو قتل ممن معه، كما تقول: أصاب له ولدًا
وقتل له صديقًا.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾.

تقرأ ﴿قولهم﴾ بالنصب ويكون الاسم: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ فيكون المعنى ما كان قَوْلُهُمْ إِلَّا اسْتَغْفَارُهُمْ، أي قولهم اغفر لنا - ومن قرأها بالرفع جعل خبر كان ما بعد إلا، والأكثر في الكلام أَنْ يكون الاسم هو ما بعد إلا - قال الله عزّ وجلّ ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾^(١) ﴿وَمَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾^(٢).

ومعنى: ﴿وَبَيَّنَّا أَقْدَامَنَا﴾ أي ثبتنا على دينك. وإذا بَيَّنَّهُمْ على دينهم ثبتوا في حربهم - قال الله عزّ وجلّ - ﴿فَتَنَزَّلُ قَدَمٌ بَعْدَ ثبوتِهَا﴾^(٣) المعنى تَزَلُّ عن الدين.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿فَاتَّاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾.

أي ظفّروهم وَغَنَّمَهُمْ. ﴿وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ﴾.

المغفرة وما أعد لهم من النعيم الدائم.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾.

أي هو وليكم، وإذا كان وليهم فهو ناصرهم ﴿إِلَّا إِنْ حَزَبَ اللَّهُ هُمْ الْغَالِبُونَ﴾.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾.

يروى عن النبي ﷺ أنه قال: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وقال يُرْعِبُ مِنِّي عَدُوِّي مِنْ مَسِيرَةِ شَهْرٍ، وقال الله عزّ وجلّ: فِي سُورَةِ الْحَشْرِ: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾^(٤).

(١) النمل ٢٧ - ٥٩.

(٢) الجاثية ٤٥ - ٥٠. ذلك لأن المصدر المؤول من أن والفعل أولى أن يكون مبتدأ.

(٣) النحل ١٦ - ٢٤.

(٤) الحشر الآية (٢).

وقوله عز وجل: ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾.

أي أشركوا به ما لم يُنَزَّل به حُجَّةٌ، والسلطان في اللغة الحجة ومثله ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِي﴾^(١) أي ذهبت عني حجتي.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾.

معناه تستأصلونهم قتلاً، يقال حسهم القائد يحسهم حساً إذا - قتلهم، ويقال هل حسنت كذا وكذا أي هل رأيته أو علمته. ويقال ما حسنت فلاناً، وهل حسنت له - والكسر أكثر - أي ما رفقت عليه ولا رحمته ويقال جيء به من جسك ويسك، أي من حيث ما كان ولم يكن، كذلك لفظ الأصمعي، وتأويله جيء به من حيث تدركه حاسة من حواسك، أو يدركه تصرف من تصرفك، ومعنى ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بعلمه.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُيِّسَتْ﴾.

أي جُبِّتْ عن عدوكم، ﴿وَتَنَازَعْتُمْ﴾ اختلفتم من بعد ما أراكم ما تُحِبُّونَ: لأنهم أعطوا النصر فخالفوا فيما قيل لهم في حربهم فعقبوا بأن ديل منهم^(٢).

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾.

أي منكم من قصده الغنيمة في حربه ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾. أي يقصد بحربه إلى ما عند الله.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تُصْعِدُونَ﴾.

وَتَصْعِدُونَ جميعاً، قد قرىء بهما، فمن قال تُصْعِدُونَ فهو لكل من

(١) الحاقة ٦٩ - ٢٩.

(٢) ذهبت الدولة منهم وانتصر عدوهم عليهم.

ابتداً مسيراً من مكان فقد أبعده، والصعود إنما يكون من أسفل إلى فوق، ومن قرأ تَصْعَدُونَ فالمعنى إذ تَصْعَدُونَ في الجبل ولا تَلَوْنُ على أَحَدٍ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَتَابُكُمْ غَمًّا بَغْمٌ﴾، أي أثابكم بأن غمتم النبي ﷺ أن نَالَكُمْ غَمٌ - بما عوقبتهم به للمخالفة وقال بعضهم غمًّا بغم إشراف خالد بن الوليد عليهم بعد ما نالهم.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من غنيمة.
﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾.

أي ليكون غمكم بأن خالفتهم النبي ﷺ فقط^(١).
وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نُعَاسٌ﴾.

أي أعقبكم بما نالكم من الرعب أن أَمْنَكُمْ أَمْنًا تنامون معه، لأن الشديداً الخوف لا يكاد يَنَامُ. و﴿أَمْنٌ﴾ اسم تقول أَمِنَ الرجل أَمْنًا وَأَمْنَةً، إذا لم ينله خوف. و﴿نُعَاسٌ﴾: منصوب على البدل من أَمْنَةٍ، ويقرأ يغشى وتغشى طائفة منكم فمن قرأ يغشى - بالياء - جعله للنعاس ومن قرأ تغشى بالتاء جعله للأمنة. والأمنة تؤذي معنى النعاس.

وإن قرىء يغشى جاز - وهذه الطائفة هم المؤمنون، ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ وهم المنافقون.

وقوله جَلَّ وَعَزَّ: ﴿يُظَنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾، أي يظن المنافقون أن أمر النبي ﷺ مضطحل.

﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾: أي هم على جاهليتهم في ظنهم هذا والقراءة، ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ - قال سيبويه: المعنى إذ طائفة قد أهتمت وهذه واو

(١) أي حزنكم لأنكم خالفتهم النبي - أناسكم الحزن على فوات الغنيمة والحزن على ما نالكم من الهزيمة، وفقد رجال منكم.

الحال، ولو قرئت: ﴿وطائفة قد أهمتهم أنفسهم﴾، على إضمار فعل [أهم] الذي ظهر تفسيره كان جائزاً. المعنى وأهمت طائفة أنفسهم، وجائز أن يرتفع على أن يكون الخبر يظنون ويكون قد أهمتهم نعت طائفة، المعنى وطائفة نهمهم أنفسهم يظنون، أي طائفة يظنون بالله غير الحق.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾.

تقرأ ﴿بُيُوتِكُمْ﴾ بضم الباء وكسر ها، وروى أبو بكر بن عياش عن عاصم بكسر الباء، قال أبو إسحق: وقرأناها بإقراء أبي عمرو عن عاصم بُيُوتِكُمْ بضم الباء، والضم الأكثر الأجود - والذين كسروا ﴿بُيُوت﴾ كسروها لمجيء الباء بعد الباء و﴿فَعُول﴾ ليس بأصل في الكلام، ولا من أمثلة الجمع، فالاختيار ﴿بُيُوت﴾ مثل قلب وقلوب وقلس وقلوس.

وقوله عز وجل: ﴿لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾.

معنى «برزوا» صاروا إلى براز، وهو المكان المكتشف أي لأوصلتهم الأسباب التي عنها يكون القتل إلى مضاجعهم.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَيَسَّيِّلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾.

أي يخبره بأعمالكم لأنه علمه غيباً فيعلمه شهادة^(١) لأن المجازاة تقع على ما علم مشاهدة، أعني على ما وقع من عامله، لا على ما هو معلوم منهم.

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾.

فمن نصب فعلي توكيد «الأمر» ومن رفع فعلي الابتداء - و﴿لِلَّهِ﴾ الخبر ومعنى «الأمر كله لله» أي النصر وما يلقي من الرعب في القلوب لله، أي كل ذلك لله.

(١) كمشاهدة.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾.

هذا خطاب للمؤمنين خاصة.

﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾.

أي لم يتولَّوا في قتالهم على جهة المعاندة، ولا على الفرار من الزحف
رغبة في الدنيا خاصة، وإنما أذكَّروهم الشيطان خطايا كانت لهم فكروها لقاء
الله. إلا على حال يرضونها، فلذلك عفا عنهم^(١) وإلا فأمر الفرار والتولي في
الجهاد إذا كانت العدة أقل من المثلين، أو كانت العدة مثلين، فالفرار أمر
عظيم^(٢).

قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَنْ يُؤْمِدْ ذُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا
إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ﴾^(٣) وهذا يدل أن أمر الوعيد
لأهل الصلاة^(٤) أمر ثابت، وأن التولي في الزحف من أعظم الكبائر.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿أَوْ كَانُوا غُرَى﴾.

القراءة وما ثبت في المصحف على القصر وفعل جمع فاعل نحو

(١) هذا رأي الزجاج خاصة، وقد نقله عنه بعض المفسرين منسوقاً إليه، ويظهر أن الذي وجهه إليه
أن بعض الصحابة الكبار أمثال عثمان بن عفان، كانوا من القارين. ولكن حالهم لا تدل على
ذلك، فهم فروا مهزومين خائفين، ثم إن الشيطان لا يأتي الناس بهذه العظة وهي التخويف من
الذنوب إنما هو يغييهم ويحرضهم على فعلها.

والواضح من الآية أن ﴿استزَلَّهُمْ﴾ أي وقعهم في الزلل، والزلَّة السقطة، ومما اكتسوه في هذا
الموقف مخالفة أمر النبي ﷺ حيث أمرهم ألا يبرحوا مكانهم ففارقوه. وقد عفا الله عنهم لأنهم
لم يكونوا ذوي قصد سيء.

(٢) أي إذا كان عدد العدو ضعف المسلمين أو أقل، وهذا هو الحكم الفقهي أخذنا من الآية ﴿إِنْ
يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾، وإن يكون منكم ألف يغلبوا ألفين ﴿(الأنفال ٨ - ٦٦)﴾.

(٣) الأنفال ٨ - ١٦.

(٤) أي أن المسلمين يتألون عقوبة في جهنم كالكفار، إلا أنهم لا يخلدون وهو يرد على من زعموا
أن المسلمين ليسوا كذلك.

ضارب، وضرب، وشاهد وشهد، ويقع على فُعَال نحو حارب وحُراب، وضارب وضُراب. وغُزَاء. يجوز إلا أنه لا يكون في القراءة لأنه مملود^(١).

وقوله عز وجل: ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾.

أي ليجعل ظنهم أنهم لو لم يحضروا - وإذا لم يحضروا - الحرب اندفع عنهم ما كتب عليهم. فحسرتهم فيما ينالهم أشد.

﴿وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ﴾.

أي ليس الإنسان يمنعه تحرزه من إتيان أجله على ما سبق في علم الله.

وقوله عز وجل: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾.

«ماء بإجماع النحويين ههنا صلة لا تمنع الباء من عملها فيما عملت. المعنى فبرحمة من الله لنت لهم. إلا أن «ماء» قد أحدثت بدخولها تأكيد المعنى، ولو قرئت فيما رحمة من الله جاز، المعنى فيما هو رحمة^(٢) كما أجازوا... «مثلاً ما بعوضة»^(٣) ولا تقرأ بها، فإن القراءة سنة [و] لا يجوز أن يقرأ قارئ بما لم يقرأ به الصحابة أو التابعون أو من كان من قراء الأمصار المشهورين في القراءة.

والمعنى أن لينك لهم مما يوجب دخولهم في الدين لأنك تأتيهم بالحجج والبراهين مع لين وخلق عظيم.

﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾.

(١) أي ولم تثبت قراءة بالمد.

(٢) أي أن ما موصولة وصدر الصلة محذوف.

(٣) أجازوه إعراباً لا قراءة، والآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾.

الْفَطْ: الغليظ الجانب السيء الخلق، يقال فظظت تَفْظُ فظاظه، وفظظاً، إلا أن فظاظه أكثر لثقل التضعيف، وما كان من الأسماء على «فعل» في المضاعف غير مدغم نحو المذد والشرر، وما كان على «فعل» فمدغم على كل حال نحو رجل صب، وأصله صَبَبَ وكذلك فظ وأصله فظظ، ومثله من غير المضاعف. قد فَرَقْتَ تفرق، فَرَقًا، وَأَنْتَ فَرَقٌ، وإذا اضطر شاعر رد فعلاً إلى أصله في المضاعف قال الشاعر:

مهلاً أعاذل قد جربت من خلقي أني أجود لأقوام وقد ضَبَّيتُوا^(١)

«والفظ ماء الكرش، والفرت وسمي فظاً لغلظ مشربه».

وقوله عز وجل: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾.

أي شاورهم فيما لم يكن عندك فيه وحي، فأما ما فيه أمر من الله جلّ وعزّ ووحى فاشترك الآراء فيه ساقط.

وإنما أراد الله عز وجل - بذلك السنة في المشاورة، وأن يكرم أصحابه بمشاورته إياهم، ثم أمر بعد الإجماع على الرأي ﷺ بالتوكل على الله - عز وجل - قال: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾.

أي لا تظن أنك تنال منالاً تحبه إلا بالله جلّ وعزّ.

قوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾.

وأن «يُغَلَّ» قرئنا جميعاً.

فمن قرأ ﴿أَنْ يَغُلَّ﴾ فالمعنى: وما كان لنبي أن يخون أمته وتفسير ذلك أن

(١) اللسان (ضمن) شرح شواهد المعني ٣٢٦ كتاب سيبويه ١٦٥ باريس، الخصائص ١٦٠ وهو لقعن بن أم صاحب بن ضمرة من غطفان شاعر إسلامي توفي في سنة ٩٥ هـ ويسمى أيضاً قعن الفزاري لأن فزارة من غطفان، التبريزي ٤ - ١٢ والبيت من الشواهد النحوية على فك ما يستحق الإدغام.

النبي ﷺ جمع الغنائم في غزاة، فجاءه جماعة من المسلمين فقالوا: أَلَا تُقَسِّمُ بَيْنَنَا غَنَائِمَنَا فَقَالَ ﷺ لَوْ أَنَّ لَكُمْ عِنْدِي مِثْلُ أَحَدِ ذَهَبًا مَا مَنَعْتُكُمْ دِرْهَمًا أَتْرُونَنِي أَغْلُكُم مَّغْنَمَكُمْ، ويروى عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ شاةٌ قَدْ غَلَّهَا لَهَا ثَغَاءٌ، أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ بَعِيرٌ قَدْ غَلَّهُ لَهُ رُغَاءٌ، أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ رَجُلًا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ فَرَسٌ قَدْ غَلَّهُ لَهُ حَمَمَةٌ.

ومن قرأ أَن يُغْلَّ فهو جائز على ضريين: أي ما كان لنبي أَن يُغْلَّ أصحابه، أي يُخَوَّنُوهُ - وجاء عن النبي ﷺ لَا يَحْسِبُ أَحَدُكُمْ خِيطًا وَلَا مَخِيطًا.

وأجاز أهل اللغة أَن يُغْلَّ أَن يُخَوَّنَ^(١) ويقال: أَغْلَلْتُ الجلد إذا سلخته فأبقيت فيه شيئاً من الشحم، وقد غل الرجل يُغْلُ إذا خان لأنه أخذ شيئاً في خفاء، فكل ما كان من هذا الباب فهو راجع إلى هذا، من ذلك الغال وهو الوادي الذي ينبت الشجر وجمعه غُلَّانٌ، ومن ذلك الغِلُّ وهو الحقد، وتقول قد أَغْلَتِ الضَّيْعَةُ فِيهِ مُغْلَةً إذا أَتَتْ بِشيءٍ وأصلها باق - قال زهير:

فَتَغْلِلُ لَكُمْ مَا لَا تُغْلِلُ لِأَهْلِهَا قَرَى بِالْمِرَاقِ مِنْ قَفِيزٍ وَدِرْهَمٍ^(٢)

والغَلَالَةُ: الثوبُ الذي يُلبَسُ «تحت الثياب»^(٣) والذي يلبس تحت الدرع - درع الحديد - غِلَالَةٌ، وَتَغْلَلْتُ بِالْغَالِيَةِ «وتغليت»^(٤) إنما هو جعلها في

(١) هذا هو الوجه الثاني - أي لا ينبغي ان يخونوه، ولا أن يتهموه بالخيانة.

(٢) من معلقته - والضمير يعود على الحرب التي ذكرت في بيت سابق:

(وما الحرب إلا ما عرفتكم ودقتموا)

يقول إنها لا تتج لهم ما تتج الأرض الزراعية من ثمار وأموال ولكن تتج لهم فتياناً مشائب

كأحمر ثمود، ديوانه - ٢٠ وفي شرح العشر للتبريزي فتج.

(٣) ليست في ك. وفي ط - الذي يلبس تحت الثياب.

(٤) ليست في ك. وتغليت أصله تغللت - قلبت اللام ياء - كما في تقضي البازي. والغالية نوع

من الطيب يدهن به، وتغليت بها تطيبت.

أصول الشعر. والغُلُّ الماء الذي يجري في أصول الشجر.

ومعنى «وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى».

معنى إذا ههنا ينوب عما مضى من الزمان وما يستقبل جميعاً والأصل في «إذا» الدلالة على ما مضى، تقول أتيتك إذ قمت وأتيتك إذا جئتني، ولم يقل ههنا «إذ ضربوا» في الأرض، لأنه يريد شأنهم هذا أبداً، ومثل ذلك في الكلام: فلان إذا حدث صدق، وإذا ضرب صبر. «فإذا» لما يُستقبل، إلا أنه لم يحكم له بهذا المستقبل إلا بما خبر منه فيما مضى.

وقوله جل وعز: «وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ».

يقال شاورت الرجل مشاوراً وشواراً، وما يكون من ذلك فاسمه المشورة، وبعضهم يقول المشورة. يقال فلان حسن الصورة والمشورة أي حسن الهيئة واللباس وإنه لشير (صين)^(١) وحسن الشارة والشوار متاع البيت، ومعنى شاورت فلان أظهرت في الرأي ما عندي وما عنده، وشرت الدابة أشورها إذا امتحتها فعرفت هيئتها في سيرها. ويقال شرت العسل وأشرت العسل إذا أخذته من مواضع النحل وعسل مشور، قال الأعشى^(٢).

كان القرنفل والزنجبيل باتا بفيها وأريا مشورا

«والأزْي العسل، ويقال عسل مُشار، قال الشاعر:

وغناء يأذن الشيخ له وحديث مثل ماذي مُشار^(٣)

(١) ليست في ك. وفي ط - الذين يلبس ويلبس تحت الثياب.

طيب يذهن به، وتغلّيت بها تطيّت.

(٢) في اللسان (شور): كان خبيثاً من الزنجبيل بات بفيها وقال: أشرته لغة.

(٣) علي بن زيد - اللسان (شور) وقبلة:

وقبلة قد تلهيت بها وقصرت اليوم في بيت عذاري
ويأذن بمعنى يستمع.

قوله جلّ وعزّ: ﴿أَتَعْبِرِ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾.

يقرأ رضوان بكسر الراء، ورضوان بضم الراء، وقد رويتا جميعاً عن عاصم.

﴿كَفَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾.

يروي أن النبي ﷺ حين أمر المسلمين في أحد باتباعه، اتبعه المؤمنون وتخلف عنه جماعة من المنافقين، فأعلم الله جلّ وعزّ: أن من اتبع النبي ﷺ فقد أتبع رضوان الله، ومن تخلف عنه فقد بَاءَ بسخط من الله ومعنى بَاءَ بذنبه: احتمله، وصار المذنب مأوى الذنب، ولذلك^(١) بَوَاتُ فُلَانًا مِثْلَ أَيِّ جَعَلْتَهُ ذَا مِثْلٍ.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾.

أي المؤمنون ذوو درجة رفيعة، والكافرون ذوو درجة عند الله وضيفة^(٢) ومعنى ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ﴾: هم ذوو درجات، لأن الإنسان غير الدرجة «كما تقول: الناس طبقات أي ذوو طبقات»^(٣) وأنشد سيبويه.

أَنْصَبَ لِلْمَنْيَةِ تَعْتَرِيهِمْ رَجَالٌ أَمْ هُمْ دَرَجُ السَّيُولِ^(٤)

(١) ك، وط ولذلك باء بذنبه. (٢) الكلمة غامضة في الأوصل، وأصلحناها كذلك.

(٣) عن ك فقط.

(٤) من شواهد سيبويه عن يونس - وروايته رجالي - ويروى أيضاً: أَرَجَعَا لِلْمَنْوَن يَكُونُ قَمَصِي لَرِيْبِ الدَّهْرِ.. ونُصِبَ بِضْمِ النَّوْنِ أَيِ هَدَفَ - وَدَرَجُ السَّيُولِ الْمُنْحَدِرُ الَّذِي يَجْرِفُ فِيهِ السَّيْلُ وَالْبَيْتُ لَابِنِ هَرْمَةَ - إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ سَلْمَةَ بْنِ هَرْمَةَ بْنِ هَذِيلٍ - وَهُمْ الْخَوَارِجُ اتَّسَبَوْا إِلَى قَرِيْشٍ وَدَفَعُوا نِسْهَهم إِلَى فُهْرِ فَلَمْ يَقْبَلْهُ عَمْرٌ، وَقَبْلَهُ عُثْمَانُ وَفَرَضَ لَهُمْ. أَبْنُ هَرْمَةَ شَاعِرٌ جَيِّدٌ - كَانَ مَشْهُورًا بِالْإِسْرَافِ فِي شَرْبِ النَّبِيْذِ، يَشْكُو كَثْرَةَ الْفَانِيْنَ مِنْهُمْ كَأَنَّهُمْ هَدَفُ الْمَوْتِ أَوْ يَمْتَحِذُونَ قَدَّ تَسَاقَطُوا.

أنظر الأغاني ٩ - ١٠١، الخزائنة ١ - ٢٤٠.

اللسان - (درج).

أي هم ذوو درج، ويجوز أم هو درج السيول على الطرف.
 وقوله جل وعز: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾.

بعث الله محمداً ﷺ رسولاً وهو رجل من الأميين لا يتلو كتاباً ولا يخطه يمينه، وبعثه بين قوم يخبرونه ويغفرونه بالصدق والأمانة وأنه لم يقرأ كتاباً ولا لقنه فتلا عليهم أقاصيص الأمم السالفة، والأنبياء الماضية لا يدفع أخباره كتاب من كتب مخالفته، فأعلم الله أنه من على المؤمنين بإرساله من قد عرفت أمره، فكان تناول الحجة والبرهان وقبول الأخبار والأقاصيص سهلاً من قبله، وفي ذلك أعظم المنة.

وقد جاء في التفسير أنه يراد رسول من العرب ولو كان القصد في ذلك -والله أعلم- أن أمره إنما كانت فيه المنة أنه من العرب لكان العجم لا حجة عليهم فيه^(١).

ولكن الأمر -والله أعلم- أن المنة فيه أنه قد خير أمره وشأنه وعلم صدقه، وأتى بالبراهين بعد أن قد علموا أنه كان واحداً منهم.

وقوله جل وعز: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾.
 هذه الواو واو النسق، دخلت عليها ألف الاستفهام فبقيت مفتوحة على ميتها قبل دخولها، ومثل ذلك في الكلام قول القائل: تكلم فلان بكذا وكذا، فيقول قائل محبباً له أو هو ممن يقول ذلك^(٢).

وقيل في التفسير إن هذه المصيبة عنى بها ما نزل بهم يوم أحد،
 (١) لكان هي جواب لو، المعنى لو كانت المنة بالنبي أنه عربي ما كان هناك منة على غير العرب لأنه ليس منهم -مع أنه منة على كل من استفاد من الإسلام عربياً أو غير عربي وأيضاً الآية...
 ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ ولم يقل على العرب.
 (٢) الأشهر بين النحويين أنها واو العطف قدم عليها حرف الاستفهام لأن الاستفهام له الصدارة ومنه انتطعمون، أو لم ير الذين كفروا.

﴿أَصَابْتُمْ مِثْلَهَا﴾ أصبتم في يوم أحد مثلها وأصبتم يوم بدر مثلها، فاصبتم مثلي ما أصابكم.

﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾: أي من أين أصابنا هذا.

﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي أصابكم بمعصيتكم النبي ﷺ وما من قوم أطاعوا نبيهم في حربهم إلا نُصِرُوا، لأنهم إذا أطاعوا فهم حزب الله، وحزب الله هم الغالبون.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ أ ما أصابكم كان بعلم الله.

﴿وَلْيَعْلَمِ الْمُؤْمِنِينَ وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾:

أي ليظهر إيمان المؤمنين بشيئهم على ما نالهم، ويظهر نفاق المنافقين بفشلهم وقلة الصبر على ما ينزل بهم في ذات الله.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾.

القراءة بالرفع ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ولو قرئت بل أحياء عند ربهم لجاز المعنى أَحْسَبُهُمْ أحياء وقيل في هذا غير قول: قال بعضهم لا تحسبهم أمواتاً في دينهم بل هم أحياء في دينهم، كما قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾^(١).

وقال بعضهم: لا تحسبهم كما يقول الكفار إنهم لا يعيشون بل يعيشون.

﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرَجِينِ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

وقيل إن أرواحهم تسرح في الجنة وتلذذ بنعيمها، فهم أحياء عند ربهم، قال بعضهم: أرواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة، ثم تصوير إلى قناديل تحت العرش.

(١) الأنعام ٦-١٢٢.

وقوله جلّ ثناؤه: ﴿وَيَسْتَبِشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾.
أي لم يلحقوا بهم في الفضل إلا أن لهم فضلاً عظيماً بتصديقهم
وإيمانهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

فموضع «أن» خفض: المعنى يستبشرون بأن لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿إن﴾ في موضع خفض المعنى ويستبشرون بأن الله لا يضيع ويجوز .
﴿وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾، على معنى والله لا يضيع أجر المؤمنين،
وكذلك هي في قراءة عبد الله «والله لا يضيع». فهذا بقوى وإن بالكسر.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرُّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ
الْقَرْحُ﴾.

أي من بعد ما أصابهم الجرح، ومن قرأ القرح فمعناه ألم الجرح،
﴿الذين﴾ جائز أن يكون في موضع خفض على النعت للمؤمنين، والأحسن
أن يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبر الابتداء للذين أحسنوا منهم
واتقوا أجر عظيم.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾.

يقال في التفسير إن قاتل هذا نعيم بن مسعود الأشجعي^(١) بعثه أبو
سفیان وأصحابه يُبْطِلُونَ النبي ﷺ وأصحابه عن لِقَائِهِمْ، وكان بين المسلمين
وبين المشركين في يوم أحد موعد للقاء بيلر الصغرى، فلم يلتفت المسلمون

(١) ويكنى أبا سلمة الأشجعي. أسلم في موقعة الخندق وهو الذي أوقع الخلف بين حي قريظة
وغطفان. وقتل في موقعة الجمل وقيل مات قبل ذلك في خلافة عثمان الإصابت: ٨٧٨٠.

إلى تخويف نعيم وعزموا على لقاء القوم وأجابوه بأن قالوا: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾. وتأويل حسبنا الله أي: الذي يكفيننا أمرهم الله.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾.

أي زادهم ذلك التخويف ثبوتاً في دينهم وإقامة على نصرة نبيهم، وصاروا إلى بدر الصغرى، وألقى الله في قلوب المشركين الرعب فلم تغفلوهم.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ﴾.

المعنى فلم يخافوا ما خافوا، وصاروا إلى الموعد الذي وعدوا فيه، فانقلبوا بنعمة، أي انقلبوا مؤمنين قد هرب منهم عدوهم. وقيل في التفسير إنهم أقاموا ثلاثاً واشتروا أدماً وزبيياً ربحوا فيه، وكل ذلك جائز، إلا أن انقلابهم بالنعمة هي نعمة الإيمان والنصر على عدوهم.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَولِيَاءَهُ﴾.

أي ذلك التخويف الذي كان فعل الشيطان، أي هو قوله^(١) للمخوفين، يخوف أوليائه، قال أهل العربية: معناه يخوفكم أوليائه، أي من أوليائه، والدليل على ذلك قوله جلّ وعزّ:

﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا رَبَّكَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾.

أي كنتم مصدقين فقد أعلمتكم أنني أنصركم عليهم فقد سقط عنكم الخوف، وقال بعضهم يخوف أوليائه، أي إنما يخاف المنافقون، ومن لا حقيقة لإيمانه، فلا تخافوهم، أي لا تخافوا المشركين.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾.

(١) ك أي الشيطان سوله للمخوفين - وقوله هنا بمعنى: كلامه.

وقرئت ولا تحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيراً وقد قرئت ولا تحسبن الذين كفروا إنما نملي لهم .

معنى ﴿نملي لهم﴾ ، نؤخرهم - وهؤلاء ، قوم أعلم الله النبي ﷺ أنهم لا يؤمنون أبداً ، وأن بقاءهم يزيدهم كفراً وإثماً .

فأما الأعراب - فقال أبو العباس محمد بن يزيد: إن من قرأ بالياء يحسبن فتح أن ، وكانت تنوب عن الاسم والخبر^(١) تقول حسبت أن زيداً منطلق ، ويصح الكسر مع الياء - بفتح . ولا يحسبن الذين كفروا إنما نملي لهم بكسر إن . وهو جائز على قبحه ، لأن الحسبان ليس بفعل حقيقي فهو يطل عمله مع أن ، كما يطل مع اللام ، تقول حسبت لَعَبْتُ الله منطلق ، وكذلك قد يجوز على بعد : حسبت أن عبد الله منطلق .

ومن قرأ ولا تحسبن الذين كفروا لم يجز [له] عند البصريين إلا كسر إن ، المعنى : لا تحسبن الذين كفروا ، إملاًؤنا خير لهم ودخلت أن مؤكدة .

وإذا فتحت أن صار المعنى ولا تحسبن الذين كفروا إملاءنا^(٢) قال أبو إسحق وهو عندي في هذا الموضع يجوز على البدل من الذين ، المعنى لا نحسبن إملاءنا للذين كفروا خيراً لهم وقد قرأ بها خلق كثير .

ومثل هذه القراءة من الشعر قول الشاعر: ^(٣)

فما كان قيسٌ مُلْكُهُ هلكٌ واحد ولكنه بنيانٌ قومٌ تهلماً

(١) أي تسد سد مفعولي حسب .

(٢) فالجملة إذن ناقصة ولهذا منه البصريون . . وقدره الزجاج بدلاً مفعولاً أول والثاني هو خيراً .

(٣) هو عبده بن الطيب . يرثي قيس بن عاصم من مبيته المعروفة .

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترحمها

والبيت في ابن يعيش ٣ - ٦٥ .

جعل هلكه بدلاً من قيس، المعنى فما كان هلك قيس هلك واحد.

وقوله عز وجل: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾.

يروى في التفسير أن الكفار قالوا للنبي ﷺ تخبرنا بأن الإنسان في النار حتى إذا صار من أهل ملئت قلت إنه من أهل الجنة. فأعلم الله عز وجل - أن حُكْم من كفر أن يقال له: إنه من أهل النار، ومن آمن فهو - ما آمن وأقام على إيمانه وأدى ما افترض عليه - من أهل الجنة وأعلم أن المؤمنين وهم «الطَّيِّبُ»^(١) مُمَيِّزُونَ من «الخبِيث» أي مخلصون.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾.

أي ما كان الله ليعلمكم من يصير منكم مؤمناً بعد كفره، لأن الغيب إنما يطلع عليه الرُّسُل لإقامة البرهان، لأنهم رسل وأن ما أتوا به من عند الله، وقد قيل في التفسير: ما بالنا نحن لا نكون أنبياء، فأعلم الله أن ذلك إليه، وأنه يختار لرسالاته من يشاء.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾.

هذا يعني به علماء اليهود الذين بخلوا بما آتاهم الله من علم نبوة النبي ﷺ. ومشاقة وعداوة وقد قيل إنهم الذين يبخلون بالمال فيمنعون الزكاة. قال أهل العربية: المعنى لا يحسبن الذين يبخلون البخل هو خيراً لهم. ودل «يبخلون» على البخل. و«هو» ههنا فصل، وهو الذي يسميه الكوفيون العماد، وقد فسرناه إلا أنا أغفلنا فيه شيئاً نذكره ههنا:

(١) أي المقصودون بكلمة «الطيب» في الآية «حتى يميز الخبيث من الطيب».

زعم سيويه أن هو، وهما، وهم، وأنا، وأنت، ونحن وهي، وسائر هذه الأشياء إنما تكون فصولاً^(١) مع الأفعال التي تحتاج إلى اسم وخبر^(٢) ولم يذكر سيويه الفصل مع المبتدأ والخبر، ولو تأول متأول أن ذكره الفصل ههنا يدل على أنه جائز في المبتدأ أو الخبر كان ذلك غير ممتنع^(٣).

قال أبو إسحق والذي أرى أنا في هذه، ولا يحسن الذين - ييخلون بالياء. ويكون الاسم محذوفاً^(٤). وقد يجوز ولا تحسن الذين ييخلون على معنى ولا تحسن بخل الذين ييخلون، ولكن حذف البخل من ههنا فيه قبح^(٥)، إلا أن حذفه مع قولك: ولا يحسن الذين ييخلون قد دل ييخلون [فيه] على البخل، كما تقول من كذب كان شراً له، والقراءة بالتاء عندي لا تمنع، فيكون مثل ﴿واسأل القرية﴾ أي أهل القرية؛ فكذاك يكون معنى هذا: لَا تَحْسَبَنَّ بُخْلُ الْبَاخِلِينَ خَيْراً لَهُمْ.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أي الله يعني أهلها فيغنيان بما فيها، ليس لأحد فيهما ملك فخطوب لقوم بما يعقلون، لأنهم يجعلون ما رجع إلى الإنسان ميراثاً إذا كان ملكاً له.

وقوله عز وجل: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾.

هؤلاء رؤساء أهل الكتاب لما نزلت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً

(١) تقع ضمير فصل.

(٢) التواسخ التي تدخل على مبتدأ أو خبر.

(٣) ولكنه مستبعد لوجود ﴿لا يحسن﴾ ويجوز أن الجملة قبل دخول حسب: ما آتاهم الله من فضله هو خير. وجيء بالفصل لبعد الخبر عن المبتدأ.

(٤) تقديره «يخلهم».

(٥) لأنه صدر الجملة والمضاف إليه ليس بمعناه فلا يسد مسده.

فِيضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً»^(١) قالوا نرى أن إله محمد يستقرض منا فنحن إذن أغنياء وهو فقير، وقالوا هذا تَلْيِيسٌ على ضَعْفَتِهِمْ، وهم يعلمون أن الله عز وجل لا يستقرض من عَوِزٍ، ولكنه يَلِيلُ الأَخْيَارِ فهم يعلمون أن الله سُمي الإِعْطَاءَ وَالصَّدَقَةَ قَرْضًا، يُوَكِّدُ بِهِ أَنَّ أَضْعَافَهُ تَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ، وهو عز وجل يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ أَي يَوْسِعُ وَيُقَيِّرُ.

فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ قَدْ سَمِعَ مَقَالَتَهُمْ، وَأَعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ مُثَبَّتٌ عَلَيْهِمْ، وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ فَيَجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ وَأَنَّهُ خَيْرٌ بِعَمَلِهِمْ.

وقوله عز وجل: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.

ومعنى ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي عَذَابٌ مَحْرَقٌ بِالنَّارِ، لِأَنَّ الْعَذَابَ يَكُونُ بِغَيْرِ النَّارِ. فَأَعْلَمَ أَنَّ مَجَازَةَ هَؤُلَاءِ هَذَا الْعَذَابِ.

وقوله ﴿ذُوقُوا﴾ هذه كلمة تقال للشيء يُوَسَّسُ مِنَ الْعَقُوبِ بِقَالَ ذُقْ مَا أَنْتَ فِيهِ أَي لَسْتَ بِمُتَخَلِّصٍ مِنْهُ.

وقوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾.

هذا من نعت «العبيد»^(٢) الذين قالوا ﴿حَتَّى تَأْتِيَنَا بِقُرْبَانَ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾، أي عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرُسُولِ حَقٍّ تَكُونُ آيَةُ هَذِهِ الْآيَةِ. فَأَعْلَمَ اللَّهُ -عَزَّ وَجَلَّ- أَنَّ أَصْلَافَهُمْ قَدْ أَتَتْهُمْ الرُّسُلُ بِالْبَيِّنَاتِ. وَمِالَّذِي طَلَبُوا^(٣). فَقَتَلُوهُمْ. فَقَالَ: ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾.

(١) البقرة ٢ - ٢٤٥.

(٢) في ط من نعت اليهود.

(٣) المعجزات التي طلبوها وهي القربان تأكله النار.

وهم لم يكونوا تَوَلَّوْا القتل، ولكن رَضُّوا بقتل أولئك الأنبياء فشركوهم في القتل.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾.

الزُّبُر جمع زبور والزبور كل كتاب ذو حكمة. ويقال زبرت إذا كتبت. وزبرت إذا قرأت.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وإِنَّمَا تُوفُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾.

ولا يجوز أَجُورَكُمْ على رفع الأجور وجعل ما في معنى الذي^(١)، لأن يوم القيامة يصير من صلة «توفون»، وتوفون من صلة ما فلا يأتي ما في الصلة بعد أَجُوركم^(٢) و«أجوركم» خبر.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَنْ ذُخِرَ عَنِ النَّارِ﴾.

أَي نَحْيٍ وَأَزِيلَ ﴿فَقَدْ فَازَ﴾ يقال لكل من نجا من هلكة وكل من لقي ما يغط به: قد فاز، وتأويله تباعد من المكروه ولقي ما يجب

ومعنى قول الناس مفاضة إنما هي من مهلكة، ولكنهم تفاءلوا بأن سموا المهلكة مفاضة. والمفاضة المنجاة، كما تفاءلوا بأن سموا اللديغ السليم، وكما سموا الأعمى بالبصير.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَتَبْلُغُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾.

معناه لَتُخْتَبَرُنَّ أَي تقع عليكم المحن، فيعلم المؤمن من غيره، وهذه

(١) تقدم أن «ما» في ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾، يمكن أن تكون موصولة وهي لا تجوز هنا لما يترتب على ذلك من عمل الصلة في اسم ذكر بعد الخبر.

(٢) إذا حلت «إنما» فصارت «إن ما» فما اسم موصول صلة توفون، وأجوركم خبر: «أي أن الذي توفونه يوم القيام أجوركم» لكن يوم القيامة مؤخر عن الخبر - فقد جاء معمول الصلة بعد تمامها وهذا لا يجوز.

النون دخلت مؤكدة مع لام القسم وضُمَّت الواو لسكونها وسكون النون. ويقال للواحد من المذكَّرين: تَبْلَيْنَ يا رجل، وللثنتين تَبْلَيَانِ يا رجلان، ولجماعة الرجال: تَبْلَوْنَ. وتُفْتَحُ الياءُ من تَبْلَيْنَ في قول سيبويه لسكونها وسكون النون، وفي (١) قول غيره تنبى على الفتح لضم النون إليها كما ينبي ما قبل هاء التأنيث (٢)، ويقال للمرأة تَبْلَيْنُ، يا امرأة، وللمرأتين تَبْلَيَانِ يا امرأتان ولجماعة النساء تَبْلَيَانِ يا نِسوة، زيدت الألف لاجتماع النونات.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَتَسْمَعُنَ مِنَ الَّذِينَ أَوتُوا الكتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا﴾.

روي أن أبا بكر الصديق ﷺ سمع رجلا من اليهود يقول: «إن الله فقير ونحن أغنياء» فلطمه أبو بكر فشكا اليهودي ذلك إلى النبي ﷺ فسأله النبي: ما أراد بلطمك فقال أبو بكر سمعت منه كلمة ما ملكت نفسي معها أن لطمته، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَتَسْمَعُنَ مِنَ الَّذِينَ أَوتُوا الكتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا﴾، وأذى مقصور يكتب بالياء، يقال قد أذني فلان يأذني أذًى، إذا سمع ما يسيؤه.

وقوله عز وجل: ﴿لَتَبْلِيَنَّهُ لِلنَّاسِ﴾.

وليبينه، بالياء والتاء، فمن قال ليبينه بالياء، فلأنهم غيب (٣)، ومن قال بالتاء حكى المخاطبة التي كانت في وقت أخذ الميثاق، والمعنى أن الله أخذ منهم الميثاق ليبين أمر نبوة النبي ﷺ.

﴿فَبَدَّلُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ﴾:

(١) في ط ومن.

(٢) الاختلاف في علة الفتح. فهي عند سيبويه فتحت لالتقاء الساكنين وغيره يعتبر النون جزءاً من

الكلمة ألحقت بها كالتاء من المؤنث.

(٣) جمع غائب - أي غائبون.

معنى ﴿نَبِؤُهُ﴾ رَمَوْا بِهِ يَقَالُ لِلَّذِي يَطْرَحُ الشَّيْءَ وَلَا يُعْبَأُ بِهِ : قد جعلت هذا الأمر بظهره ، وقد رميته بظهره . قال الفرزدق^(١) :

تَمِيمَ بْنَ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي بظهره ، فلا يعيا علي جوابها
أَيَّ لَا تَتْرُكْنَهَا لَا يُعْبَأُ بِهَا .

وَأَنْبَأَ اللَّهُ عَمَّا حَمَلَ الْيَهُودَ الَّذِينَ كَانُوا رُؤَسَاءَ عَلَى كِتْمَانِ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ
فَقَالَ : ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ تَمَنًّا قَلِيلًا﴾ :

أَيَّ قَبِلُوا عَلَى ذَلِكَ الرِّشَاءِ ، وَقَامَتْ لَهُمْ رِيَاةٌ اكْتَسَبُوا بِهَا ، فَذَلِكَ حَمْلُهُمْ
عَلَى الْكُفْرِ بِمَا يَخْفَوْنَهُ^(٢) .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿لَا تُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ
يَفْعَلُوا﴾ .

هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَخَرَجُوا مِنْ عِنْدِهِ
فَذَكَرُوا لِمَنْ كَانَ رَأَاهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أَتَاهُمْ بِأَشْيَاءَ قَدْ عَرَفُوهَا ،
فَحَمِدَهُمْ مِنْ شَاهِدِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ ، وَأَبْطَنُوا خِلَافَ مَا أَظْهَرُوا وَأَقَامُوا
بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى الْكُفْرِ ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - النَّبِيَّ ﷺ أَمْرَهُمْ وَأَعْلَمَهُ أَنَّهُمْ
لَيْسُوا بِمَفَازَةِ مِنَ الْعَذَابِ أَيَّ لَيْسُوا بِبَعْدٍ مِنَ الْعَذَابِ .

(١) وجه به إلي تميم بن زيد القيني من قضاة . كان عاملاً للحجاج على السند وكان معه ولد يقال
له خنيس وأمه رقوب أي ليس لها غيره فلما طالت إقامتهم في البعث استغاثت بغير غالب ، أي
الفرزدق ، فكتب له أبياتاً منها هذا البيت ويَعْدُهُ .

وَهَبَ لِي خَنِيْسًا وَاحْتَسِبَ فِيهِ مَنَةً لِحَاجَةٍ أَمْ مَا يَسُوْغُ شَرَابِهَا
أَتُخَنِّي وَهَافَتِ يَا تَمِيمُ بِغَالِبٍ وَبِالْحَفْزَةِ الشَّاوِيِ عَلَيْهَا تَرَابِهَا
وَلَمْ تَكُنِ الْكِتَابَةُ مَنَقُوطَةً فِي هَذَا الْوَقْتِ فَلَمْ يَعْرِفْ تَمِيمٌ مِنَ الْمَرَادِ أَخْنِيسَ أَمْ حَيْشَ - وَكَانَ فِي
الْجَيْشِ خَمْسَةٌ يَسْمَوْنَ بِأَحَدِ هَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ فَسَرَحَهُمْ جَمِيعًا . أَنْظَرَ ذَيْلَ الْأَمَالِيِّ ٧٧٠ ، وَالْأَمَالِي
٧٧/٣ ، وَالْكَامِلُ ٢٩١/١ (التجارية) .

(٢) حملهم على إنكار الحق الذي يخفونه .

ووقعت ﴿فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ﴾ مكررة لطول القصة. والعرب تُعيد إذا طالت القصة [في] حسبت وما أشبهها، إعلماً أن الذي جرى متصل بالأول، وتوكيداً^(١) للأول، فنقول: لا تظننّ زيداً إذا جاءك وكلمك بكذا وكذا - فلا تظنته صادقاً، تמיד - فلا تظننّ توكيداً - ولو قلت لا تظنّ زيداً إذا جاءك وحدتك بكذا وكذا صادقاً جاز، ولكن التكرير أوكد وأوضح للقصة.

وقوله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أي هو خالقهما^(٢)، ودليل ذلك قوله - عز وجل: ﴿خالق كل شيء﴾^(٣) و﴿خلق السموات والأرض﴾^(٤) وأعلم أن في خلقها واختلاف الليل والنهار آيات^(٥) ﴿الاولى الأبواب﴾ أي ذوي العقول. والآيات العلامات، أي من العلامات فيها دليل على أن خالقها واحد ليس كمثله شيء.

وقوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾.

هذا من نعت ﴿أولي الأبواب﴾، أي فهؤلاء يستدلون على توحيد الله - عز وجل - بخلق السموات والأرض وإنهم يذكرون الله في جميع أحوالهم ﴿قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم﴾.

معناه ومضطجعين، وصلح في اللغة أن يعطف «بعل» على - «قياماً وقعوداً» لأن معناه ينشأ عن حال من أحوال تصرف الإنسان، تقول: أنا أسير

(١) لأن الفصل بين الفعل والمفعول قد طال.

(٢) في ط خالقها.

(٣) الأنعام ١٠٢/٦.

(٤) في آيات أنظر سورة ١/٦.

(٥) في ط الآيات.

إلى زيد ماشياً وعلى الخيل . المعنى ماشياً وراكباً . فهؤلاء المستدلون على حقيقة توحيد الله يذكرون الله في سائر هذه الأحوال .

وقد قال بعضهم : ﴿ يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ﴾ ، أي يصلُّون على جميع هذه الأحوال على قدر إمكانهم في صحتهم وسقيمتهم .

وحقيقته عندي - والله أعلم - أنهم موحدون لله في كل حال .

﴿ ويتذكرون في خلق السموات والأرض ﴾ .

فيكون ذلك أزيد في بصيرتهم ، لأن فكرتهم ^(١) تُريهم عظيم شأنها ، فيكون تعظيمهم لله على حسب ما يقفون عليه من آثار رحمته .

وقوله عز وجل : ﴿ ربنا ما خلقت هذا باطلاً ﴾ .

معناه يقولون ﴿ ربنا ما خلقت هذا باطلاً ﴾ أي خلقته دليلاً عليك ، وعلى صدق ما أتت به أنبياءك . لأن الأنبياء تأتي بما يعجز عنه المخلوقون . فهو ^(٢) كالسموات والأرض في الدليل على توحيد الله .

﴿ سبحانه ﴾ : معناه براءة لك من سوء وتزيهاً لك من أن تكون خلقتها باطلاً .

﴿ فقنا عذاب النار ﴾ :

أي فقد صدقنا رسلك وأن لك جنة وناراً فقنا عذاب النار .

﴿ ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ﴾ :

معناه والله أعلم - على السن رسلك .

وقوله - عز وجل : ﴿ ولا تحزنا يوم القيامة ﴾ .

(١) أي تفكيرهم .

(٢) ما أتت به الأنبياء من المعجزات .

أي قد صدقنا يوم القيامة فلا نخزنا، والمُخْزَى في اللغة المذلُّ المحقور بأمر قد لزمه بحجة، وكذلك أَخْزَيْتُهُ. أي ألزمتَه حُجَّةً أَذَلَّتْهُ معها.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلَفُ الْمِيعَادَ﴾ :

أي قد وعدت من آمن بك ووجدك الجنة.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ﴾.

المعنى فاستجاب لهم ربهم بأنِّي لا أضيع عمل عامل منكم من ذَكَرٍ أو اتقى. وإن قرئت إني لا أضيع عمل عامل منكم جائز بكسر إن ويكون المعنى قال لهم ربهم: إني لا أضيع عمل عامل منكم.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثَوَابًا﴾ :

مصدر مؤكد، لأن معنى ﴿لَا دُخْلَ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ «لَأَتَيْنَهُمْ» ومثله ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾^(١) لأن قوله عَزَّ وَجَلَّ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ...﴾^(٢).

معناه: كتب الله عليكم هذا «فكتاب الله - مؤكد - وكذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَائِدَةً وَهِيَ ظَمْرٌ مَرُّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ﴾^(٣) قد علم أن ذلك صنع الله.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا يَغْرُنْكَ تَلَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾.

خطاب للنبي ﷺ وخطاب للخلق في هذا الموضع، المعنى لا يغرنكم أيها المؤمنون، ويروى أن قوماً من الكفار كانوا يتجرون ويربحون في أسفار كانوا يسافرونها، فأعلم الله عَزَّ وَجَلَّ - أن ذلك مما لا ينبغي أن يُغْبَطُوا به، لأن

(١) سورة النساء (٤) - آية ٢٤.

(٢) سورة النساء (٤) - آية ٢٣.

(٣) سورة النمل (٢٧) آية ٨٨، وقد سبق هذا التمثيل.

مصيرهم بكفرهم إلى النار ولا خير بخير بعده النار، فقال عز وجل:

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾:

أي ذلك الكسب والربح الذي يربحونه متاع قليل. وأعلم جل وعز أن من أراد الله واتقاه فله الجنة فقال:

لِكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

نَزُلًا مُؤَكَّدٌ أَيْضًا، لَأَن خُلُودَهُمْ فِيهَا إِنْزَالُهُمْ فِيهَا. وواحد الأبرار بَارٌّ وأَبْرَارٌ، مثل صاحب وأصحاب ويمحوز أن يكون بَرٌّ وأَبْرَارٌ، على فَعْلٍ وأَفْعَالٍ، تقول بررت والدي فأنا بَرٌّ، وأصله بَرَرٌ، لكن الراء أَدْغَمَتِ لِلتَّضْعِيفِ.

وقوله عز وجل: ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾.

أي من عند أهل الكتاب من يؤمن خاشعاً لله^(١).

﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

وإنما ذكر هؤلاء لَأَن ذكر الذين كفروا جرى قبل ذكرهم فقال: ﴿فَنَبِّئُوهُمْ زَرْأَهُمْ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

أخبر - جل وعز - بما حل اليهود على الكفر، وأخبر بحال من آمن من أهل الكتاب وأنهم صدقوا في حال خشوع ورغبة عن أن يشتروا بآيات الله ثمنًا قليلًا.

وقوله جل وعز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾.

أي على دينكم، ﴿وَصَابِرُوا﴾: أي عدوكم ورأبظوا: أقيموا على جهاد

(١) بينهم قوم خشع.

عدوكم بالحرب والحجة، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في كل ما أمركم به، ونهاكم عنه.

﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾.

ولعل ترج، وهو ترج لهم، أي ليكونوا على رجاء فلاح - وإنما قيل لهم ﴿لعلكم تفلحون﴾: أي لعلكم تسلمون من أعمال تبطل أعمالكم هذه، فأما المؤمنون الذين وصفهم الله جل ثناؤه فقد أفلحوا. قال الله جل وعز: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ إلى آخر وصف المؤمنين. فهؤلاء قد أفلحوا لا محالة وإنما يكون الترجي مع عمل يتوهم أنه بعض من العمل الصالح.



الفهارس

- بحوث لغوية ونحوية
- الأعلام
- الأبيات الشعرية
- أنصاف الأبيات
- الأمثال
- المحتويات

بحوث لغوية ونحوية



البحث	رقم الصفحة
«اسم» اشتقاق الكلمة واللغات التي وردت فيها	٣٩
رحمان ورحيم ودلالة... فعلا ن	٤٣
تفسير عالم	٤٦
مجاراة أبي عبيدة في أن الاسم هو المسمى ص ٤٣، وانظر	١١١
ما جاء على حرف واحد فتحكمه الفتح عدا الباء واللام	٤٢، ٤١
فتح نون الجماعة، الفتح لالتقاء الساكنين	٤٦
معنى الدين	٤٧
رأى الزجاج في «إيا»	٤٩، ٤٨
ما في ضمير الغائب نحو «فيه» و «يؤذه» من اللغات	٤٣٢، ٤٣١
إعراب حروف المهجاء	٥٥
ذلك وذانك وتصريفهما وبيان أن الكاف في ذلك حرف اجتماع اللام	
مع الهاء في اسم الإشارة، رأي الزجاج	٦٧، ٦٦
«لا» النافية للجنس والنافية للوحدة، ص ٦٨ - ٦٩ وانظر	٣٣٧، ٣٣٦
حروف الحلق لا تدغم	٧٠
إعراب الموصول المثني، (من مجاراته الكوفيين)	٧١
ضمير الفصل مع النواسخ، ٧٤ وانظر	٤٩٢
مادة «فعلح» - صيغة فعالة ودلالاتها	٧٦، ٧٥
حكم الهمزتين المجتمعتين	٧٨، ٧٧
فعال في غير المفاعلة	٨٢
قليل وغيض واللغات فيهما	٨٧

الحث	رقم الصفحة
معنى «سفه»، «نحن»	٨٩
حركة واو الجماعة	٨٨، ٢٩٠، ٣١٩
جمع «فعل» على فعل وفعلان	٩٣، ٩٤
كلمة «صيب»	٩٤، ٩٦
يخطف أبصارهم	٩٥، ٩٦
ذهب به واذهب به	٩٦
نداء ما فيه «أل» ٩٨، وانظر	٢٢١، ٣٩٣
رأى الأنفخ في نداء «أيها»	٩٨، ٩٩
حذف الجار من المصدر المؤول وحكمه بعد الحذف	١٠١، ٣٠٩
زيادة حرف الجر	١٠٣، ١٠٤
إعراب «ماذا» واعتبارها اسماً واحداً أو اثنين	١٠٥، ٢٨٧
معنى عهد الله	١٠١، ١٤٧
معنى استوى إلى السماء	١٠٧
رد رأي أبي عبيدة في زيادة «إذ» وانظر	١٠٨، ٤٠٠
معنى سفك نسيج سبحانه الله الطهارة والقدس	١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١٦٤
كلمة «ملك» واشتقاقها	١١٢، ١٨٣
«آدم» اشتقاق الكلمة ومعنى السجود لآدم	١١٢
إبليس	١١٣
مادة زل	١١٥
معنى «الحين»	١١٥، ١١٦
إضافة المقصور نحو «هدى»	١١٨
حركة ياء المتكلم	١٢٠، ١٣٥
أوفى ووفى	١٢٢
الإمالة فيما عدا حروف الاطباق معنى «لبس»	١٢٤
الظن بمعنى اليقين وانظر	١٢٦، ٣٣١

البحث	رقم الصفحة
رأي للزجاج خاصة في تانيث الفعل قبل المؤنث الحقيقي	١٢٩ ، ١٣٠
تصريف «ابن» و«دم»	١٣٠
وعد ووعيد - من معجزات النبي ﷺ اخباره بأخبار السابقين	١٣٣
معنى البلاء	١٣٢
الفرقان	١٣٤ ، ٣٧٥
معنى «البرية» واللغات فيها	١٣٥ ، ١٣٦
قراءة أبي عمرو إلى «بارئكم» ورد نسبتها إليه	١٣٦
تصريف خطايا	١٣٩
معنى الرجز الفسوق	١٤٠
اثنا عشر عينا	١٤٠
مادة عشا	١٤٢
الجزم في جواب الأمر	١٤٢
معنى «القوم»	١٤٣
الدلة والمسكنة	١٤٤
«نبي» اشتقاق الكلمة وجمعها	١٤٥
معنى نصارى ونصراني	١٤٦ ، ١٤٧
اعتداء السبت - معنى عوان - مادة القول	١٥١
جواز إسكان الماء من «فهي» ووجهه	١٥٦
تفجر الماء من الحجارة	١٥٧
معنى «الأمي»	١٥٩
«لن» عملها ورأي الكسائي والخليل في اشتقاقها	١٦٠ - ١٦١
معنى أخذ الميثاق من الله على بني إسرائيل	١٦٢
«اليتيم» - معنى الكلمة	١٦٣
الأفعل والفعل ومعنى قولوا للناس حسناً	١٦٤
أسير وأسرى	١٦٦

البحث	رقم الصفحة
مادة «خزي» ومعانيها	١٦٧
قلوب غلف	١٦٩
معنى اللعن	١٦٩
الكتب والكتيبة والقرآن، المعنى العام ورأي قطرب	١٧٠
نعم ويش واللغات التي فيها	١٧٢ - ٣٥٣
رأي الخليل وسيبويه	١٧٢
معنى «باء»	١٧٤
تخطئة نحو «هوزيد قائماً»	١٧٤
عدم جواز نصب الاسم بعد ضمير الشأن	١٧٩ ، ١٨٠
كلمة «ود» واستعمالاتها، «جبريل» واللغات التي فيها	١٧٩
«ميكائيل» وما في الكلمة من اللغات	١٨٠
مادة نبذ	١٨١
السحر	١٨٣ ، ١٨٤
معنى كلمة «الخلق»	١٨٦
اجتماع الشرط والقسم ودخول اللام بعدهما	١٨٧
لا تقولوا راعنا	١٨٨
معنى النسخ، ومعنى فلا تنسى	١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١
«سأل» ووجوه قراءتها	١٩٢
معنى «ملة»	١٩٦
معنى قانت	١٩٨
نصب الفعل بعد حتى وبعد لام الجحود يكون بأن كلام العرب	
إذا اتفق لفظه فأكثره مشتق من بعض	٢٠١
المقام والمقامة	٢٠٢
ابتلاء إبراهيم	٢٠٤
طاف عكف الركع السجود المنسك والنسيكة	٢٠٧

البحث	رقم الصفحة
تفسير المسلم	٢٠٨
«سفه نفسه» والآراء التي جاءت في تفسيرها	٢٠٩، ٣٦١
معنى الخنف والخنيف	٢١٣، ٢١٤
معنى صبغة الله	٢١٥، ٢١٦
«قل أتحاجوننا في الله» قبول قراءة «أتحاجونا»	٢١٦، ٢١٧
الأسباط	٢١٧
معنى الأمة	٢١٩، ٢٢٠، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤
معنى «لتكونوا شهداء على الناس»	٢١٩، ٢٢٠
«شطر»	٢٢٢
«لئن» هل تجاب بجواب «لو»	٢٢٣، ٢٢٤
وجهه وجهة	٢٢٥
«أينما» وعملها	٢٢٦
«كما» جواب لما قبلها	٢٢٧
نداريا أيها، مذهب سيبويه والتحليل ورأي الأخفش	
معنى الهاء	٢٢٩
فتح «أما» قبل نون التوكيد	٢٣٠
معنى الصلاة واشتقاق الكلمة	٢٣١
معنى يلعنهم اللاعنون ورأي ابن عباس	٢٣٥
حركة همزة الوصل في الخماسي	٢٤٠
خطوة وخطوات	٢٤١
معنى الباغي والعادي	٢٤٣، ٢٤٤
إعراب ذلك في أول الجملة ذلك بأن الله هو الحق	٢٤٦
البأس ومادته	٢٤٧، ٢٤٨
الخنف	٢٥١
معنى الدعا	٢٥٥

البحث	رقم الصفحة
معنى الرث و«هن لباس لكم»	٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٥٦
معنى حدود الله	٢٥٧
اسماء الهلال وأوقاته	٢٥٩ ، ٢٥٨
الخميس	٢٦٣
الفتنة ومادة نقف	٢٦٤
الهلاك والتهلكة	٢٦٦ ، ٢٦٥
معنى العمرة، واعتمر	٢٦٦
معنى حصر وأحصر	٢٦٧
أشهر الحج	٢٦٩
اسم «لا» وإعرابه	٢٧١ ، ٢٧٠
الإفاضة ومعانيها	٢٧٢
إعراب جمع المؤنث	٢٧٢
معنى الخلاق	٢٧٤
معدود ومعدودات	٢٧٥
ألد الخصام	٢٧٧
معنى الحرث والنسل	٢٧٨ ، ٢٧٧
مادة «شرى»	٢٧٨
السلم وكافة	٢٧٩
مادة «زل»	٢٨٠
معنى يرزق بغير حساب	٢٨٢
«أمة» (أنظر ص ٢١٩)	٢٨٣
«زلزل» والمضعف من الأفعال	٢٨٦ ، ٢٨٥
نصب الفعل بعد حتى	٢٨٦
إعراب «ماذا» (وانظر فيما سبق ص ١٠٥)	٢٨٨ ، ٢٨٧

البحث	رقم الصفحة
الخمر ومادة «خمر»	٢٩٢ ، ٢٩١
العفو ومادة «عفا»	٢٩٣
كلمة «ذلك» في مخاطبة الجمع	٢٩٤
العنت ومادة «عنت»	٢٩٥ ، ٢٩٤
المحيض ومادة «حاض»	٢٩٧ ، ٢٩٦
حرف الجر قبل «أن»	٣٠٠ ، ٢٩٩ ، ٢٩٨
اليمين اللغو ومادة «لغا»	٢٩٩
الإيلاء ومادة «ألى»	٣٠١ ، ٣٠٠
مادة «طلق» ووصف المذكر والمؤنث	٣٠٢ ، ٣٠١
القرء ومعانيه	٣٠٣ ، ٣٠٢
بعل وبعولة	٣٠٦
معنى «حدود الله» (انظر فيما سبق ٢٥٧)	٤٠٨ ، ٣٠٧
«العضل» ومادة «عضل»	٣١١ ، ٣١٠
مادة «رضع» والوصف منها	٣١٣ ، ٣١٢ ، ٣١١
إعراب «والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن»	٣١٤
الصلاة الوسطى	٣٢٠
القانت ومادة «قنت»	٣٢١ ، ٣٢٠
القرض وتفسير المادة منه	٣٢٥ ، ٣٢٤
معنى الملاء	٣٢٦ ، ٣٢٥
شرح «ومالنا ألا نقاتل»	٣٢٧ ، ٣٢٦
إبدال تا الافتعال طاء	٣٢٨ ، ٣٢٧
الظن بمعنى اليقين (سبق ص ١٢٦)	٣٣٢ ، ٣٣١
معنى الكرسي	٣٣٧ ، ٣٣٦
لا إكراه في الدين	٣٣٨
الطاغوت	٣٣٩

ألبث	رقم الصفحة
معنى «بث»	٣٤١
«يتسنه»	٣٤٢
مادة نشر	٣٤٤
معنى «فصرهن إليك»	٣٤٦، ٣٤٥
إبطال الصدقات بالمن والأذى	٣٤٧
مادة «غني»	٣٥٠
نعم ونعما، (وانظر ص ١٧٢ - ١٧٣)	٣٥٤، ٣٥٣
معنى «ضربا في الأرض» الضريب، الضراب	٣٥٧، ٣٥٦
الإلخاف ومادة لحف	٣٥٧
المس والألمس والأولق	٣٥٨
الدين ومادة «دان»	٣٦٠
مادة أبي	٣٦٢
مادة سفه (أنظر ص ٢٠٩ - ٢١٠)	٣٦٢
تفسير «أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى»	٣٦٤، ٣٦٣
مادة «سثم»	٣٦٥
مادة «رهن» واستعمالاتها	٣٦٨، ٣٦٧
جمع فعل على فعل قليل في الأسماء لا في الصفات	٣٦٧
معنى الإصر والإصار	٣٧١، ٣٧٠
«ألم الله» شكل الميم وتخطيطه الأخفش	٣٧٣
معنى «قيوم»	٣٧٣
تعريف «توراة» ومذهب البصريين فيها	٣٧٤
الفرقان (أنظر ص ١٣٤)	٣٧٥
المحكم والمتشابه	٣٧٧ - ٣٧٦
آخر وآخر	٣٧٧
شرح «ابتغاء الفتنة»	٣٧٧ - ٣٧٨

معنى «كذاب آل فرعون»	٣٨٠
رأى القراء في «يرونهم مثليهم» وتخطته	٣٨٣
معنى «الخليل المسومة» ومادة «سام»	٣٨٤ - ٣٨٣
معنى القنطار	٣٨٣
معنى «وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم»	٣٨٦
معنى سريع الحساب	٣٨٧
حذف النون من نحو «ومن اتبعني»	٣٨٩ - ٣٨٨
دخول الفاء في خبر الموصول	٣٩١
إعراب «اللهم»	٣٩٣
أحب وحب	٣٩٧
عدم إدغام الراء في اللام	٣٩٨
اصطفى - صفوة	٣٩٨ ، ٣٩٩
ذرية اشتقاق الكلمة ولغاتها	٣٩٩ ، ٤٠٠
نذر، قبل - واللغات التي تستعمل بها	٤٠٠ ، ٤٠١
«زكريا» وما فيه من اللغات	٤٠٢ ، ٤٠٣
معنى «المحارب»	٤٠٣
بشر ولغاتها	٤٠٥
الحصور ومادة «حصر»	٤٠٦
«عقر» ومشتقاتها	٤٠٨
شرح «العشي والإبكار»	٤٠٩
معنى «الأكمة»	٤١٣ - ٤١٤
تخطئة أبي عبيدة في كلمة «بعض»	٤١٥
معنى «من أنصاري إلى الله»	٤١٦
معنى «الحوارين»	٤١٧
شرح «ومكروا ومكر الله»	٤١٨ ، ٤١٩

البحث	رقم الصفحة
اسم «عيسى» وتغريفه	٤١٩
المباهلة وتفسير مادتها	٤٢٣
«لم» و «بم» و «كم»	٤٢٨ ، ٤٢٧
معنى «وجه النهار»	٤٢٩
ضمير الغائب في نحو «يؤده»	٤٣١
مادة «دام»	٤٣٣
معنى «يلوون ألسنتهم بالكتاب»	٤٣٥
معنى الرباني	٤٣٦ ، ٤٣٥
معنى «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً»	٤٣٨
معنى ملء الأرض وتفسير المادة	٤٤٢
شرح «إلا ما حرم إسرائيل على نفسه»	٤٤٣
مكة وبكة واشتقاق الكلمة	٤٤٥
مادة «آمن»	٤٤٦
سعى تبغونها عوجاً ومادة «بغى»	٤٤٧
كلمة «نقاة» وتصريفها	٤٤٩
لام الأمر وحركتها، ومعنى «ولتكن منكم أمة»	٤٥٢ ، ٤٥١
«تبيض» و «تسود» وحركة حرف المضارعة	٤٥٤
معنى «الأمة» (أنظر ص ٢١٩)	٤٥٨
معنى «آناء الليل»	٤٥٩
معنى «الصر - البطانة»	٤٦١
معنى «عنت» وتفسير المادة	٤٦٢
شرح «ها أنتم هؤلاء»	٤٦٣
مادة «عض»	٤٦٤ ، ٤٦٣
فعل وفعلاء	٤٦٦
مد، وأمد	٤٦٧

البحث	رقم الصفحة
مُسومين والسومة	٤٦٧
أكل الربا أضعافاً مضاعفة	٤٦٨
كظم الغيظ . وشرح مادة «كظم»	٤٦٩
شرح «قد خلت من قبلكم سنن» وشرح المادة	٤٧٠
معنى «وليمحص الله الذين آمنوا» ومادة «محص»	٤٧٢ ، ٤٧١
معنى «أفإن مات أوقتل انقلبتم على أعقابكم»	٤٧٣
شرح «كتاباً مؤجلاً» ومشابهاتها في القرآن	٤٧٤
شرح «وكأين من نبي»	٤٧٥
معنى «إذ تحسونهم»	٤٧٨
شرح «فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا	
من حورك»	٤٨٣ ، ٤٨٢
«وما كان لنبي أن يغفل»	٤٨٤ ، ٤٨٣
«شاور» وشرح المادة	٤٨٥
«أو لما أصابتكم مصيبة»	٤٨٨ ، ٤٨٧
«ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم»	٤٨٨
«ولا يحسبن الذين كفروا إنما نملي لهم خيراً»	٤٩١ ، ٤٩٠
«الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله»	٤٩٢
«الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء»	٤٩٤ ، ٤٩٣
شرح «لتبيلون في أموالكم وأنفسكم»	٤٩٦ ، ٤٩٥
«فتبذوه وراء ظهورهم»	٤٩٧ ، ٤٩٦
«ولا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا»	٤٩٧
«ما عند الله خير للأبرار»	٤٩٨

الأعلام الذين لهم تراجم في حواشي الكتاب



رقم الصفحة

التحويون واللغويون :

١٨١	أبو الأسود الدؤلي
٤٠	أبو زيد الأنصاري
٤٣	أبو عبيدة (معمربن المثنى)
٤٣	أبو عمرو بن العلاء
٥٥	الأخفش (سعيد بن مسعدة)
٥٥	حفص بن سليمان
٣١	حمزة الأصفهاني
٤٢	الخليل بن أحمد
١٦٣	(الرياشي العباسي بن الفرج)
٦٦	الرؤاسي (محمد بن الحسن)
٤١	سيبويه (عمرو بن عثمان)
٦٤	عبد الله بن أبي إسحق
٦٤	عيسى بن عمر
٥٥	قطرب (محمد بن المستنير)
٢١٦	المازني (بكر بن محمد)
١٦٣	المبرد (حمد بن يزيد)
١٦١	هشام بن معاوية الضرير
٣٢	يحيى بن المنجم

يونس بن حبيب ٤٢

الفقهاء والمحدثون والقراء :

أبو جعفر المدني ٣٥٣

أبو عبيد (القاسم بن سلام) ٨١

إسماعيل بن إسحاق ٣٦٢-١٢٦

أم سلمة (هند أم المؤمنين) ٣٠٣

الحسن البصري ٦٣

حمزة بن حبيب ٤٣١

زيد بن عدي بن نفيل (من الأحناف) ٢٨٣

زيد بن أسلم ١٢٦

الشعبي (عامر بن شرحبيل) ٥٦

شيبه بن نصاح ٣٥٣

عاصم ٦٦

الأعمش ٤٣١

فاطمة بنت أبي حبيش ٣٠٢

مالك بن الحارث ٣٠٤

معقل بن يسار ٣١٠

نعيم بن مسعود (صحابي) ٤٨٩

الشعراء والرجاز :

ابن هرمة (إبراهيم) ٤٨٦

أبو الأحرز الحافى ١٤٧

أبو جلده اليشكري ٤١٧

أبو ذؤيب الهزلي ٢٧٢

أبو النجم المعجلي ٦٠

أعشى باهلة ٤٥٢

١١٠	أعشى قيس (ميمون بن جندل)
٣٢٤	أمية بن أبي الصلت
٤٩	جرير
٥٢	الخطيئة
٤٢٥	الحويطرة
٦٦	خفاف بن ندبه
١٢٦	دريد بن الصمة
٨٨	الراعي النميري
٤٢٩	الربيع بن زياد
٢٧٠	سعد بن مالك
٢٣٢	السفاح بن بكير
١٦٩	الشماخ
١٢٢	طفيل الغنوي
٧٦	عبيد بن الأبرص
٨٤	عبد الله بن الزبيري
١٠٢	عبد بن الطبيب
١١٢	عدي بن زيد
٨٣	علقمة الفحل
٧٦	عمرو بن آخر الباهلي
١٧٠	عمرو بن كلثوم
٢١٦، ٨٦	عمرو بن معد يكرب
٤٨٣	قعنب بن أم صاحب
٢٢٢	قيس بن خويلد
٣٨١	كثير بن عبد الرحمن
١٨٠	كعب بن مالك

٤٠٧	الحميت بن زيد
٧٥	ليبد بن ربيعة
٤٥٩	المنخل الشكري
٤٨	المثقب العبدي
٨٣	المسيب بن زيد الغنوي
٣٥٦	المغير بن حبناء
٩٢	الناطقة الجعدي
١٣٥	الناطقة الديباني
٢٥٦	نفيلة الأشجعي (أبو النبال)
٤٠٣	وضاح اليمن
٦٢	الوليد بن عقبة
٦١	يزيد بن الحكم
٤٧	يزيد بن عمرو الكلابي
٢٧٨	يزيد بن مفرغ

الأبيات الشعرية



أول البيت	القافية	رقم الصفحة
حرف الهمزة		
وجبريل	كفاء	١٨٠
بادت	هباء	٢٥٤
أروني	السواء	٤٢٥
فإن	بناء	٤٢٥
حرف الباء		
أنخوك	جانبه	٦٩
أفلح	الأريب	٧٦
بها جيف	صليب	٨٣
كانه	تذيب	٨٣
وكيف	مرحب	٩٣
كانهم	دبيب	٩٤
فلست	يصوب	١١٢
وداع	مجب	٢٥٥
أمرتك	نشب	٣٥١
أني	لعب	٤٠٧
عصائي	طلاها	٤٥٩
وكانن	المصاها	٤٧٦
تميم	جواها	٤٩٧

حرف التاء

٣٨١	فشلت	وكننت
-----	------	-------

حرف الحاء

١١٠	راح	الستم
١٥٤	السفيح	وجامل
٢٧٠	براح	من فر
٣٠٤	الرياح	شنت
٣٥٦	فاستريحاً	ساترك
٤١٨	النوايح	قفل للحوازيات
٨٤	رحاً	يا ليت

حرف الدال

٥٢	ردوا	وإن قال
٥٤	بعدا	تاعد
١٣٥	الجلد	إلا الأواري
٩٩	نديد	أتيا
١٢٦	المُسَرَّد	فقلت لهم
١٥١	الفرصاد	يسعى بها
١٦٥	مخلدي	ألا أيهذا
٢٣٤	للمغاريد	يحج مأمومة
٣٠٨	حدادها	فقمنا
٣٢٦	بعدا	الاغنياني
٣٥٥	نقعد	فإن تدقنوا
٤٦٢	العضد	ابني

حرف الراء

٧٦	خارا	لها رطل
٨٢	منقر	لعمرك
٨٣	منجحر	كأنه
١١٠	الفاجر	أقول
١٧٦	حاضره	وشر
٢١٠	القدور	نغالي
٢٢٢	عسور	إن المسير
٢٥٦	إزاري	ألا أبلغ
٢٨٣	القبور	ثم بعد الفلاح
٣١٦	تجارا	فطاعت
٣٣٦	نازرا	فلا أب
٣٥٧	جرجرا	على لاجب
٣٧٠	الأواصر	عطفوا
٤٠٧	سوار	وشارب
٤٠٧	ضنينا	ولقد تسقطني
٤٢٩	نهارا	من كان
٤٢٩	الأسحار	مجد النساء
٤٨٥	مشورا	كان القرنفل
٤٨٥	مشار	وغناء
٤٥٢	الزفر	أخور غائب
٤٥٦	الفقيرا	لا أرى الموت

حرف السين

٢٥٦	لباسا	إذا ما الضجيج
-----	-------	---------------

رقم الصفحة	القافية	أول البيت
٤١٦	شوس	سوى أن

حرف العين

٨٧	هجوم	أمن ربحانة
١٠٣	تصدعوا	فبكى بناتي
٧٦	تبعاً	نحل
٢٣١	مضطجعاً	عليك
٢٣٢	مطاع	صلّ
٢٧٢	يصدع	وكأنهن
٢٨٤	طائع	حلفت
٢٨٦	مجامع	فيا عجباً
٣١٧	القصاص	ويحرم
٤٢٥	لم تربع	بكرت
٤٧٦	المقنعا	وكائن

حرف الفاء

١٤٧	لم تحف	فكلتاها
-----	--------	---------

حرف القاف

٢٨٨	طليق	عدس
٣٠٢	طارقة	أيا جارنا

حرف الكاف

٦٦	ذلکا	أقول له
٣٠٤	نسائكا	مورثة
٣٦٧	مالكا	فلما

حرف اللام

٤٦٩	حقيلاً	فَأَقْضَى
٦١	جدال	إذا
٣٦٨	قفول (ثلاثة أبيات)	فهل من كاهن
١٢٨	نوافله	ويوماً
١٣٢	يلو	جزى الله
١٣٦	واغل	فاليوم
٤٨٦	السيول	انصب
١٥٠	صُعَل	إذا لقحت
٢٠٦	الفعل	وفيهم
٢٤١	الهزل	ولما
٢٤٣	مثلي	أنا الزائد
٢٤٤	الأذيال	والبغايا
٢٧٣	عال	تتورثها
٤٥٠	حبالها	وإذا
٣٢٤	الجمال	وإذا
٤٥٩	ينتقل	حلو
٢٩٧	مقيلاً	بنيت

حرف الميم

٤٩	مستقيم	أمير المؤمنين
٢٧٨	هامه	وشريت
٦١	وميمها	أهاجتك
٨٨	لما	قريشي
١٧٣، ٩٧	تكرما	واغفر

رقم الصفحة	القافية	أول البيت
١٥٤	المتهدم	مالي
١٨٠	أمامها	شهدنا
٢٠٦	يقومها	وإني
٢٣٢	اللجما	خيل
٢٧٠	التماثم	لا يمنعك
٢٧٥	دما	لنا الجففات
٢٨٢	الأمم	وإن معاوية
٣١٥	أن يتقدما	لعلي
٣٢٨	فيظلم	هو الجواد
٣٣٢	وأنعمي	هزمت
٣٤٦	زنيـم	وجاءت
٣٦٢	النواسم	مشين
٤٠٣	سلما	ربة محراب
٤١٥	حمامها	تراك
٤٧٦	كرام	وكائن
٤٨٤	درهم	فتغلل
٤٩١	تهدما	فما كان

حرف النون

٤٨	تدان	واعلم
٤٨	وديني	تقول
٥٤	آميناً	يا رب
١٦٥ ، ١٣١	اليقين	فلو أنا
١٤٦	يصطحبان	تعال
٨٢	بثمان	لعمرك
١٨٣	شجينا	لا تنكري

رقم الصفحة	القافية	أول البيت
١٦٩	اللجين	وماء
١٧٠	اللعين	ذعرت
٢١٦	فلفني	تراه
٢٦٥	الجاهلينا	ألا لا يجهلن
٢٨٨	فنيشي	دعي
٢٩١	لكانها	دع الحمر
٢٩٢	بلبانها	فالأ
٣٠٥	الكاشحينا	تريك
٣٠٥	جنينا	ذراعي
٤٠٧	ضنينا	ولقد
٣٢٤	عريانا	لا تخلطن
٣٢٤	دانا	كل امرئ
٤٨	ديفي	تقول
٣٢٥	جهينا	ننادوا
٣٥٠	شانها	أجد
٣٨٩	أنكرن	ومن
٤٨٣	ضننوا	مهلاً

حرف الياء

٤٤	غاويها	وكل
٤٤	نخليها	الظاعنين
١٢٢	حاديا	أما ابن عوف
١١٨	أق	نبشري

أنصاف الآيات



رقم الصفحة

٤٢٥	فتمتعي	بكرت
٦٠	طاسماً	كافاً
٦١	وميمها	كما بينت
٣٦٩ ، ٢٤٢ ، ٨٢	سميع	أصم
١٧٠	جنيناً	هجان اللون
٣٠٣	الحائض	له قروء

الرجز

٦٢	أَلَا نَا	نَادُوهُمْ
٦٣	أَلَا فَا	قَالُوا
٦٣	فَدَعَا	إِنْ شَت
٦٣	فَا	بِالْخَيْرِ
٦٣	تَاءً	وَلَا
٣٦٠	تَقْضَى	دَايَنْتَ
٣٦٠	بَعْضًا	فَمَطَلَتْ
٧٦	الصَّحْصَحْ	قَدْ عَلِمْتَ
٧٦	يَفْلَحْ	إِنْ
٢٧٠	الطَّيْخِ	تَاللَّهِ
٢٧٠	مُسْتَصْرَخْ	بِ
١٦٨	آدَا	مِنْ

٤١٢	باتر	بات
٤١٢	وجائز	يقصد
٩٥	كاسر	ومسحه
٢٦٦	اعتمر	لقد
٢٦٦	وضبر	مغزى
٣٤٣	كشر	تقضى
١٤٠	مبى	كم
١٤٠	بالرجز	حقى
٢٦٣	حمس	وكم
٦٠	كالخزف	أقبلت
٦٠	مختلف	تخط
٦٠	لام ألف	تكتبان
٦٢	قاف	قلنا
٦٢	الإيجاف	لا تحسبى
٢١٤	رجله	والله
٢١٤	هزله	ودقه
٢١٤	مثله	ما كان
٣٩	سمه	باسم
٦٠	طاسبا	كافا
٩١	مهمه	ومغفق
٩١	العمه	ومهمه
٢٦٩	التكلم	عن
٣٩٤	كلها	وما عليك
٣٩٤	ما	صليت
٣٩٤	مسلمها	أررد

١٩٩	قطبي	امتلاً
٤٥٩	تستليني	قد جعلت
٤٥٩	القرين	ولا
٤٥٩	وليني	إن

الأمثال

٤٨	إذا بلغ الرجل الستين
٧٦	إن الحديد
٣٤٩	إن كنت ريحاً
٤٧	كما تدين تدان



فهرس المواضيع

أ	كتب الزجاج
ج	مخطوطات الكتاب
أ	مراجع عن الزجاج
ز	الأقواس ودلالاتها
و	الزجاج
٢٩	مآخذ على الكتاب
٣٩	كتاب معاني القرآن وإعراجه
٤٥	ومن سورة الحمد
٥٥	ومن سورة البقرة
٣٧٣	سورة آل عمران
	الفهارس:	
٥٠٥	- بحوث لغوية ونحوية
٥١٦	- الأعلام
٥٢٠	- الأبيات الشعرية
٥٢٧	- أنصاف الأبيات
٥٢٩	- الأمثال



Bibliotheca Alexandrina



0580673